

كتاب السراج المنير شرح الجامع الصغير

في حديث البشير النذير للعالم العلامة

الشيخ علي بن الشيخ أحمد بن الشيخ

نور الدين بن محمد بن الشيخ

ابراهيم الشهير بالعزيزي

نعمه الله برحمته

آمين

جزء اول
من كتاب العزيزى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذى وفقه للاشتغال بسنة رسوله * وتبلغهما من رغب فيه او اجابته لمسؤله
احده على ذلك وابتغى منه المزيد من فيض رحمته فانه جواد كريم يحب من عباده ان
يذنوا عليه ويبلغ كلا منهم لمعه سوده ومأموله * واشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك
له شهادة تجبى قائلها من الفرع عند حصوله * واشهد أن سيدنا وينا محمد اعبده
ورسوله المبعوث بالمعجزات الظاهرات والشرعية الواضحة تملن تأمل فيما اقر عليه وفعله
وقوله * اللهم صل عليه وعلى آله وأصحابه الذين حسنت نياتهم وصحت اقوالهم وذبوا
عن ضيعه فهم فهم النجوم المهتدى بهم المفلح من اتبعهم فى قوله وعمله * صلاة وسلاما
دائمين مادام باب التوبة مفتوحا لمن تاب من خطاياہ وزله (وبعد) فيقول العبد الفقير
الى رحمة ربه القدير * على بن احمد بن نور الدين محمد بن ابراهيم العزيزى هذا شرح لطيف
وضعه على الكتاب المسمى بالجامع الصغير * فى احاديث البشير النذير * تأليف
الامام العالم العلامة مجتهد عصره شيخ الحديث ابى الفضل عبد الرحمن جلال الدين
الاسيوطى تيمده الله تعالى بالرحمة والرضوان * واسكنه اعلى فراديس الجنان * جمعه
من شروح الكتاب فحيث قلت قال الشيخ فرادى به شيخى خادم السنة محمد حجازى
الشعرانى المشهور بالواعظ واذا لم اعزله كلام لا حد فهو عن الشيخ عبد الرؤف المناوى
حافظ عصره غالباً وقد اصرح باسمه كما سترى * وسميته السراج المتيقن * بشرح الجامع

الصغير * والله أسأل أن يجعله خالصا لوجهه الكريم * وسببا للغز بمخبرات النعيم * ويختتم
لكتابه بخير آمين آمين (بسم الله الرحمن الرحيم) أى ابتداء أو افتتاح أو أولف وهذا أولى
اذ كل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله ليضم ما جعل التسمية مبدأه كما أن المسافر اذا حصل
أو ارتحل فقال بسم الله كان المعنى بسم الله ارتحل والاسم مشتق من السمو وهو العلو وقيل
من الوسم وهي العلامة والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد
لم يتسم به سواه تسمى به قبل أن يسمى وانزله على آدم في جملة الاسماء قال تعالى هل تعلم
له سميا وهو عربي عند الاكثر وعند المحققين انه اسم الله الاعظم وقد ذكر في القرآن
العزيز في ألفين وثلاثمائة وستين موضعا والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا للمبالغة
من مصدر رحم والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البسائط على زيادة المعنى كما في قطع
بالتحفيف وقطع بالتشديد ولقولهم رحم الدنيا ورحيم الآخرة وقيل رحيم الدنيا
والرحمة رقة القلب تقضي التفضل والانعاس وذلك غايتها واسماء الله تعالى المأخوذة
من نحو ذلك انما تؤخذ باعتبار الغاية لا المبدء (فائدة) قال النسفي في تفسيره قيل
الكتب المنزلة من السماء الى الدنيا مائة وأربعة صحف شيت ستون وصحى ابراهيم ثلاثون
وصحف موسى قبل التوراة عشرة والتوراة والانجيل والزبور والفرقان ومعاني كل الكتب
مجموعة في القرآن ومعاني القرآن مجموعة في الفاتحة ومعاني الفاتحة مجموعة في البسملة
ومعاني البسملة مجموعة في باءها ومعناها هي ما كان وما كان وما يكون (الحمد لله)
بدأ بالبسملة وبالحمدلة اقتداء بالكتاب العزيز وعمل المجبر كل امرئ بال اى حال يهتم به
شرعا لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو اقطع أى ناقص غير تام فيكون قليل البركة
وفي رواية لابن داود بالحمد لله وجمع المؤلف رحمه الله تعالى بين الابدائين عملا بالروايتين
واشارة الى انه لا تعارض بينهما اذا لا ابتداء حقيقى واضافى فالحقيقى حصل بالبسملة
والاضافى بالحمدلة لانه يمتد الى الشروع في المقصود وجملة الحمد خبرية لفظا انشائية
معنى محمول الحمد بالتكليم بهامع الاذعان لما اولها ويجوز أن تكون موضوعا شرعا
للانشاء والحمد مختص بالله تعالى كما افادته الجملة سواء جعلت ال فيه للاستغراق كما علمه
الجمهور وهو ظاهر أم للجنس كما علمه الزمخشري لان لا م لله للاختصاص فلا فرد منه
لغيره تعالى والا فلا اختصاص لتحقيق الجنس في الفرد الثابت لغيره أم للعهد كالتى
في قوله تعالى اذهبا في الغار كما نقله ابن عبد السلام واجازه الواحدى على معنى ان الحمد
الذى حمد الله به نفسه وجمده به انبياؤه واولياؤه مختص به والعبرة بحمد من ذكر فلا فرد
منه لغيره وأولى الثلاثة للجنس لان الجنس هو المتبادر الشائع لا سيما في المصادر وعند
خفاء القرائن والحمد أى اللفظى لغة الثناء باللسان على الجميل الاختيارى على جهة
التبجيل سواء تعلق بالفضائل أم بالقواضل فدخل في الثناء الحمد وغيره وخرج باللسان
على الجميل غير الجميل ان قلنا برأى ابن عبد السلام ان الثناء حقيقة في الخير والشروان

قلنا برأى الجمهور انه حقيقة في الخير فقط فمأله ذلك تحقيق المسامحة او دفع توبهم
 ارادة الجمع بين الحقيقة والحجاز عنه من يجوز وبالاختياري المدح فانه يعم الاختياري
 وغيره تقول مدحت المؤثرة على حسن اذون جديتها وعلى جهة التجميل متناول
 للظاهر والباطن اذ لا تجرد الثناء على الجميل من مطابقة الاعتقاد أو خالفه افعال الجوارح
 لم يكن جديلا بل تمكم أو تليح وهذا لا يقتضي دخول الجوارح والجنان في التعريف لانها
 اعتبر فيه شرط الا شرط او الشكر لغة فعل يذبح عن تعظيم المنعم من حيث انه منعم على
 الشاكر أو غيره سواء كان باللسان أم بالجنان أم بالركان فورد الحمد للسان وحده
 ومتعلقه النعمة وغيره ومورد الشكر للسان وغيره ومتعلقه النعمة وحدها فالحمد أعم
 متعلقا وأخص مورد الشكر بالعموم ومن ثم تحقق تصادقهما في الثناء باللسان في
 مقابلة الاحسان وتعارقهما في صدق الحمد فقط على الثناء باللسان على العلم والشجاعة
 وصدق الشكر فقط على الثناء بالجنان على الاحسان والحمد عرفا فعل يذبح عن تعظيم
 المنعم من حيث انه منعم على الحامد أو غيره والشكر عرفا صرف العبد لجميع ما انعم الله
 به عليه من السمع وغيره الى ما خلق لاجله فهو اخص متعلقا من الثلاثة لاختصاص
 متعلقه بالله تعالى ولا اعتبار بشمول الالات فيه بخلاف الثلاثة والشكر اللغوي مساو
 للحمد العربي وبين الحمدين عموم من وجه (الذي بعث على رأس) أي أول (كل مائة
 سنة) قال المناوي من المولد النبوي أو البعثة أو الهجرة (من) أي مجتمعا واحدا
 أو متعددا (يحدد هذه الامة) الحمديّة (امرينها) أي ما اندرس من احكام شريعتها
 (واقام) أي نصب (في كل عصر) أي زمن (من يحوط) بفتح أوله (هذه الملة) المراد أنه
 يتعاهد احكامها ويحفظها عن الضياع (بتشديد) أي اعلاء (أركانها وتأيد) أي تقوية
 (سننها وتبينها) أي توضيحها للناس (واشهد أن لا اله) أي معبود بحق (الا لله وحده
 لا شريك له شهادة زنج) أي يزيل (ظلام الشكوك صبح يقينها) أي شهادة جازمة يزيل
 نور يقينها ظلمة كل شك وريب (وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله) الى كافة الثقلين
 (المبعوث لرفع كلمة الاسلام) أي الكلمة التي من نطق بها حكمه باسلامه وفيه اطلاق
 الكلمة على الكلام (وتشبيدها) أي اعلانها (وخفض كلمة الكفر) دعوى الشريك
 لله ونحو ذلك (وتوهينها صلى الله عليه وعلى آله) أي اقاربه المؤمنين من بني هاشم
 والمطلب أو اتقياء امته (وصحبه) اسم جمع لصاحب بمعنى الصحابي وهو من اجتمع مؤمنوا
 بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد نبوته وعطى الصحب على الال الشامل لبعضهم
 ليشمل الصلاة والسلام باقبيهم (ليوث الغابة) قال المناوي استعاره لمزيد شجاعتهم جمع
 ليث وهو الاسد والغابة شجر ملتف أو نحوه تأوى اليه الاسد وزاد قوله (واسد عرينها)
 دفعا لتوهم احتمال عدم ارادة الحيوان المفترس بلفظ الليث اذ الليث أيضا نوع من
 العنكبوت والعريضة مأوى الاسد (هذا) المؤلف (كتاب) أي مكتوب (أودعت)

صحت وحفظت (فيه من الكلام) بفتح فكسر جمع كلمة كذلك (النبوية) أى المنسوبة إلى
النبى صلى الله عليه وسلم (ألقا) جمع ألف قبل وعدته عشرة آلاف وتسعمائة وأربعة
وثلاثون (ومن الحكم) بكسر ففتح جمع حكمة وهى العلم النافع المؤدى إلى العمل
(المصطفوية) المنسوبة إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم (صنوا) أى أنواعا من الاحاديث
فانها متنوعة إلى مواضع وغيرها (اقتصرت فيه على الاحاديث الوجيزة) غالبا
(ولخصت فيه من معادن الاثر) بالتحريك أى المأثور أى المنقول عن النبى صلى الله
عليه وسلم (أبريزه) بكسر الهمزة أى خالصه وأحسنه قال المناوى شبه أصول الحديث
بالمعادن وما أخذ منها بالذهب الخالص وجمعه لها بالتحنيص (وبالغت فى تحرير
التخرج) أى اجتهدت فى تحرير عزوالاحاديث إلى تخرجها (فتركت القشر واخذت
اللباب) أى تجنبت الاخبار الموضوعة (وصنته عما تقرده) أى بروايته راو (وضاع)
للحديث (أو كذاب) كثير الكذب وان لم يعرف بالوضع (ففاق بذلك الكتب المؤلفة
فى هذا النوع كالفائق) للعلامة ابن غنائم (والشهاب) بكسر اؤه للقاضى أبى عبد الله
القضاعى (وحوى) جمع وضم (من نقائس الصناعة الحديثية) أى المنسوبة للمحدثين
(ما لم يودع قبله فى كتاب) من الكتب المؤلفة فى ذلك النوع (ورتبته على حروف المعجم)
أى حروف التهجي (مراعىا) فى الترتيب (أول الحديث فبا بعده) أى محافظا على
الابتداء بالحرف الاول والثانى من كل كلمة أولى من الحديث وهكذا (تسهيلا على
الطلاب) اعلم الحديث (وسميته بالجامع الصغير من حديث البشير النذير) بشيئين وجه
التسمية بتأوله (لانه مقتضب) أى مقتطع (من الكتاب الكبير الذى سميته جمع
الجموع) تبعه كل مؤلف جامع (وقصدت فيه) أى فى الكتاب الكبير (جمع الاحاديث
النبوية بأسرها) أى جميعها قال المناوى وهذا بحسب ما طلع عليه المصنف لا باعتبار
ما فى نفس الامر (وهذه رموزة) أى اشاراته الدالة على من خرج الحديث من أهل
الاثر (خ) للبخارى) امام المحدثين أبى عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المخيرة بن
برزبه صاحب أصح الكتب بعد القرآن (م) لمسلم بن الحجاج القشيري (ق) لهما
فى الصحيحين (د) لابي داود قال المناوى سليمان بن الأشعث الشافعى (ن) للترمذى
محمد بن عيسى (ن) للنسائى) أحمد بن شعيب الخراسانى الشافعى (ه) لابن ماجه) محمد
ابن يزيد وماجه لقب لابي (هـ) لهؤلاء الاربعة) أبى داود ومن بعده (س) لهم الا ابن ماجه
(حم) لا حمد فى مسنده) هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل ناصر السنة (عم) لابنه
عبد الله (فى زوائده) أى زوائد مسند أبيه (ك) للحاكم) محمد بن عبد الله (فان كان
فى مستدركه) على الصحيح الذى قصد فيه جمع الزائد عليها مما هو على شرطها أو شرط
أحدها أو هو صحيح (أطلعت) العزواليه (والا) بان كان فى غيره كإسناده (بينته) بأن اصرح
باسم الكتاب المضاف اليه (خ) للبخارى فى الادب) كتاب مشهور (خ) له فى التاريخ

قال المناوي أي الكبير اذ هو المعهود عند الاطلاق ويحتمل غيره وله ثلاثة توارخ
 (حب) لابن حبان) محمد بن حبان التميمي الفقيه الشافعي (في صحيحه (طب) للطبراني)
 سليمان اللخمي (في الكبير) أي مجمله الكبير المصنف في اسماء الصحابة (طس) له
 في الاوسط) أي في مجمله الاوسط الذي ألفه شيوخه (طص) له في الصغير) أي في أصغر
 مجاميعه الثلاثة (ص) لسعيد بن منصور في سننه (ش) لابن أبي شيبه عبد الله بن محمد
 ابن أبي شيبه (عب) لعبد الرزاق في الجامع (ع) لابي يعلى في مسنده (قط) للدارقطني
 علي بن عمر البغدادي الشافعي (فان كان في السنن اطلقت) العزاليه (والا يثبت) أي
 أضفته الى الكتاب الذي هو فيه (فر) للديلمي في مسند الفردوس) قال المناوي المخرج
 على كتاب الشهاب المرتب على هذا النحو والفردوس لمعاد الاسلام أبي شجاع الديلمي
 ومسنده لولده أبي منصور (حل) لابي نعيم) أحمد بن عبد الله الاصفهاني الصوفي
 الفقيه الشافعي (في الحلية) أي في كتاب حلية الاولياء وطبقات الاصفياء (هب) للبيهقي
 أحد أئمة الشافعية (في شعب الايمان) (هق) له في السنن) الكبرى (عد) لابن عدي
 عبد الله بن عدي المجراني (في الكامل) الذي ألفه في معرفة الضعفا (عق) للعقيلي (في
 كتابه الذي صنعه) (في الضعفا) أي في بيان حال الحديث الضعيف (خط) للخطيب) أحمد
 ابن علي بن ثابت البغدادي الفقيه الشافعي (فان كان) الحديث الذي اعزاليه (في
 التاريخ اطلقته والا) بأن كان في غيره من مؤلفاته (ينته) بأن أعين الكتاب الذي هو
 فيه (والله أسأل) لا غيره كما يفيد تقديم الممول (ان يمين بقبوله وان يجعلنا) قال المناوي
 أتى بنون العظمة اظهر الملزومها الذي هو نعمة من تعظيم الله تعالى له بتأهيله للعلم امتثالا
 لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث (عنده) عندية اعظام وكرام لا مكان (من حربه)
 خاصته وجنده (المفلحين) الفائزين بكل خير (وحزب رسوله أمين) (انما الاعمال) أي
 انما اصحتها وانما كمالها (بالنيات) جمع نية وهي لغة القصد وشرعا قصد الشيء مقترنا بفعله
 فان تراخى عنه كان عزما والمحصر أكثرى لا كلتي اذ قد يصح العمل بلا نية كالادان والقراءة
 (وانما الكل امرئ) أو امرأة (مانوي) اشار به كما قال العلقمي الى ان تعيين المنوي يشترط
 فلو كان على انسان صلاة فائتة لا يكفيه ان ينوي الصلاة الفائتة بل يشترط أن ينوي
 كونها ظهرا أو عصر أو غيرهما ولولا اللفظ الثاني أي وانما الكل امرء مانوي لا يقتضي
 الاول انما الاعمال بالنيات صحة النية بلا تعيين أو أوهم ذلك وقال المناوي فليس هذا
 تكمرا فان الاول دل على أن صلاح العمل وقساده بحسب النية المتقتضية للابحار
 والثاني على أن العامل ثوابه على عمله بحسب نيته (فمن كانت هجرته الى الله ورسوله)
 أي انتقله من دار الكفر الى دار الاسلام قصد او عزما (فهجرته الى الله ورسوله) ثوابا
 وأجرا أي فقد استحق الثواب العظيم المستقر للهاجرين وقال زين العرب الفراء في قوله فمن
 كانت هجرته الى الله فاعجز شرط مقدر أي واذا كانت الاعمال بالنيات فمن كانت هجرته

الى الله ورسوله اى من قصد بالهجرة القربة الى الله تعالى لا يخلطها بشئ من اعراض الدنيا فهجرتة الى الله ورسوله اى فهجرتة مقبولة مثاب عليها وقد حصل التغاير بين الشرط والجزاء هذا التقدير (ومن كانت هجرتة الى دنيا) وفي رواية لدنيا بضم اوله والقصر بلا تنوين واللام للتعليل او بمعنى الى (يضيئها) اى يحصلها (او امرأة يسكنها) قال المناوى جعلها اقسم الدنيا مقابلا لها تعظيما لامرها لكونها اشد فتنة فأوللت تقسيم وهو اولى من جعله عطف خاص على عام لان عطف الخاص على العام يختص بالواو (فهجرتة الى ما هاجر اليه) قال العلقمى قال الكرمانى فان قلت المبتدأ والخبر بحسب المفهوم متحدان فما الفائدة في الاخبار قلت لا اتحاد لان الجزاء محذوف وهو فلا ثواب له عند الله والمذكور مستلزم له دال عليه اوفهى هجرة قيحة خسيصة لان المبتدأ والخبر وكذا الشرط والجزاء اذا اتحد بصورة يعلم منه التعظيم نحو انا و شعري شعري ومن كانت هجرتة الى الله ورسوله فهجرتة الى الله ورسوله او التحقير نحو فهجرتة الى ما هاجر اليه قال المناوى وذم قاصداً أحدهما وان قصد مباحا لكونه خرج لطلب فضيلة ظاهرا واطن غيره وفيه ان الامور بمقاصدها وهى احد القواعد الخمس التى رد بعضهم جميع مذهب الشافعى اليها وغير ذلك من الاحكام التى تزيد على سبعمائة وقد تواتر النقل عن الائمة فى تعظيم هذا الحديث حتى قال ابن عبيدليس فى الاحاديث اجمع وأغنى وأكثر فائدة منه وقال الشافعى واحده وثلاث العلم اه قال العلقمى وقيل ربعة وقيل خمسة وكان المتقدمون يستحبون تقديم حديث انما الاعمال بالنيات امام كل شئ ينشأ ويتبدأ من امور الدين لعموم الحاجة اليه ولهذا صدر به المصنف تبع للخارى فينبغى لمن اراد ان يصنف كتابا ان يسدأ به

(ق ٤) عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب حل قط فى غرائب الامام (مالك) بن انس (عن ابى سعيد) سعد بن مالك الانصارى المخدرى (ابن عساكر) ابوالقاسم على الدمشقى الشافعى (فى أماليه عن انس) بن مالك الانصارى خادم النبى صلى الله عليه وسلم (الرشيد العطار) قال المناوى رشيد الدين ابوالحسن يحيى المشهور بابن العطار (فى جزء من تخريجيه عن ابى هريرة) الدوسى عبد الرحمن بن صخر على الاصح من ثلاثين قولاً

(حرف الهمزة)

(آتى) بمد الهمزة اى اجب بعد الانصراف من الموقف (باب الجنة) قال المناوى باب الرحمة او التوبة وفى نسخة شرح عليها المناوى يوم القيامة (فاستفتح) اى اطلب فتح الباب بالقرع (فيقول الخازن) اى المحافظ للجنة وهو رضوان (من أنت فأقول محمد) اكتبني به وان كان المسمى به كثير الا انه العلم الذى لا يشتبه (فيقول بك امرت ان لا افتح لا احد قبلك) قال العلقمى قال الطيبي بك متعلق بامرت والباء للسببية قدمت للتخصيص والمعنى بسببك امرت بأن لا افتح لغيرك لا بشئ آخر ويجوز ان تكون صلة للفعل وان لا افتح

بدلاً من الضمير المجرور أي أمرت بأن لا أفتح لأحد غيرك اه وقد استشكل بإدريس
فانه دخل الجنة وهو فيها قلت اختلف في قوله تعالى في قصة إدريس ورفعناه مكاناً عليا
فتميل هو حي في السماء الرابعة أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها بعد أن أذيق
الموت وأحيى ولم يخرج منها فهذه أقوال ولم يخرج منها شيء فلم يثبت كونه في الجنة باتساق
وعلى تقدير كونه في الجنة فيجاب بأن المراد بالدخول الدخول التام في يوم القيامة فانه
لا بد أن يحضر الموقف مع الأنبياء للسؤال لهم هل بلغوا أمهم الرسالة أم لا وما قيل بأن
السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة قبله يقال في جوابه أنهم انما دخلوا بشفاعته فالدخول
منسوب اليه ويجب أن لا يدخلون من الباب لما ورد بأنهم يطرون فيدخلون من
أعلى السور فيقول الخازن من أذن لكم فيقولون بشفاعتي محمد صلى الله عليه وسلم

(حمم) عن انس بن مالك (آخر من يدخل الجنة) قال المناوي من الموحدين (رجل
يقال له) هو (جهنمية) ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم أي هذا اللفظ كما أفاده
البيضاوي في تفسير قوله تعالى يقال له إبراهيم وهو بضم ففتح اسم قبيلة سمي به الرجل
هو (فيقول اهل الجنة عند جهنمية الخبر اليقين) قال العلقمي زادني الكبير بعد اليقين
ساوه هل بقي من الخلائق احد يعذب فيقول لا قلت قوله من الخلائق أي من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم لما علم ان الكفار مخلدون أبدا اه فانظر ما الحامل للعلقمي على
التخصيص بأمة محمد صلى الله عليه وسلم بان الكفار مخلدون أبدا اه (خط) في كتاب (رواة
مالك بن انس) قال الشيخ أي في كتابه الذي اقتصر فيه على رواية مالك أي الراوي عن

مالك (عن) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (آخر قرية من قرى
الاسلام خرابا المدينة) النبوية علم لها بالعلبة فلا يستعمل معروفاً لا فيها قال العلقمي وعنده
ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وهو أن بلدة لا تزال عامرة الى آخر الوقت (ت) عن
أبي هريرة) قال العلقمي بجماله علامة الحسن (آخر من يحشر) أي يساق الى المدينة
والحشر السوق من جهات مختلفة والمراد من يموت قال عكرمة في قوله تعالى واذا
الوحوش حشرت حشرها موتها (راعيان) ثنية راع وهو حافظ الماشية (من مزينة)
بالصغير قبيلة معروفة (يريدان) أي يقعدان (المدينة ينعتقان بغنهما) قال العلقمي بفتح
التحتية وسكون النون وكسر العين المهمله بعدها قاف ثم ألف ثم نون والنعيق زجر الغنم
أي يصيحان بها يسوقانها (فيجدانها) أي الغنم (وحوشا) بضم الواو بأن تنقلب ذواتها
وبأن تتوحش فتتفر من صياحهما أو الضمير للمدينة العالية والوحش الخلاء أو يسكنها
الوحش لا تقراض ساكنيها قال النووي وهو الصحيح والاول غلط وتعقبه ابن حجر بأن
قوله (حتى اذا بلغا ثنية الوداع) يؤيد الاول لان وقوع ذلك قبل دخول المدينة
وثنية الوداع بفتح الواو محل عقبة عند حرم المدينة تسمى به لان المودعين يمشون مع
المسافر من المدينة اليها وقال العلقمي ثنية الوداع هي ثنية مشرفة على المدينة يطأها

من يريد مكة وقيل من يريد الشام وأيده السهمودي وقيل يقال لكل منهما ثنية الوداع
(خرا) أي سقطا (على وجوهها) أي أخذتها الصعقة عند النفخة الأولى وذاتاها في أنه
يكون لا درا كما الساعة قال المناوي وإيقاع الجمع موقع التثنية جائز وواقع في كلامهم
أذ لا يكون لواحد أكثر من وجه ذكره ابن الشجري اه وقال الجلال المحلى في تفسير
قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اطلق قلوب على قلوبين ولم يعبر به لاستعمال الجمع بين
ثنتين فيما هو كالكلمة الواحدة (ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (آخر ما أدرك
الناس) قال العلقمي أي أهل الجاهلية (من كلام النبوة الأولى) أي نبوة آدم (أذالم تستخ
فاصنع ماشئت) أي أذالم تستخ من العيب ولم تخش من العار مما تقعله فافعل ما تحب ذلك
به نفسك من اغراضها حسنا كان أو قبيحا فانك مجزى به فهو أمر تهديد وفيه إشعار
بأن الذي يردع الإنسان عن مواقف السوء هو الحياء وقال المناوي أو هو على حقيقته
ومعناه إذا كنت في أمورك آمنا من الحياء في فعلها لكونه على وفق الشرع فاصنع
منها ما شئت ولا عليك من أخذ وقد نظم بعضهم معنى الحديث فقال
أذالم تصن عرضا ولم تخش خالقاً * وتستخ مخلوقاً فاشئت فاصنع

(ابن عساكر في تاريخه) تاريخ دمشق (عن أبي مسعود) البدرى الانصارى * (آخر
ما تكلم به ابراهيم) الخليل (حين التي في النار) التي اعدت له نمرود فجعلوه في منجنيق
ورموه فيها فقال له جبريل هل لك حاجة قال أما إليك فلا فقال سل ربك فقال حسبي
من سؤالي علمه بحالي فجعل الله الحظيرة روضة فلم يحترق منه الا وقاه فاطلع الله عليه
نمرود من الصرح فقال اني مقرب الى الهك فذبح أربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم
وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة (حسبي) أي كفا في هو (الله) لا غيره (وذهب)
كلمة مدح (الوكيل) أي الموكل اليه وفهم من قوله آخر ما تكلم به ابراهيم انه تكلم بغيره
وسبأني انه لما اتى ابراهيم في النار قال اللهم أنت في السماء واحد وانا في الارض واحد
اعبدك (خط) عن أبي هريرة وقال الخطيب (غريب) أي هو حديث غريب وهو
ما انفرد به حافظ ولم يذكره غيره (والمحققون) عند المحققين (عن ابن عباس موقوف)
عليه غير مرفوع قال المناوي * (كأن مثله لا يقال من قبل الرأي فهو في حكمه) * (آخر
اربعة) قال المناوي بثلاث الباء والمدة (في الشهر) من الشهرة يقال شهر الشهر اذا طلع
هلاله (يوم بحسن) بالاضافة وبدونها أي شؤم وبلاء (مستمر) على من تطير به واعتقد
نحوسته لذاته وخاف منها معتقدا ما عليه المتحجج امان من اعتقاده لا ينفع ولا يضر
الا الله تعالى فليس هو بخس عليه (وكيع) بن الجراح اوسفيان الدوسي (في كتاب
المفرد وابن مردويه) أبو بكر احمد بن موسى (في التفسير) تفسير القرآن (خط) عن ابن
عباس قال العلقمي وحاصل كلام شيخنا على الموضوعات انه ليس بموضوع * (آدم)
قال المناوي من اديم الارض أي ظاهر وجهها سمي به لخلفه منه (في السماء الدنيا)

أى القرية منا (تعرض عليه أعمال ذريته) قال المناوى ولا مانع من عرض المعاني
وان كانت اعراضا لانما فى عالم الملكوت متشككة بأشكال تخصها وهى عرضها لله
براهم بمواضعهم فيرى السعداء من الجانب الايمن وغيرهم من الايسر (ويوسف) بن
يعقوب (فى السماء الثانية وابنائها الى يحيى وعيسى فى السماء الثالثة وادريس فى السماء
الرابعة وهارون فى السماء الخامسة وموسى بن عمران فى السماء السادسة وابراهيم
فى السابعة) قال المناوى وزاد فى رواية مسند ظهره الى البيت المعمور قال واذ لم تقبل
بتعداد المعراج فثبت ما قبل فى الترتيب ان ابني الخالة فى السماء الثانية ويوسف فى الثالثة
وقد استشكل رؤية الانبياء فى السموات مع ان اجسادهم مستقرة فى قبورهم وأجيب
بان ارواحهم تشكلت بصور اجسادهم أو حضرت اجسادهم للملاقات صلى الله عليه
وسلم لك البلية وهى قطعة من حديث الاسرا عند الشيخين من حديث انس لكن
فيه مخالفة فى الترتيب (ابن مردويه فى التفسير عن ابى سعيد) الخدرى (آفة الظرف)
الآفة بالمد العاهة قال فى المصباح الآفة تعرض يفسدها يصيبه وهى العاهة والظرف
بفتح الظاء وسكون الراء الوعاء والمراد به الكيس والبراعة (الصلف) قال العلقمى
بالصاد المهملة وانلام المفتوحة والفاء هو الفكر فى الظرف والزيادة على المقدار مع
تكبره وقال المناوى الصلف بالتحريك مجاوزة القدر ايضا والعاهة براعة اللسان
وذكاء الجنان الطاول على الاقران والتمدح بما ليس فى الانسان والمراد ان الظرف من
الصفات الحسنة لكن له آفة رديئة كثيرا ما تعرض عليه فاذا عرضت له افسده
فليحذر ذوالظرافة تلك الآفة وكذا قال فيما بعده (وآفة الشجاعة) قال العلقمى قال
المجوهرى الشجاعة شدة القلب عند البأس وقد شجع الرجل بالضم فهو شجاع اه
ونال فى المصباح شجع بالضم شجاعة قوى قلبه واستهان بالبحر وبجرأة وقد ما فهو
شجيع وشجاع (البنى) قال العلقمى اصل البنى مجاوزة الحد وقال المناوى أى وعاهة
شدة القلب عند البأس تجاوز الحد والتعدى والافساد (وآفة السماحة) قال العلقمى
السماحة المساهلة والسماح رباح أى المساهلة فى الاشياء ترجع صاحبها واسمى سمح لك
اى سهل يسهل عليك والاسماح لغة فى السماح يقال سمح واسمح اذا جاد وادأطى عن
كرم وتأل فى المصباح سمح بكذا اسمح بفتحين سموحا وسموحة جاد وادأطى أو وافق على
ما دأيريد منه واسمى بالالف لغة (المن) المذموم وهو تعدد النعم الصادرة من الشخص
الى غيره كقوله فعلت مع فلان كذا وكذا وطلق المن على الانعام وتعدد النعم من الله
تعالى مدح ومن الانسان ذم ومن بلاغة الزنخشرى طعم الالاء احلى من المن وهو
أمر من الالاء عند المن اراد بالالاء الاولى النعم وبالثانية الشجر المراد بالمن الاول
المذكور فى قوله تعالى المن والسلوى وبالثانى تعدد النعم على المنعم عليه (وآفة
الجمال) أى الحسن والجمال يقع على الصور والماني قال فى المصباح وجل الرجل بالضم

وبالكسر جمالا فهو جميل وامرأة جميلة (الجميلة) قال في النهاية الخيلة بالضم والكسر
الكبر والعجب قال المناوي أى وعاهة المحسن العجب والكبر والتيه (وآفة العباداة
الفترة) أى وعاهة الطاعة التواني والتكاسل فيها بعد كمال النشاط والاجتهاد
(وآفة الحديث) أى ما يحدث به وينقل (الكذب) بالتحريك ويجوز بالتخفيف بكسر
الكاف وسكون الذال أى الاخبار بالشئ بخلاف ما هو عليه (وآفة العلم) قال العلقمى
هو حكم الذهن المجازم المطابق لموجب (النسيان) أى وعاهة العلم ان يسهله العالم حتى
يذهب عن ذهنه (وآفة الحلم) بالكسر (السفاهة) أى وعاهة الاناة والتثبت وعدم
الجملة السفيه والطيش وعدم المذكة (وآفة الحسب) بالتحريك هو الشرف بالآباء
وما بعده الانسان من مغاخره (الفخر) هو ادعاء العظم والكبر والشرف أى وعاهة
الشرف بالآباء ادعاء العظم والتبذخ بالانحصال (وآفة الجود السرف) أى وعاهة السخاء
التبذير وهو الاتفاق في غير طاعة ومجاورة المقاصد الشرعية والقصد التحذير من هذه
العيات المفسدة لهذه الخصال الحميدة (هب) وكذا ابن لال (وضعه) أى البيهقي
(عن على) أمير المؤمنين (آفة الدين ثلاثة) من الرجال (فقيه) أى عالم بالاحكام
الشرعية (فاجر) أى منبعت بالمعاصى (وامام) سلطان سمي به لانه يتقدم على غيره
(جائر) أى ظالم (وعابد) مجتهد في العباداة (جاهل) باحكام الدين وخص الثلاثة لعظم
الضرر فيهم لان شؤم كل منهم يعرّد على الدين بالوهن والعالم يقتدى به والامام تعتد
العامّة وجوب طاعته والمعتبد يعظم الائمة ذفيه (فر) عن ابن عباس وهو حديث
ضعيف (آفة العلم النسيان) لما تقدم (واضاعته) أى هلاكه (ان تحدث به غير اهله)
من لا يفهمه ولا يعرفه فتحدث به بالعلم غير اهله هلاك للعلم لعدم معرفتهم بما يحدثهم به
(ش) عن الاعمش مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم (معضلا) وهو ما سقط من
اسناده اثنان فاكثر على التواتر (واخرج) ابن ابى شيبه (صدره فقط) وهو قوله آفة
العلم النسيان (عن ابن مسعود) عبد الله الهذلي احد العباداة الاربعة على ما في صحاح
الجوهري موقر فاعليه غير مرفوع (الكل) بكسر الكاف والمدى متناول (الربا) قال
العلقمى بالقصر والقدر بدل من واو ويكتب بها وبالياء ويقال فيه الرما بالمهم والمد وهو لغة
الزيادة وشرا عاقد على عوض شخص عوض غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد
او مع التأخير في البديلين او أحدهما وهو انواع ربا الفضل وهو البيع مع زيادة احد
العوضين عن الآخر ربا ليد وهو البيع مع تأخير قبضهما او قبض احد هما وربا
النسا وهو البيع لاجل قيسل وربا القرض المشروط فيه جزئ تقع ويمكن عوده لربا
الفضل وكلها حرام كما شملته الحديث وهو من الكبائر وسىأتى مصرحاً بذلك (وموكله)
أى مطعمه (وكاتبه) أى الذى يكتب الوثيقة بين المترابين (وشاهداه) اللذان يشهدان
على العقد (ان علموا به) أى انه ربا (و) المرأة (الواشمة) التى تغرز بالمدايرة وتذر عليه نحو

نية ليخضر أوزرق (والموشومة) المفعول به ذلك (الحسن) أي لاجل التحسن قال
 المناوي ولا مفهوم له لان الوشم قبيح شرعاً مطلقاً (ولا وي) بكسر الواو (الصدقة) أي
 مانع الزكاة (والمرتد) حال كونه (اعرابياً) بفتح الهمزة وياء النسبة الى الجمع لانه صار علماً
 فهو كالمفرد (بعد الهجرة) يعني والعائد الى البادية ليقيم مع الاعراب بعد مهاجرته مسلماً
 وكان ممن رجع من هجرته بلا عذر يعد كالمرتد لوجوب الاقامة مع النبي صلى الله عليه
 وسلم لتصرته (ملعونون) أي مطرودون عن موطن الابرار لما اجترحوه من ارتكاب
 هذه الافعال القبيحة انى هي من كبار الاصار (على لسان محمد) صلى الله عليه وسلم
 أي بقوله بما أوحى اليه لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث لعانا كما ورد (يوم القيامة) ظرف
 للعن أي هم يوم القيامة مبعودون مطرودون عن منازل القرب وفيه ان ما حرم أخذه
 حرم اعطاؤه وقد عدها الفقهاء من القواعد وفرعوا عليها كثيراً من الاحكام لكن
 استثنوا منها مسائل منها الرشوة لما لم يصل الى حقه وفك الاسير واعطاء شيء لمن
 يخاف هجوه وغير ذلك وفيه جواز لعن غير المعين من أصحاب المعاصي (ن) عن أبي
 مسعود قال العلة هي بجانبه علامة العمة (الكل) بمد الهمزة وضم الكاف (كأياً كل
 العبد) قال المناوي أي في القعود له وهيته التناول والرضاء بما حضر فلا تمكن عند
 جلوسه له كفعل أهل الرفاهية (وأجلس كما يجلس العبد) ظاهر الحديث الاطلاق
 وقال المناوي للاكل واحتمال الاطلاق بعيد من السياق لا كما يجلس الملك فان
 التخليق باخلاق العبدية اشرف وتجنب عادة المتكبرين وأهل الرفاهية اعظم (ابن سعد)
 في الطبقات (ع) كلاهما (عن عائشة) أم المؤمنين قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن
 (آل محمد كل تقي) أي من قرابته اقيام الادلة على ان آله من حرمت عليهم الصدقة وهم
 أقاربه المؤمنون من بني هاشم والمطلب أو المراد آله بالنسبة لمقام نحو الدعاء فالإضافة
 للاختصاص أي هم المختصون به اختصاص أهل الرجل به واما حديث أنا حديث تقي
 فتعال المؤاني لا عرفه قال العلقمى المتقي اسم فاعل من قولهم وقاه فاتقى والوقاية فرط
 الصيانة وفي عرف الشرع اسم لمن تقي نفسه عما يضره في الآخرة (طس) عن انس بن
 مالك قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم من آل محمد ذكره وهو حديث ضعيف (آل
 القرآن) المراد بهم حفظته العاملون به واضيفوا الى القرآن لشدة اعتنائهم به (آل الله)
 قال العلقمى أي اولياؤه المحتمون به اختصاص أهل الانسان به وحينئذ هم اشراف
 الناس كما سيأتي اشراف امتي جملة القرآن اه وقال المناوي اضيفوا الى الله تعالى
 تشریفاً ما من حفظه ولم يحفظ حدوده ويقف عند امره ونواهيه فاجني من هذا
 التشريع اذ القرآن حجة عليه لاله (خط) في رواية مالك عن انس بن مالك ويؤخذ
 من كلام العلامة انه حديث ضعيف لا موضوع (امروا) بمد الهمزة وميم مخففة مكسورة
 (النساء في بناتهم) أي شاوروهن في تزويجهن قال العلقمى وذلك من جملة استطابة

انفسهن وهو ادعى الى الالفه وخوفامن وقوع الوحشة بينهما اذ لم يكن برضاء الام
اذ البنات الى الالمهات أميل وفي سماع قولهن ارغب ولان المرأة ربما علمت من حال
بنيتها الخسافي عن أيها الأمر الا يصلح معه النكاح من علة تكون بها أو سبب يمنع من
الوفاء بحقوق النكاح (دهق) كلاهما عن ابن عمر بن الخطاب قال العاقبة يجانبه
علامة المحسن (امر والنساء) المكلفات (في انفسهن) اي شاوروهن في تزويجهن
(فان الثيب) قال المناوي فعيل من ثاب رجوع لرجوعها عن الزوج الاول أو بمعادرتها
الزوج (تعرب) اي تبين وتوضح (عن نفسها) لعدم غلبة الحياء عليها (واذن البكر)
اي العذراء وهي من لم توطأ في قبلها (صمتها) اي سكوتها وان لم تعلم انه اذنها وفي نسخة
صمتها قال المناوي والاصل وصمتها كاذنها فشبها بالاذن شرعا ثم جعل اذنا مجازا
ثم قدم للبسالة وافاد أن الولي لا يزوج متوليتها بالاذنها وان الثيب لا بد من نطقها
وان البكر يكفي سكوتها الشدة حياؤها وهذا عند الشافعي في غير المجبر أما هو
فيزوج البكر بغير اذن مطلقا لادلة أخرى وقال الاثمة الثلاثة عقده بغير اذن موقوف على
اجازتها (طهق) عن العرس بضم العين المهملة وسكون الراء (ابن عميرة) بفتح
المهملة وكسر الميم الكندي صحابي معروف (أمن) بالمد وفتح الميم (شعر) بكسر الميم
(امية) بضم الهمزة وفتح الميم والمنامة التحتية المشددة تنغير أمة تعبد في الجاهلية
وطمع في النبوة (ابن ابي الصلب) قال العلقمي واسم ابي الصلت عبد الله بن ربيعة بن
عوف الثقفي (وكفر قلبه) قال العلقمي كان أمية تعبد في الجاهلية ويؤمن بالبعث
وادرك الاسلام ولم يسلم ومن شعره ما رايته منقولاً عن البغوي عن أمية بن عبد شمس
عليه ووافق قال

كل عيش وان تطاول دهره * صائرأ مره الى ان يزولا
ليتني كنت قبل ما قد بدالى * في قلال الجبال أرى الوعولا
ان يوم الحساب يوم عظيم * شاب فيه الوليد يوم تقيلا
قال الدميري وذكر عن سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول أمية
لك الحمد والنعمة والفضل ربنا * فلا شيء اعلى منك جدا وأعجدا

قال آمن شعر أمية وكفر قلبه اه وكفر قلبه عدم ايمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم
فهو كافر كما صرح به النووي رحمه الله (ابو بكر) محمد بن القاسم (ابن الانباري
في كتاب المصاحف (خط) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عباس) (امين) يقال
امين وامين بالمد والقصر والمذاكثر قال العلقمي وهو اسم مبنى على الفتح ومعناه اللهم
استجب لي (خاتم) بفتح الخاء وكسر هاء (رب العالمين على لسان عباده المؤمنين)
أي هو خاتم دعاء الله تعالى يعني انه يمنع الدعاء من الخيبة والذل لان العهات والبلايا
تندفع به كما يمنع الطابع على الكتاب من فساد وانظها ما فيه على التعبير (عد

(طب) في كتاب (الدعاء عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف * (آية الكرسي) أي
 الآية التي يذكر فيها الكرسي (ربيع القرآن) لاشتراكه على التوحيد والنبوة واحكام
 الدارين واية الكرسي ذكر فيها التوحيد فهي رابعة هذا الاعتبار (ابو الشيخ) ابن
 حبان (في) كتاب (الثواب) للاعمال (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف * (آية
 ما بيننا) أي العلامة المميزة بيننا (وبين المنافقين) الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم
 (أنهم لا يتصلعون) أي لا يكثررون (من) شرب ماء بئر (زمزم) وهو أشرف مياه الدنيا
 والكواثر أشرف مياه الآخرة قال العلقمي قال أصحابنا يشرب من ماء
 زمزم وإن يكثر منه ويستحب الدخول إلى البئر والنظر فيها وإن يترج منها بالدلو
 الذي عليه أو يشرب قال المناوي ويستحب أن ينضح منه على رأسه ووجهه وصدره
 وإن يزرده من مائها ويستحب منه ما أمكنه (تح ذلك) عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث حسن * (آية العز) أي القرة والشدة قال العلقمي العزة في الأصل القرة
 والشدة والغلبة والمعنى أن الملائكة على قراءتها تصابح أو مساء يحصل له من القوة
 والشدة ما يصير به عزيزاً شديداً (الحمد) أي الوصف بالجميل ثابت (لله الذي لم يتخذ
 ولداً ولم يكن له شريك في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي) ناصر يؤاياه (من) أجل
 (الذل) أي مذلة ليدفعها بمناصرتهم ومعارفتهم (وكره تكبيرا) أي عظمه عن كل
 ما لا يليق به قال البيضاوي روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا فصح الغلام من
 بني عبد المطلب علمه هذه الآية (حم طب) عن محمد بن أنس) وهو حديث
 ضعيف * (آية الايمان) قال العلقمي آية بهيمة مدودة وتحتية مفتوحة وهاء تأنيث
 والايمان مجرور بالاضافة أي علامته قال الحافظ بن حجر هذا هو العمد في ضبط
 هذه اللفظة في جميع الروايات في الصحيح وغيره ووقع في أعراب الحديث لا في البقاء أنه
 الايمان بكسر الهمزة ونون مشددة وهاء والايمان مرفوع وأعرابه فقال إن
 للتوكيد والهاء ضمير الشأن والايمان مبتدأ وما بعده خبره قال ابن حجر وهذا تنحيف
 منه قال شيخنا قلت ويؤيد ذلك أن في رواية النساء أي حب الانصار آية الايمان (حب
 الانصار) جمع ناصر كصاحب وأصحاب وأنصير كشرى واشراف قال المناوي وعلامة
 كمال ايمان الانسان أو نفس ايمانه حب مؤمنى الأوس والخزرج تحسن وفاء
 ما عاهدوا عليه من إرثته ونصره على أعدائه زمن الضعف والعسرة (واية التفاق بغض
 الانصار) قال المناوي صرح به مع فهمه مما قبله لاقتفاء المقام التأكيدي ولا دلالة في ذا
 على أن من لم يحبهم غير مؤمن إذ العلامة ويعبر عنها بالخاصة تطرد ولا تنعكس فلا
 يلزم من عدم العلامة عدم ما هي له أو يحتمل البغض على التقييد بالجهة فيغضهم من
 جهة كونهم أنصار النبي صلى عليه وسلم لا يجمع التصديق انتهى وقال العلقمي قال ابن
 السني المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لأن ذلك إنما يكون للدين ومن بغض بعضهم

لمعنى يسوخ البعض له فلا يس داخل في ذلك (حمقن) عن انس بن مالك * (آية) أى علامة (المنافق ثلاث) أخبر عن آية بثلاث باعتبار ارادة الجنس أى كل واحد منهم آية اولان مجموع الثلاث هو الآية (اذا حدث كذب) بالتحفيف أى أخبر بخلاف الواقع (واذا وعد) قال المناوى أخبر بخير في المستقبل وقال العلقمى والوعدي يستعمل في الخير والشر يقال وعدته خيرا ووعدته شرا اذا اسقطوا الخير والشر قالوا في الخير الوعد والعدة وفي الشر الاعداد والوعيد قال الشاعر

واني اذا واعدته أو وعدته * لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

(أخلف) أى لم يف بوعده والاسم منه الخلف (واذا أئتمن) قال العلقمى بصيغة المجهول وفي بعض الروايات بتشديد التاء وهو بقلب الهمزة الثانية منه واو وابدال الواو تاء وإدغام التاء في التاء أى جعل امينا (خان) الخيانة ضد الإمانة وأصل الخيانة النقص أى ينقص ما أئتمن عليه ولا يؤدیه كما كان عليه وخيانة العبد ربّه ان لا يؤدى جقوقه والامانات عبادته التى أئتمن عليها وعلامات المنافق ازيد من ثلاث ووجه الاقتصار على الثلاث هنا انها منبهة على ما عداها اذ اصل الديانات منحصرة فى القول والفعل والنية فنبه على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف لان خلف الوعد لا يقدر الا اذا كان العزم عليه مقارنا للوعد فان وعد ثم عرض له بعده مانع أو بدله رأى فلا يس بصورة النفاق قاله الغزالي فخلف الوعدان كان مقصودا حال الوعد أو فاعله والا فان كان بلا عذر ذكره له ذلك أو بعذر فلا كراهة فان قيل قد توجد هذه الخصال فى المسلم اجيب بأن المراد نفاق العمل لا نفاق الكفر كما ان الايمان يطلق على العمل كالاعتقاد وقيل المراد من اعتداد ذلك وصار دينا له وقيل المراد التحذير من هذه الخصال لتي هي من صفات المنافقين وصاحبها شبيه بالمنافقين ومتخلق بأخلاقهم (ق ت ن) عن أبى هريرة * (آية) بالتنوين أى علامة (بيننا وبين المنافقين) نفاقا عمليا (شهود العشاء والصبح) أى حضور صلاتها جماعة (لا يستطيعونها) لان الصلاة كلها ثقيلة على المنافقين وأثقل ما عليهم صلاة العشاء والفجر لقوة الداعي الى تركها لان العشاء وقت السكون والراحة والشروع فى النوم والصبح وقت لذة النوم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوما الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا قال فلان قالوا لا فذكره (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح الياء وتكسر (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح * (ايتان) تشية آية (هما قران) أى من القران (وهما يتقيان) المؤمن (وهما مما يحبهما الله) قال المناوى والقياس يحبه أو يحبها اذ التقدير وهما من الشئ الذى او الاشياء التى والظاهر ان التثنية من تصرف بعض الرواة (الايتان من اخر) سورة (البقرة) وقد وردنى عموم فتمنا لهما ما لا يحصى والتمنى لهما بيان فتمنا لهما على غيرهما وانحث على لزوم تلاوتها وفيه رد على من كره ان يقال البقرة وسورة البقرة بل السورة

التي يذكر فيها البقرة وفيه ان بعض القرآن افضل من بعض خلافه بعض (فائدة) قال
 المتجول في بعض الروايات من قرأ عشر ايات من سورة البقرة على مصروع افاق من
 اولها اربع ايات الى قوله المفلحون وآية الكرسي وبعدها ايتان الى خالدون وثلاث من
 اخرها او الله ما في السموات وما في الارض الى اخرها (ور) عن ابي هريرة وهو حديث
 ضعيف (آت المعروف) اي افعبه (واجتنب المنكر) اي لا تقربه قال المناوي والمعروف
 ما عرفه الشرع او العقل بالحسن والمنكر ما ذكره احدهما لقبه عنده وقال العلقمي
 قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصفة مع الاهل وغيرهم من الناس والمنكر
 ضد ذلك (وانظر) أي تأمل (ما يجب أذنب) أي الذي يسرك سمعه (ان يقول لك
 القوم) المصدر المنسب لبيان لما واللام بمعنى في أي من قول القوم فيك من ثناء حسن
 وفعل جميل ذكرك به عند غيبتك (اذقت من عندهم) يعني فارقتهم أو فارقتك
 (فأنه) أي افعله (وانظر الذي تكره) سماعه من الوصف الذم كالأظلم والشيخ وسوء
 الملق والغيبة والنميمة ونحو ذلك (ان يقول لك) أي فيك (القوم اذقت من عندهم
 فاجتنبه) لقبه فانه مهلك وسببه ان حرمة قال يا رسول الله ما تأمرني به فذكره (خذ)
 واخاف عجز (بن سعد) في الطبقات (والبغوى في معجمه والباوردي) بفتح الموحدة
 وسكون الراء وآخره دال مهملة نسبة لبلدة بجاية خراسان وكنيته أكرم منصور (في)
 كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (هب) كلهم (عن حرمة) بفتح الحاء والميم (ابن عبد الله
 ابن اوس) بفتح الهمزة وسكون الواو وكان من أهل الصفة (وماله غيره) أي لم يعرف
 بحرمة روايه غير هذا الحديث قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنت حرث) أي
 محل الحرث من حليلتك وهو قبلها ادهولك بمنزلة أرض تزرع وذكر الحديث يدل على
 ان الايمان في غير المأتي حرام (اني شئت) أي كيف شئت من قيام وقعود واخصام
 واقبال وادبار بأن يأتيها في قبلها من جهة دبرها وفيه رد على اليهود حيث قالوا من أتى
 امرأة في قبلها من جهة دبرها جاء الولد أحول (واطعمها) بفتح الهمزة (ذاطعت) بتاء
 الخطاب لا التأنيث (واكسها) برصل الهمزة وضم السين ويموز كسرهما (إذا اكسيت)
 قال العلقمي وهذا ارار شاذ يدل على ان من كمال المروءة ان يطعمها كلها كل ويكسوها
 اذا كسيت وفي الحديث اشارة الى ان كل ما يقدم على اكلها وأنه يبدأ في الاكل قبلها
 وحقه في الاكل والكسوة مقدم عليها الحديث ابدأ بنفسك ثم تعول (ولا تقبح
 الوجه) بتشديد الموحدة أي لا تقبل انه قبيح أو لا تقبل قبح الله وجهك أي ذاك فلا تشبهه
 ولا شيئا من بدننها الى القبح الذي هو ضد الحسن لان الله تعالى صور وجهها وجسمها
 واحسن كل شيء خلقه وذم الصنعة يعرذ الى مذمة الصانع وهذا نظير كونه صلى الله عليه
 وسلم ما عاب طعاما قط ولا شيء ناقض واذا امتنع التقيح ذمته واللعن بطريق الأولى
 (ولا تضرب) أي ضربا مبردا مطاوعا ولا غير مبرح بغير اذن شرعي كضرب رز وظاهر

الحديث انتهى عن الضرب مطلقا وان حصل نشوز وبه اخذ الشافعية فقالوا الاولى
ترك الضرب مع النشوز وسيأتي اضربوهن ولا يضرب الا شراركم وسببه ان يهزبن
حكيم قال حدثني ابي عن جدي قال قلت يا رسول الله نساؤنا أي ازواجنا ما تأتي منها
وما نذراي ما نستمتع من الزوجة وما نترك قال هي حركت واثت حركت (د) عن يهزبن
حكيم (عن ابيه عن جده) معاوية بن حيدة الصحابي القشيري قال الشيخ حديث حسن
لغيره (اتوا المساجد) جمع مسجد وهو بيت الصلاة حال كونكم (حسرا) بضم الحاء
المهملة وفتح السين المهملة المشددة جمع حاسر يقال حسرت العمامة عن رأسي والثوب
عن بدني أي كسفتها (ومعصمين) بكسر الصاد الشديدة أي كاشفي الرؤس وغير كاشفيتها
والعمامة كلما عصبت به رأسك من عمامة أو منديل أو خرقعة (فان العمامة) جمع عمامة
بكسر العين المهملة (تيجان المسلمين) مجاز على التشبيه وهو علة لمخدوف أي واتيانكم
بالعائم افضل فانها كتيجان الملوك والتاج ما يصاغ للملوك من الذهب (عد) عن علي أمير
المؤمنين وهو حديث ضعيف (اتوا الدعوة) بفتح الدال وتضم (اذاعيتي) والاحابة
الى وليمة العرس فرض عين بشرط وتسقط بأعذار محلها كتب الفقه وأما الاحابة
الى غيرهما فندوبة وليس من الاعذار كون المدعو صائما (م) عن ابن عمر بن الخطاب
(اتدبوا) ارشادا أو ندبا قال العلقمي والادم بالضم ما يוכל مع الخبز أي شئ كان قال
في المصباح وادمت الخبز وادمت بالفتحين أي بالقصر والمدا إذا صلت اساغته بالادم
والادم ما يؤتد به مائعا كان أو جامدا أو جمعه ادم مثل كآب وكتب ويسكن التخفيف
فيعامل معاملة المفرد ويجمع على ادم مثل قفل واقفال (بالزيت) المعتصر من الزيتون
(وادهنوا) بالتشديد أي اطوا (به) بدنكم بشراوشعرا يعني وقتا بعد وقت لا دائما
للهي عن الادهان والترحل الاغباني حديث آخر (فانه يخرج) أي ينفصل (من) ثمرة
(شجرة مباركة) لكثرة ما فيها من القوى النافعة ويلزم من بركتها بركة ما يخرج منها
(هك) وقال علي شرطها (هب) من حديث متمر عن زيد بن اسلم عن ابيه (عن عمر) بن
الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اتدبوا) أي اصلحوا الخبز بالادام فان اكل الخبز
بغير ادم وعكسه ضار فالاولى المحافظة على الاتدب (ولو بالماء) قال المناوي الذي
هو مادة الحياة وسيد الشراب واحدا ركان العالم بل ركنه الاصل وقال الشيخ ولو بمرق
يقرب من الماء (طس) وكذا ابو نعيم والخطيب (عن ابن عمر) بن الخطاب (اتدبوا
من) عصارة ثمرة (هذه الشجرة) شجرة الزيتون وقوله (بغني الزيت) مدرج من كلام
بعض الرواة بيان لما وقعت الاشارة عليه (ومن عرض عليه طيب) بنحو اهداء
او ضيافة فلا يرد كما يجي في حديث تحفة المنة في قبوله واذا قبله (فليصب) أي
فليطيب (منه) ندبا فانه غذاء الروح التي هي مطية القوى وهو خفيف المؤنة والمنة
(طس) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (اتدبوا) أي البسوا الازار (كباريات

الملائكة) في ليلة الاسرا أو غير هافرأى بصرية (تأثر عند) عرش (ربها الى انصاف)
 جمع نصف (سوقها) بضم فسكون جمع ساق والمراد النهى عن اسبال الازار وان السنة
 جعله الى نصف الساق فان جاوز الكعبين وقصد الخيلاء حرم وان لم يتصد كره قال المناوى
 جمع ملك من الالوكة بمعنى الرسالة وهم عند جمهور المتكلمين أجسام لطيفة نورانية
 قادرة على التشكل بأشكال مختلفة وعذر الحكماء جواهر مجردة علوية مخالفة للنفوس
 الانسانية بالذات ورؤية المصطفى لهم تدل للاول (فر) من حديث عمران القطان عن
 المثني (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده) عبدالله بن عمرو بن العاص وهو حديث
 ضعيف (أئذ نوا) أى الأزواج الامر للندب باعتبار ما كان في الصدر الاول من عدم
 المفاسد ولهذا قالت عائشة لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء بعده
 لمنعهن من المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل (للنساء) اللاتي لا تخافون عليهن
 ولا منهن فتنة (ان يصلين بالليل في المسجد الطيالسي) أبوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب
 قال الشيخ حديث صحيح (أئذ نوا للنساء) ان يذهبن (بالليل الى المساجد) للصلاة قال
 العلقمى خص الليل بذلك لكونه استروقال شيخنا مفهومه ان لا يؤذن لمن بالنهار
 والجمعة نهارية فدل على انها لا تجب عليهن وقال المناوى وعلم منه ومما قبله مفهوم
 الموافقة انهم يأذنون لمن بالنهار أيضا لان الليل مظنة الفتنة بتقديم المفهوم الموافقة على
 مفهوم المخالفة (حرم مدت) عن ابن عمر بن الخطاب (ابى الله) أى لم يرد (ان يجعل لقاتل
 المؤمن) بغير حق (توبة) هذا محمول على المستحل لذلك ولم يتب ويخلص التوبة أو هو
 من باب الزجر والتغيير لينكف الشخص عن هذا الفعل المذموم اما كافر غير ذمى ونحوه
 فيحل قتله (طب) والاضياء محافظ ضياء الدين المقرئ (فى) الاحاديث (المختارة) مما ليس
 فى الصحيحين (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (ابى الله ان يرزق عبده المؤمن)
 أى الكامل الايمان كما يؤذن به اضافته اليه سبحانه وتعالى (الا من حيث لا يحتسب)
 أى من جهة لا تخطر بباله قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
 لا يحتسب فالرزق اذا جاء من حيث لا يتوقع كان أهنا وأمر (فر) عن أبى هريرة (هـ)
 عن على أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (ابى الله) أى امتنع (ان يقبل عمل
 صاحب بدعة) بمعنى ان لا يشبهه على ما عمله مادام متلبسا بها قال العلقمى قال النووى
 البدعة بكسر الباء فى الشرع هى احداث ما لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهى منقسمة الى حسنة وقبيحة وقال ابن عبد السلام فى اخر القواعد البدعة
 منقسمة الى واجبة ومحرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة قال والطريق فى ذلك ان
 تعرض البدعة على قواعد الشريعة فان دخلت فى قواعد الايجاب فهى واجبة
 او فى قواعد التحريم فهى محرمة والندب فى مندوبة والمكروه فى مكروهة او المباح فى مباحة
 والبدعة الواجبة امثلة منها الاشتغال بعلم النكاح الذى يفهم منه كلام الله تعالى

وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك واجب لان حفظ الشريعة واجب ولا يتأتى
حفظها الا بذلك وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب الثاني حفظ غريب الكتاب
والسنة من اللغة الثالث تدريس اصول الفقه الرابع الكلام في المخرج والتعديل وتبيين
الصحيح من السقيم وقد دلت قواعد الشريعة على ان حفظ الشريعة فرض كفاية فيما
زاد على المتعين ولا يتأتى ذلك الا بما ذكرناه وللبدع المحرمة امثلة منها مذهب القدرية
والمجبرية والمرجئة والمجسمة والرد على هؤلاء من البدع الواجبة وللبدع المندوبة امثلة
منها احداث الربط والمدارس وكل احسان لم يعهد في العصر الاول ومنها التراويح
والكلام في دقائق التصوف وفي الجدل ومنها جمع الخاف في الاستدلال على المسائل
ان قصد بذلك وجه الله وللبدع المكروهة امثلة كزخرفة المساجد وتزيين المصاحف
وللبدع المباحة امثلة منها المصافحة عقب الصبح والعصر ومنها التوسع في اللذيذ من
المأكل والمشرب والملابس والمساكن ولبس الطيالة وتوسيع الاكام وقد يختلف
في بعض ذلك فيعمله بعض العلماء من البدع المكروهة ويعمله آخرون من السنن
المفعولة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فما بعده وذلك كالاستعاذة في الصلاة
والبسملة (حتى) أي الى ان (يدع) أي يترك (بدعته) والمراد البدعة المذمومة وفي
القبول قد يؤخذ بانتفاء الصحة كما في خبر لا تقبل صلاة احدكم اذا حدث حتى
يتطهر وقد لا كما هنا (هـ) وابن أبي عاصم في السنة) والديلمي (عن ابن عباس) قال الشيخ
حديث حسن (ابى الله ان يجعل للبلاء) قال العلقمي يقال بلى الثوب يبلى بلى بالكسر
فان فتحته امددت فالذي في الحديث بكسر الباء والقصر قال في المصباح بلى الثوب يبلى
من باب تعب بلى بالكسر والقصر وبلاء بالفتح والممد خلق فهو بلاء والمعنى امتنع الله تعالى
ان يجعل للالم والسقم (سلطانا) سلاطة وشدة ضنك (على بدن عبده) اضاف الى
للتشريف (المؤمن) أي على الدوام فلا ينافي وقوعه احيانا للتطهيره وتخصيص ذنوبه
وجعل المتبولى هذا الحديث على المؤمن الغير الكامل الايمان فلا يعارضه حديث
اذا أحب الله عبدا ابتلاه وحديث أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثال
فالا مثله لان ذلك محمول على المؤمن الكامل الايمان لا يقال ما هنا أيضا محمول على
الكامل الايمان لاضافته اليه سبحانه وتعالى حتى لا يأس احد من رحمته كما في حديث
اجتنبوا الكبر فان العبد لا يزال يتكبر حتى يقول الله تعالى اكتموا عبادي هذا
في الجبارين (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (ابتدروا) بكسر الهمزة
(الاذان) أي اسرعوا الى فعله (ولا تبدروا الامامة) لان المؤذن امين والا امام ضمين
ومن ثم ذهب النووي الى تفضيله عليها وانما لم يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لشغله
بشان الامة ولهذا قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا الخلافة لاذنت لان المؤذن يحتاج
لمراقبة الاوقات فلو اذن لغناه الاشتغال بشان الامة (ش) عن يحيى بن أبي كثير (مرسلا)

وله شواهد **(ابتغوا)** بكسر الهمزة أى اطلبوا **(الرفعة)** الشرف وعلو المنزلة **(عند الله)**
 أى فى دار كرامته قال له بعضهم وماهى قال **(تحلم)** بضم اللام **(عن جهل)** أى سغه
(عليك) بأن تضبط نفسك عن هيجان الغضب عن سفهه **(وتعطى من حرمك)** منعك
 ما هو لك لأن مقام الاحسان الى المسمى ومقابلة اساءته باحسان من كمال الايمان
 وذلك يؤدى الى الرفعة فى الدارين قال العلقمى والمعنى اطلب الرفعة بأن تحلم عن جهل
 عليك بالعتو والصفح عنه وعدم المؤاخذه بما نال منك **(عد)** عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو حديث ضعيف **(ابتغوا)** أى اطلبوا **(الحير عند حسان الوجه)** لأن حسن الوجه
 يدل على ايمان والنجود والمروءة غالباً أو المراد حسن الوجه عند السؤال فأرشد صلى
 الله عليه وسلم الى ان من هذه صفته تطالب منه الحوائج لأن ذلك قل ان يخطى **(قط)**
(فى) كتاب **(الافراد عن أبى هريرة)** قال الشيخ صحيح المتن حسن السند **(أبد)** بفتح الهمزة
 وسكون الواو وكسر الدال المهملة واللام المشددة **(المودة لمن وادك)** والود خالص
 الحب أى اظهر المحبة لمن اخلص حبه لك قال العلقمى بأن تقول لمن تحب انى احبك كما
 سياتى مصرحاً بذلك وان اتبعت القول بفعل هدية كان ذلك ابلغ فى الكمال **(فانها)**
 أى المحصلة أو الفعلة هذه **(أثبت)** أى ادوم وارسخ **(الحارث)** بن أبى اسامة **(طب)** كلاهما
(عن أبى حميد الساعدي) قال الشيخ حديث حسن **(أبد)** بكسر الهمزة وبصيغة الامر
(بنفسك فتمصدق عليها) أى قدم نفسك بما تحتاج اليه من كسوة ونفقة على عادة
 مثلها لائى شخص بالنعمة المنعم عليك بها **(فان فضل)** بفتح الضاد **(شئ)** عن كفاية
 نفسك **(فلا هلاك)** أى فهو لزوجتك للزوم نفقتها لك وعدم سقوطها بمضى الزمان **(فان)**
 فضل عن اهلك شئ فلذى قرباتك **(قال المناوى)** ان جل على التطوع شمل كل قريب
 أو على الواجب اختص بمن تجب نفقته منهم على اختلاف المذاهب **(فان فضل عن)**
 قرباتك شئ فهو كذا وهكذا أى بين يديك وعن يمينك وشمالك كناية عن كثير
 الصدقة وتنويع جهاتها **(ت)** عن جابر بن عبد الله السلى ورواه عن مسلم أيضاً **(أبد)** بمن
 تعول أى تمون يعنى من تلزمك مؤنته من زوجة وقريب وذى روح ملكته فقدمهم
 على غيرهم وجوباً **(طب)** عن حكيم **(بن حزام)** بكسر الحاء المهملة قال الشيخ حديث
 صحيح **(أبد أو)** ايها الامة فى اعمالكم **(بما)** أى بالذى **(بد الله به)** فى القرآن فيجب عليكم
 الابتداء فى السعى بالصفا وذاوان ورد عن سبب لكن العبرة بعموم اللفظ **(قط)** من عدة
 طرق **(عن جابر)** بن عبد الله وصححه ابن حزم **(أبدوا بالظهر)** أى ادخلوها فى البرد بأن
 تؤخرها عن أول وقتها الى ان يصير للحيطان ظل يمشى فيه قاصداً الصلاة فى مسجد بعيد
 يتأذى بالحر فى طريقه والامر للندب **(فان شدة الحر من فيح جهنم)** قال العلقمى بفتح
 الغاء وسكون التحتية وحاء مهملة أى سعة انتشارها وتنفسها والجملة تعليل لمشروعية
 التأخير وهل المسكة فيه دفع المشقة لكونها تسلب الخشوع أو كونها الحالة التى ينشر

فيها العذاب الاظهر الاول * نعمة * قال شيخنا قال أبو البقاء يقال فوح وفتح وكلاهما
 قد ورد وهي من فاحت الريح تفوح وتفيح وقال الطيبي من اما ابتدائية أى شدة الحر
 نشأت وحصلت من فيح جهنم أو تبعيضية أى بعض منها وهو الاوجه وكذا قوله الحسي
 من فيح جهنم (خه) عن أبي سعيد الخدري (حمك) عن صفوان بن محرزة بفتح الميم
 وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء الزهري (ن) عن أبي موسى الأشعري (طب) عن ابن
 مسعود عبد الله (عد) عن جابر بن عبد الله (ه) عن المغيرة بن شعبه بضم الميم وتكسر
 * (أردوا) بفتح الهزرة ندباً وأرشاداً (بالطعام) بأوّه للتعدية أو زائدة أى تناولوه بارداً (فان
 الحار) لتعليل لمشروعية التأخير (لا بركة فيه) لانماء ولا زيادة والمراد نفي الخير الالهي
 قال انس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصحفة تفور فرفع يده منها ثم ذكره (فر) عن ابن عمر
 ابن الخطاب (ك) عن جابر بن عبد الله (وعن اسماء) بنت أبي بكر (مسدد) في المسند
 عن أبي يحيى (طس) عن أبي هريرة (حل) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
 (أشروا وبشروا) أى أخبركم بما يسركم وأخبروا (من وراءكم) بما يسرهم (أنه) أى بانه
 (من شهد أن) مخففة من الثقيلة أى انه (لا اله) أى لا معبود بحق في الوجود (الا الله)
 الواجب الوجود (صادقاً) نصب على الحال (بها) بالشهادة أى مخلصاً في إتيانه بها
 بأن يصدق قلبه لسانه (دخل الجنة) ان مات على ذلك ولو بعد دخوله النار والمراد
 قال ذلك مع محمد رسول الله (حم طب) عن أبي موسى الأشعري قال العلقمي بحجابه
 علامة الصحة * (أبعد الناس من الله تعالى) أى من كرامته ورحمته (يوم القيامة)
 خصه لانه يوم كشف الحقائق (القصص) بالتشديد أى الذى يأتي بالقصص أى يتبع
 ما حفظه منها شيئاً فشيئاً (الذى يخالف الى غير ما أمر به) ببناء أمر للنفاً على أو المفعول
 أى الذى يخالف ما أمره الله تعالى به أو ما أمره الناس به من البر والتقوى فيعدل عنه
 لغيره فيعظم ولا يتعظ ومن لا ينفعك محطه لا ينفعك وعظه أى نفعاً تاماً فلا ينفعنى ان
 العالم غير العامل قد ينفع بعلمه (فر) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (انقض
 الحلال) أى الشئ الجائز الفعل والمراد غير الحرام فيشمل المكروه (الى الله الطلاق)
 لانه قطع العصمة الناشئ عنها التناسل الذى به تكثر هذه الامة المجدية (دهك) عن ابن
 عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (انقض الخلاق) أى الخلاق (الى الله من)
 أى مكلف (آمن) أى صدق واذعن واتقاد (لاحكامه ثم كفر) أى ارتد من بعد
 إيمانه (تمام) في فوائده (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث حسن * (انقض
 الرجال) وكذا الخنثى والنساء وخصهم لعلبة اللد فيهم (الى الله) تعالى (الا لئلا)
 بالتشديد أى الشدida المخصوصة بالباطل (الخصم) بفتح فكسر بوزن فرح أى المولع
 بالخصوصة الماهر فيها المحريص عليها (ق ت ن) عن عائشة ورواه عنها أحمد (انقض
 العباد) بالتخفيف جمع عبد ويحوز تشديده جمع عابد لكن الاقرب الاول لبعده عن

التكليف (من كان ثوباً) تثنية ثوب (خير من عمله) يعني من لباسه كلباس الابرار
وعمل كعمل النجار كمال (ان تكون ثيابه ثياب الانبياء) أى مثل ثيابهم (وعمله عمل
الحجج) أى كعملهم جمع جبار وهو المتكبر العاقى (عق فر) عن عائشة قال الشيخ
حديث ضعيف (ابغض الناس الى الله) أى ابغض عصاة المؤمنين اليه اذ الكافر
ابغض منهم (ثلاثة) أحدهم (المحدث في الحرم المكرم) قال العلقي قال في النهاية وأصل
الاحمد الميل والعدول عن الشيء وقال شيخنا الاحمد الميسل والعدول عن الحق والظلم
والعدوان وقال في المصباح والمحدث في الحرم بالالف استعمل حرمة واتهم كما قال المناوى
بأن يفعل معصية فيه لئلا يكره حرمة مع مخالفة لا مر به فهو عاص من وجهين (ومبتغ
في الاسلام سنة الجاهلية) أى وطالب في ملة الاسلام احياء ما أثر أهل زمن الفترة قبل الاسلام
بأن يكون له الحق عند شخص فيطلبه من غيره كوالده أو ولده أو قريبه (ومطلب) بضم
الميم وشدة الطاء قال العلقي مفتعل من الطلب والمراد من يبالغ في الطلب قال الكرمانى
المعنى المذلل للطلب والمراد المترتب عليه المطاوب لا مجرد الطلب أو ذكر الطلب ليلزم
الزجر عن الفعل بطريق الاولى (دم امرء) أى اراقة دم انسان (بغير حق) احتراز عن
يقع له ذلك بحق كطلب قصاص (ليهرق) بضم الياء وفتح الهاء ويموزاس كأنها أى
يصب (دمه) يعنى يهريق روحه بأى طريق كان وخص الصب لانه اغلب والثلاثة
يجمعهم بين الذنب وما يزيد به قبحا من الاحساد وكونه في الحرم واحداث بدعة وكونها من
أمر الجاهلية وقتل نفس بلا موجب (خ) عن ابن عباس (ابغضنى) قال العلقي قال ابن
رسلان همزة وصل مسكورة لانه فعل ثلاثى أى اطلبه الى (الضعفاء) أى صغاليك
المسلمين وهم من يستضعفهم الناس لثلاثة حالهم استمعين بهم فاذا قلت ابغضى بقطع
الهمزة فيناه اعنى على الطلب يقال ابغيتك الشيء أى اعتك عليه اه قال شيخنا قال
الزركشى والاول المراد بالمحدث قلت والحاصل انه ان كان من الثلاثى والمراد منه
الطلب فهمزة وصل مكسورة وان كان من الرابعى والمراد منه طلب الاعانة
فهمزة وصل مفتوحة (فانما ترزقون وتنصرون) تعانون على عدوكم (بضعفائكم)
أى بسليمهم أو ببركة دعائهم (حرمك حب) عن أبى الدرداء وهو حديث صحيح (ابغوا)
قال العلقي قال في المصباح وبلغه بالالف وبلغه باللام والتشديد أو صله أى أوصلوا
(حاجة من لا يستطيع) أى لا يطيق (ابلاغ حاجته بنفسه الى) أو الى ذى سلطان
(فمن ابغ سلطانا) أى انسانا ذا قوة واقتدار على انقاذ ما يبلغه (حاجة من لا يستطيع
ابلاغها) دينية أو دنيوية (ثبت الله) تعالى (قدميه) اقربهما وقواهما (على الصراط)
الجسر المضروب على متن جهنم (يوم القيامة) لانه لما حركها فى ابلاغ حاجة هذا العاجز
جنوزى يمثلها جزاء وفاقا (ط) وكذا (الشيخ عن أبى الدرداء) واسمه عوفير والدرداء
ولده قال الشيخ حديث حسن (ابغوا المساجد) ندبوا مؤكدا (واتخذوها) أى اجعلوها

(جاء) بحميم مضمومة وميم مشددة بلاشرف جمع اجهم شبه الشرف بالقرون فان اتخذ الشرف مكروه لكونه من الزينة المنهية عنها (عق ش هق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن: (ابنوا مساجدكم بما وانما مدائنكم) بالهمز وتركه جمع مدينة وهي المصر الجامع (مشرفة) بضم الميم وفتح الشين المججمة وشذراء الشرف بضم الشين وفتح الراء واحدتها شرفة التي طولت ابنتها بالشرف لان الزينة انما تليق بالمدن دون المساجد التي هي بيوت الله تعالى (ش) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن: (ابنوا المساجد واخرجوا القمامة) بالضم الكناسية (منها فن بنى لله بيتا) مكانا يصلى فيه (بنى الله تعالى له بيتا في الجنة) سعته كسعة المسجد عشر مرات فاكثر كما يفيد التذكير الدال على التعظيم والتكثير (واخراج القمامة منها مهورا محورا العين) أى نساء أهل الجنة البيض الراصات العيون يعنى لمن يكسها وينظفها بكل مرة فمن كسها زوجها من حورا الجنة فمن كثر كثر له ومن قل قل له (طب) والاضياء المقدسي (في) كتاب (المختارة عن أبي قرصافة) بكسر القاف حيدرة الكنانى قال الشيخ حديث صحيح (ابن) بفتح الهزة وكسر الموحدة فعل امر أى افصل (القدح) أى الاناء الذى يشرب منه (عن فيك) عند التنفس لثلاثي سقط فيه شئ من الريق وهو من البين أى البعد (ثم تنفس) فانه بعد من تقذير الماء وانزه عن التذارة (سمويه في فوائد) الحديثية زاد في الكبير (هب) كلاهما (عن ابى سعيد) الخدرى قال العلقمى بجمانه علامة الحسن: (ابن آدم) الهمة للنداء (أطع ربك) مالك (تسمى) أى اذا أظعته تستحق ان تسمى بين الملا (عاقلا ولا تعصه فتسمى جاهلا) لان ارتكاب المعاصي مما يدعو اليه السعة والجهل لا مما تدعو اليه الحكمة والعقل فعلمة العقل الكرم عما يخط الله تعالى ولزوم ما خلق لاجله من العبادة والعاقل من عقل عن الله تعالى ما أمره ونهاه فعمل على ذلك قال العلقمى احسن ما قيل فى حد العقل آلة غريزية يميز بها بين الحسن والقبيح أو غريزية يتبناها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل صفة يميز بها بين الحسن والقبيح وقيل العقل هو التمييز الذى يتميز به الانسان من سائر الحيوانات ومحل القلب وقيل الرأس (حل) عن أبى هريرة وأبى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف: (ابن آدم) بفتح الهزة فى المواضع الثلاثة (عندك ما يكفيك) أى ما يدس حاجتك على وجه الكفاف (وأنت تطلب) أى والحال انك تحاول أخذ (ما يطغيك) أى يملك على الظلم ومجاوزة الحدود الشرعية والحقوق المرعية (ابن آدم لا يقليل) من الرزق (تقنع) أى ترضى والقناعة الرضى بما قسم (ولا من كثير تشبع) بل لا تزال شرهاتها (ابن آدم اذا أصبحت) أى دخلت فى الصباح (معافى) أى سالما من الاستقام والا تمام قال فى المصباح عافاه الله تعالى أى محاسنه الاستقام والذنوب (فى جسدك) أى بدنك (امنا) بالمد (فى سربك) بكسر فسكون نفسك أو بفتح فسكون

أي مسلكك وطريقك وبفتحتين منزلك (عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا) الهلاك
والدروس وذهاب الاثرو ذامن جوامع الكلم البديعة والمواظب السنية البليغة (عند
هب) قال العلقمي زادني الكبير (حل) والخطيب وابن عساكر وابن النجار (عن عمر بن
الخطاب) (ابن اخت القوم منهم) بقطع همزة اخت قال العلقمي قال النووي استدلل به
من يورث ذوى الارحام واجاب الجمهور بأنه ليس في هذا اللفظ ما يقتضى توريثه وانما
معناه ان بينه وبينهم ارتباطا وقرابة ولم يتعرض للارث وسياق الحديث يقتضى ان
المراد انه كالواحد منهم في افشاء سرهم ونحو ذلك كالنصرة والمودة والمشورة (حمق
ن) عن انس بن مالك (وعن أبي موسى) الاشعري (طب) عن جبير بالتصغير (ابن
مطعم) بصيغة اسم الفاعل (عن ابن عباس وعن أبي مالك الاشعري) (ابن السبيل)
أي المسافر والسبيل الطريق سمي به للزومه له (أول شارب) (يعنى) (من زمزم) أي هو
مقدم على المقيم في شربه منها الجزء وضعفه واحتياجه الى ابراد حر مشقة السفر (طص)
عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (أبو بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه
واسمه عبد الله أو عتيق (وعمر) بن الخطاب (سيدا كهول أهل الجنة) أي الكهول
عند الموت اذ ليس في الجنة كل فاعتر ما كانوا عليه عند فراق الدنيا كقوله تعالى
وآتوا اليتامى أموالهم (فائدة) قال الخطيب الشريبي الناس صغار وأطفال وصبيان
وذراى الى الباطع وشباب وفتيان الى الثلاثين وكهول الى الاربعين وبعدها الرجل
شيخ والمرأة شيخخة واستتب بعضهم ذلك من الكتاب العزيز قال تعالى واتبناه الحكم
صيا قالوا سمعنا فتى يذكرهم ويكلم الناس في المهد وكلان له ابا شيخا كبير او الهرم
أقصى الكبير يقال لمن جاوز السبعين (من الاولين والآخرين) أي الناس اجمعين
(الا النبيين والمرسلين) زادني رواية على لا تخبرهما أي قبلى ليكون اخبارى اعظم
لسرورهما (حمته) كلهم (عن على) أمير المؤمنين (ه) عن أبي جحيفة بتقديم الجمع
(ع) والضياء المقدسى (فى) كتاب (المختارة) كلاهما (عن انس) بن مالك (طس)
عن جابر بن عبد الله (وعن أبي سعيد الخدرى) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة
(أبو بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (منى بمنزلة السمع والبصر من الرأس) قال العلقمي
قال شيخنا قال البيضاوى أي هما فى المسلمين بمنزلة السمع والبصر فى الاعضاء أو منزلتهما
فى البدن بمنزلة السمع والبصر فى الجسد او هما منى فى العزة كالسمع والبصر قلت وهذا
الاحتمال الثالث هو المناسب للحديث ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم سماها بذلك
لشدته حرصهما على استماع الحق واتباعه وتها لكهما على النظر فى الآيات الميينة
فى الانفس والافاق والتأمل فيها والاعتبار بها (ع) عن المطلب بن عبد الله بن حنطب
عن أبيه (عبد الله) (عن جده) حنطب الخزومى (قال) ابو عمرو (ابن عبد البر وماله غيره
(حل) عن ابن عباس (خط) عن جابر بن عبد الله قال العلقمي بجانبه علامة الحسن

(أبو بكر حبر الناس) وفي رواية خير أهل الأرض (الآن يكون نبي) قال العلقمي نبي مرفوع يجعل كان تامة والتقدير إلا أن يوجد نبي فلا يكون خير الناس اه يعني هو افضل الناس إلا الانبياء (طبد ه) عن سلمة بن عمرو (بن الاكوع) ويقال ابن وهب بن الاكوع الاسلمى وهو حديث ضعيف *(أبو بكر صاحب ومونسى فى الغار) أى الكهف الذى يجنب ثور الذى أوى اليه فى خروجهما جرين (سد واكل خوخة) أى باب صغير (فى المسجد) النبوى صيانة له عن التطرق (الاخوخة أبى بكر) استثنائها تكريمه له واطهار الفضله وفيه ايماء بأنه الخليفة بعده (عم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح *(أبو بكر منى ونامنه) أى هو متصل بى وأنا متصل به فهو كعضى فى المحبة والشفقة والطريقة (وأبو بكر اخى فى الدنيا والاخرة) افاد به ان مات قدم لا يختص بالدنيا (فر) عن عائشة وهو حديث ضعيف *(أبو بكر) الصديق (فى الجنة وعمر) الفاروق (فى الجنة وعثمان) بن عفان (فى الجنة وعلى) بن أبى طالب (فى الجنة وطحمة) ابن عبيد الله (فى الجنة) قتل يوم الجمل (والزبير) بن العوام حواري المصطفى وابن عمته (فى الجنة) قتل يوم الجمل (وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة وسعد بن أبى وقاص فى الجنة وسعيد بن زيد) العدو (فى الجنة وأبو عبيدة) عامر (بن الجراح فى الجنة) وتبشير العشرة لا ينافى محيى تبشير غيرهم أيضا فى أخبار لان العدد لا ينفى الزائد (حم) والضياء المقدسى (عن سعيد بن زيد) (ت) عن عبد الرحمن بن عوف الزهرى قال الشيخ حديث صحيح *(أبوسفيان) واسمه المغيرة (ابن الحارث) ابن عم النبی صلى الله عليه وسلم وأخوه من الرضاعة (سعيد قتيان) بكسر الفاء أى شباب (اهل الجنة) الاسخياء الكرماء الا ما خرج بدليل آخر كما تحسنين وفى رواية أبوسفيان بن الحارث خير أهلى (ابن سعد) فى طبقاته (ك) عن عروة بن الزبير (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح *(اتاكم) ايها المحب (اهل اليمن) قال العلقمي أى بعض اهل اليمن وهم وفد حير قالوا اتيناك لنتفق فى الدين قيل قال ذلك وهم بتموك (هم اضعف قلوبا) أى اعطفها واشغفها واراق أفئدة) أى اليها واسر عها قبل ولا للحق فانهم اجابوا الى الاسلام بغير محاربة والفؤاد وسط القلب وصفه بوصف من اشارة الى ان بناء الايمان على الشفقة والرأفة على الخلق قال العلقمي والمراد الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن فى كل زمان (الفقه) أى الفهم فى الدين (يمان) أى يمينى فالالف عوض عن ياء النسبة (والحكمة) قال البيضاوى بتحقيق العلم واتقان العمل وقال الجلال السيوطى العلم النافع المؤدى الى العمل (يمانية) بتخفيف الياء وتشديد الالف عوض عن ياء النسبة (قت) عن ابى هريرة قال المناوى مرفوعا وقال الشيخ موقوفا *(انا نى جبريل بالحمى) وهى حرارة بين الجلد والحم (والطاعون) بثرة مع لب واسوداد من اثر وخز الجح (فامسكت) حبست (الحى بالمدينة) النبوية لكونها لا تقتل غالبا (وارسلت الطاعون الى الشام) بالهمز ويسهل

كما في الرأس لكونه يقتل غالبا (فالتطاعون شهادة لا متى) أى أمة الاجابة (ورجعة لهم
ورجى) بالزى أى عذاب (على الكافرين) اختار الحى اولا على الطاعون واقرها
بالمدينة ثم دعا الله فنقلها الى الجنة وبقيت منها باياها (حم) وابن سعد فى طبقاته
(عن ابى عسيب) بمهملتين كعظيم قال الشيخ حديث صحيح (اتانى جبريل فقال) لى (بشر
امتك) أمة الاجابة (انه) أى بأنه أى الشأن (من مات) حال كونه (لا يشرك بالله شيئا)
المراد مصداق كل ما جاء به الشارع (دخل الجنة) أى عاقبته دخوله وان دخل النار
والبشارة لغة اسم مخبر يغىر بشرة الوجه مطلقا سارا ومحزونا لكن غلب استعماله
فى الاول وصار اللفظ حقيقة له بحكم العرف حتى لا يفهم منه غيره واعتبر فيه الصديق
فالمعنى العرفى للبشارة الذى ليس عند المخبر علمه (قلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال
نعم) أى يدخلها وان فعل ذلك مرارا (قلت وان سرق وان زنى قال نعم قلت وان سرق
وان زنى قال نعم) كرا الاستفهام ثلاثة للاستثبات واستعظاما لشأن الدخول مع
ملازمة ذلك أو تعجبا ثم اكده بقوله (وان شرب الخمر) واقتصر من الكبائر على السرقة
والزنا لان الحق امان الله والعبد فأسار بالزنا للاول وبالسرقة للثانى (حم ن حب) عن
ابى ذر الغفارى (اتانى جبريل فى ثلاث) أى فى اول ثلاث ليال (يقين من ذى القعدة)
بفتح القاف وتكسر (فقال) لى (دخلت العمرة) أى اعمالها (فى) اعمال (الحج) لمن قرن
يكفيه اعمال الحج عنها ودخلت فى وقته واشهره بمعنى انه يجوز فعلها فيها او معناه سقوط
وجوب العمرة بوجوب الحج (الى يوم القيامة) فليس الحكم خاصا بهذا العام (طب) عن
ابن عباس قلت هذا) أى قوله فى ثلاث الخ (اصل) يستدل به (فى) مشروعية
(التاريخ) وهو تعريف الوقت يعنى هو من جملة اصوله لانه منفرد بالاصالة وهو حديث
حسن (اتانى جبريل فقال يا محمد عش ماشئت) من العمر (فانك ميت) بالتحديد
والتخفيف (واحجب من شئت فانك مفارقة) بموت او غيره (واعمل ماشئت) من خير
او شر (فانك محزى به) بفتح الميم وكسر الزاى او بضمها وفتح الزاى (واعلم ان شرف المؤمن
قيامه بالليل) أى تهجد فيه (وعزه) أى قوته وغلبته على غيره (استغناؤه عن الناس)
أى عما فى ايديهم (الشيرازى فى) كتاب (اللقاب) والكنى (ك هب) كلهم (عن
سهل بن سعد) الساعدى (هب) عن جابر بن عبد الله (حل) عن امير المؤمنين
قال الشيخ حديث حسن (اتانى آت) أى ملك وفيه اشعار بأنه غير جبريل (من عند
ربى) أى برسالة بأمرة (فخبرنى بين ان يدخل) بضم اوله أى الله (نصف امتى) أمة الاجابة
(الجنة وبين الشفاعة) فيهم (فاخترت الشفاعة) لعمومها اذ بها يدخلها من مات
مؤمنا ولو بعد دخول النار كما يفيد قوله (وهى) كائنة او حاصلة (لمن مات) من هذه
الامة ولو مع اصراره على كل كبيرة لكنه (لا يشرك بالله شيئا) أى ويشهد انى رسوله
(حم) عن ابى موسى الاشعري (ت حب) عن عوف بن مالك الاشجعي وهو حديث

حسن* (اتاني آت من عند ربي عز وجل فقال من صلى عليك من أمةك صلاة) قال
الماوئى أى طلب لك من الله دوام التشرىف ومزيد التعظيم ونكرها ليفيد حصولها
بأى لفظ كان لكن لفظ الوارد أفضل وأفضل أورد المذكور بعد التشهد (كتب الله)
قدراً أو واجب (له بها عشر حسنات) أى ثوابها مضاعفاً الى سبعة مائة ضعف الى الضعاف
كثيرة لأن الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات متعددة (ومحاً) أى ازال (عنه)
عشر سيئات ورفع له عشر درجات ورز عليه مثلها) أى يقول عليك صلاتي على وفق
القاعدة أن الجزء من جنس العمل فائدة قال العلقمى قال شيخنا قال ابن عبد البر لا يجوز
لاحد إذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول رجه الله لأنه قال من صلى على ولم يقل
من ترحم على ولا من دعاى وإن كان معنى الصلاة الرحمة ولاكنه خمس هذا اللفظ
تعظيماً له فلا يعدل عنه الى غيره ويؤيده قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضاً اه وقال ابو القاسم شارح الارشاد الانصارى يجوز ذلك مضاعفاً للصلاة
ولا يجوز مفرداً وفى الذخيرة من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهاه النقص لان
الرحمة غالباً انما تكون بفعل ما يلام عليه اه وقول الاعراب وحديثه فى الصحيحين
اللهم ارحنى ومحمداً فتد يوجب عنه بأن الدعاء فيه على سبيل التبعية لما قبلها وقوله
فى حديث أبى داود كان يقول بين السجدةتين اللهم اغفر لى وارحنى الخ قال شيخنا قلت
لا يرد هذا على ابن عبد البر حيث منع الدعاء له صلى الله عليه وسلم بالمغفرة والرحمة
فان هذا الحديث سبق للتشريع وتعليم الامة كيف يقولون فى هذا المحل من الصلاة
مع ما فيه من تواضعه صلى الله عليه وسلم لربه وأمانحن فلان دعواه الا بلفظ الصلاة التى
أمرنا ان ندعوه بها لما فيها من التعظيم والتفخيم والتجليل اللائق بمنصبه الشريف وقد
وافق ابن عبد البر على المنع أبو بكر بن العربى ومن أصحابنا الصمد لاني وتمداه الرافى
فى الشرح واقره والنووى فى الاذكار (حم) عن أبى طلحة زيد بن سهل الانصارى
واسناده حسن* (اتانى ملك برسالة) أى بشئ مرسل به (من الله عز وجل ثم رفع رجليه
فوضعهما فوق السماء) الدنيا (والاخرى) ثابتة (فى الارض لم يرفعها) تأكىد لما قبله
والقصد الى الاعلام بعظم أشباح الملائكة (طس) عن أبى هريرة وهو حديث حسن
*(اتانى جبريل فقال يا محمد كن عجاجاً) بالتشديد أى رافعا صوتك (عجاجاً) أى سبىالا
لدىاء الهدى بأن تحرها (حم) والاضمياء المقدسى (عن السائب بن خلاد) قال الشيخ
حديث صحيح* (اتانى جبريل فقال يا محمد) صرح باسمه هنا وفيما قبل تلذذاً بذكره
(كن عجاجاً بالتبسية) أى بقولك ابيك اللهم لييك لا شريك لك ابيك ان الحمد والنعمة
لك والملك لا شريك لك عجاجاً بنحر البدن) بضم فسكون المهذاة أو المجهولة الخمية
فيسن رفع الصوت بالتلمية فى الإنسك للرجل دون غيره (الفاضى) عبد الجبار
(فى اساليه عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره) (اتانى جبريل فأمرنى)

عن الله تعالى (ان امر اصحابي) امر نذب (ومن معي) عطفه عليه دفعا لتوهم ان مراده بهم
من عرف به بكمو طول ملازمة وخدمة (ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية) اظهار الشعار
الاحرام وتعظيم الامام (حم) (حبك حق) كلهم (عن السائب بن خلاد) الانصاري
الحزرجي وهو حديث صحيح * (اتاني جبريل فقال لي ان الله يأمرك ان تأمر اصحابك ان
يرفعوا اصواتهم بالتلبية فانها من شعار الحج) اي اعلامه وعلامته (حم لك حب) عن
زيد بن خالد) البجلي قال الشيخ حديث صحيح * (اتاني جبريل فقال ان ربي وربك
الحسن الى واليك بجبل التربة (يقول لك تدرى) بحذف همزة الاستفهام تخفيفا
كيف رفعت ذكرك فقلت الله اعلم) من كل عالم (قال لا اذكر) بضم الهمزة وفتح
الكاف (الا ذكرت) بضم فكسر (معي) قال الجلال المحلى في تفسير قوله تعالى ورفعنا
لك ذكرك بأن تذكر مع ذكرى في الاذان والاقامة والتشهد والخطة وغيرها اه قال
المبيضاوي واي رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلتي الشهادة (ع حب) والضيا
المقدسي (في) كتاب (المختارة) كلهم (عن ابي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح
* (اتاني جبريل في خضر) بفتح فكسر لباس اخضر (تعلق) بشد اللام وبالقياف (به)
اي اخضر (الذي) اللؤلؤ العظام يعني تمثل لي بذلك الهيئة الحسنة وكان ياتيه على هيئة
متكررة (قط) في كتاب (الافراد عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف * (اتاني
جبريل فقال اذا توضأت فمال يمينك) اي اوصل الماء الى اصول شعرها نداء ونبهه
على نذب تحمिल كل شعر يجب غسل ظاهره فقط وهو الذي لا ترى بشرته عند التخاطب
لان ريقه صلى الله عليه وسلم كذلك اما اليد اليمنة فيجب ايصال الماء الى باطنها
(ش) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتاني جبريل بقدر) بكسر
فيسكون انا يطبخ فيه (فاكلت منها) اي مما فيها قال الشيخ وكان الذي فيها رومهم
(فاعطيت قوة اربعين رجلا) زاد ابو نعيم عن مجاهد وكل رجل من اهل الجنة يعطى قوة
مائة (ابن سعد) في الطبقات (عن صفوان بن سليم) بالتصغير (مرسل) قال الشيخ
حديث حسن * (اتاني جبريل في اول ما وصى الى) بالبناء للفعول (فعاني الوضوء)
بالضم (في الصلاة فلما فرغ) اي اتمه (اخذ غرفة من الماء فنضجه فرجه) يعني رش
بالماء الا زار الذي يلي محل الفرج من الاذى فيندب ذلك لرفع الوساوس (حم قطك)
عن اسامة بن زيد حب المصطفى وابن حبه (عن ابيه زيد بن حارثة النكابي مولى المصطفى
قال الشيخ حديث صحيح * (اتاني ملك فسلم علي) فيه ان السلام متعارف بين الملائكة
(نزل من السماء لم ينزل قبلها) اي قبل تلك المرة قال المناوي صريح في انه غير جبريل
(فاشرفني ان الحسن والحسين) لم يسميها احد قبلهما (سيد اشباب اهل الجنة) قال
المناوي اي من مات شايبا في سبيل الله من اهل الجنة الا من خص بدليل وهم الانبياء
(وان قاطمة) امها (سيدة نساء اهل الجنة) هذا مما يدل على فضلها على مريم (ابن

عساكر) في تاريخه (عن حذيفة) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح * (اتبعوا العلماء)
 العاملين أى جالسوهم واهتدوا بهديهم (فانهم سراج الدنيا) بضمين جمع سراج أى
 يستضاء بهم من ظلمات الجهل كما يحلى ظلام الليل بالسراج المذير ويهتدى به فيه
 (ومصباح الآخرة) قال المناوى جمع مصباح وهو السراج فخايرة التعبير مع اتحاد المعنى
 للتفنن وقد يدعى ان المصباح اعظم (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف
 * (اتسكم المنية) أى الموت (رأبة) أى حال كونها ثابتة مستقرة قال العلامة فى
 فى القاموس رتب رتباً ثبت ولم يتحرك اه وقال فى المصباح رتب الشئ رتباً من باب
 قعد استقر ودام (لازمة) أى لا تفارق قال فى المصباح لزمت الشئ يلزم لزوماً ثبت ودام
 ويتعدى بالهمزة فيقال الزمته (أما) بكسر فتشديد مركبة من ان وما (بشقاوة) أى بسوء
 عاقبة (وأما بسعادة) ضد الشقاوة أى كانكم بالموت وقد حضركم والميت أماً الى النار
 وأماً الى الجنة فالزموا العمل الصالح قال راوى الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا انس من أصحابه غلغلة نادى فيهم بذلك (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب
 (ذكر الموت) أى ما جاء فيه (هب) كلاهما (عن زيد التيمي مرسلاً) ويؤخذ من كلام
 المناوى انه حديث حسن لغيره * (اتجروا) امر من التجارة وهو تقليب المال للربح
 (فى اموال اليتامى) جمع يتيم وهو صغير لا أب له (لا تأكلها الزكاة) أى تتقصدوها وتغنيها
 قال العلامة ومنه يؤخذ أنه يجب على الولي ان ينمى مال اليتيم وهو المرح ويحق به بقية
 لا ولياء (طس) عن انس بن مالك قال العلامة بجانبه علامة الحسن وقال فى الكبير
 الاصح قلت ولعله ورد من طريقين اه وقال المناوى وسنده كما قال الما فظ العراقى
 صحيح * (اتحب ان يلين قلبك) أى تزول قسوته قال العلامة فى المصباح لان يدين لنا
 والاسم لسان مثل كتاب وهولين وجهه اليين ويتعدى بالهمزة والتضعيف (وتدرك
 حاجتك) أى تصل الى ما طلبه (ارحم اليتيم) قال العلامة الرجعة لغة رقة القلب تقتضى
 التفضيل فالمعنى تقتضى على اليتيم بشئ من مالك وقال المناوى وذلك بأن تعطف عليه
 وتحن حنواً يقتضى التفضيل والا حسان (وامسح رأسه) تلمطها وايدنا ساوا بالمدن
 وسيأتى حديث امسح رأس اليتيم هكذا الى مقدم رأسه أى من المؤخر الى المتقدم ومن له
 أب هكذا الى مؤخر رأسه أى من مقدمه الى مؤخره (واطعمه من طعامك يدين قلبك)
 برفع يدين على الاستئناف فى كثير من النسخ وجوز المتبولى الجزم جواباً للامر (وتدرك
 حاجتك) أى ان احسنت اليه وفعلت به ما ذكر حصل لك لين القلب والظفر
 بمطوبك وسببه ان رجلاً شكاً اليه صلى الله عليه وسلم قسوة القلب فذكره (طب) عن
 ابى الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف * (اتخذ الله ابراهيم خليلاً) أى يخاطبها واصله من
 المناجاة (واتخذنى جيبياً) فعيل بمعنى مفعول اوفاعل (ثم قال وعزنى وجاللى) أى قوى
 وغلبتى (لا وثرن جبى على خليلى ونجى) أى مناجى موسى يعنى لا فضلته واقد منه

عليهما قال العلقمي المحبة أصلها الميل الى ما يوافق المحب ولكن هو في حق من يصح إيمانه
الميل والانتفاع بالرفق وهي درجة المخلوق واما المائل الى تعالى فتره عن الاغراض فمحبة
لعبده تمكنه من سعادته وعصمته وتوقيته وتهيئة اسباب القرب اليه وازافة رجمته
اليه وقصواها كشف المحب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته ولسانه الذي
ينطق به والخلة أعلى وأفضل من المحبة قال ابن القيم واما ما يظنه بعض الغالطين من أن
المحبة اكمل من الخلة وان ابراهيم خليل الله ومحمد احبيب الله فمن جهله فان المحبة عامة
والخلة خاصة وهي نهاية المحبة وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله اتخذ خليلا
ونفى أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره بمحبه لعائشة ولا يها ولعمر بن الخطاب
وغيرهم وايضا فان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين وخلته
خاصة بالخليلين وبسط الكلام على ذلك ثم قال وانما هذا من قلة الفهم والعلم عن الله
تعالى ورسوله وقال الزركشي في شرح البردة زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلة وقال
محمد حبيب الله و ابراهيم خليل الله وضعف بان الخلة خاصة وهي توحيد المحب والمحبة
عامة قال الله تعالى ان الله يحب التوابين قال وقد صرح ان الله تعالى اتخذني خليلا كما
اتخذ ابراهيم خليلا اه وقال المناوي قال ابن عربي سمي خليلا لتخلله الصفات الالهية
أي دخوله حضراتها وقيامه بمنظرياتها واستيعابه آياتها بحيث لا يشذ شيء منها عنه
قال الشاعر

قد تخللات مسالك الروح مني * وبه سمي الخليل خليلا

أي دخلت من حيث محبتك جميع مسالك روحي من القوى والاعضاء بحيث لم يبق
شيء منها لم يصل اليه وبسبب هذا التخلل سمي الخليل خليلا وهذا كما يتخلل اللون
الذي هو عرض المتلون الذي هو جوهر حل فيه ذلك العرض حلول السريان والتخلل
من الارض المضموم الذي كشف الغطاء عنه حتى لا يعقل سواه (هب) عن أبي هريرة
وهو حديث ضعيف (اتخذوا) ندبا (السراويلات) التي ليست طويلة ولا واسعة فانها
مكروهة كما في حديث أبي هريرة قال العلقمي ولبس صلى الله عليه وسلم السراويل بل
ورد عن أبي هريرة قلت يا رسول الله وانك لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر
والليل والنهار فاني امرت بالسراويل فلبسها استر منه والسراويل معرب يذكر ويؤنث
وبالنون بدل الالام وبالجمجمة بدل المهمللة ومصرفوفة وغير مصرفوفة قال الزهري
السراويل اعجمية عربت وجاء السراويل على لفظ الجماعة وهي واحدة وقد سمعت غير
واحد من الاعراب يقول سراويل واذا قالوا سراويل انشأوا قال في المصباح والمجهوران
السراويل اعجمية وقيل عربية جمع سراويل تقدير او الجمع سراويلات (فانها من أستر
تيا بكم) أي من أكثرها ستره أو هي أكثرها ستره ومن زائدة وذلك لسترها للعرورة التي
يسوء صاحبها كشفها (وحسنوا بها نساءكم اذا خرجن) قال العلقمي قال الجوهري

وحصنت القرية بنت حولها اه فالمعنى اتخذوا المايخشي من كشفه حصنا أى سترنا
 مانعاً من الرؤية لوتكشغن بسبب وقعة أو محبوب ربح شديدة ترفع الثياب أو نحو ذلك
 (عق عد) والبيهقي في كتاب (الأدب) كلهم (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ
 حديث حسن لغيره* (اتخذوا) أو شادا (السودان) جمع اسود اسم جنس يعم الحبشي
 وغيره لكن المراد هنا الحبشي بقرينة ما يحىء (فان ثلاثة منهم من سادات أهل الجنة)
 أى من اشرافهم وعظمائهم (لقمان الحكيم) عبد حبشي لداود أعطاء الله الحكمة لا النبوة
 عند الاكثر (والنجاشي) بفتح النون أشهر واسمه اصحبه بمهمات (وبلال) الحبشي
 (المؤذن) للنبي صلى الله عليه وسلم من السابقين الاولين الذين عذبوا في الله (حب)
 (في) كتاب (الضعفاء) من الرواة (طب) كلاهما (عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف
 * (اتخذوا) ندبا (الديك الابيض) فان دارا فيه اديك ابيض لا يقربها شيطان (فيعال من
 شطن بعد لبعده عن الحق أو فعلا من شاط بطل أو احترق غضبا (ولا ساحر) وعلم
 من نفي القرب نفي الدخول والمراد لا يؤثر في أهلها ساحر ولا تسلط شيطان نحو اوص
 علمها الشارع (ولا الدويرات) بالتصغير جمع دار (حولها) أى المحيطة بها من الجهات
 الاربع وسيأتى بسط ذلك في حرف الدال (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 ضعيف* (اتخذوا هذه الحمام) قال العلقمي هو ما عب أى شرب الماء بلامص وزاد
 بعضهم وهذراى صوت ولا حاجة اليه لانه لازم لعب (المقاصيص) جمع مقصوصة
 والمراد التي قصت اجنتها حتى لا تطير (في يوتكم فانها تلهم الجن عن صبيانكم) أى
 عن تعلقهم بهم وأذا هم لهم قيل وللاجر في ذلك مزيد خصوصية (الشيرازي) في كتاب
 (اللقاب) والمكنى (خط فر) كلهم (عن ابن عباس) (عد) عن انس بن مالك قال
 الشيخ حديث ضعيف* (اتخذوا الغنم) يشمل الضان والمعز (فانها بركة) أى خير ونماء
 لسرعة نتائجها وكثرته اذ هي تتيج في العام مرتين وتضع الواحد والاكثر (طب خط)
 عن ام هانئ بنت أبي طالب اخت علي أمير المؤمنين ورواه عنها أيضا (بلغظ اتخذى)
 يا أم هانئ (عما فان فيها بركة) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن* (اتخذوا عند الفقراء
 ابادى) جمع يد أى اصنعوا معهم معروفوا اليد كما تطلق على الجارحة تطلق على نحو
 النعمة (فان لهم دولة يوم القيامة) أى اتعلا با من الشدة الى الرخاء ومن العسر الى اليسر
 (حل) عن الحسين بن علي بن أبي طالب وهو حديث ضعيف* (اتخذوه من ورق) قال
 المناوي بفتح الواو وبثلاث الراء أى السكون والفتح والكسراى من فضة والامر للندب
 (ولا تته متقالا) وهو درهم وثلاثة أسباع درهم والنهي للتنزيه فان زاد عن متقال فهو
 للتنزيه ايضا ما لم يسرف عادة وقوله (يعنى الخاتم) تقرير من الراوى فلبس الخاتم سنة
 قال العلقمي وحاصل ما ذهب اليه اصحابنا الشافعية انه يباح بلا كراهة لبس خاتم
 الحديد والنحاس والرصاص بفتح الراء مخبر الصالحين التمس ولو خاتما من حديد أو ما خبر

مالي اري عليك حلية أهل النار لمن جاء وعليه خاتم من حديد فضعه النووي (٣) عن
 بريدة بالتصغير ابن الحبيب الاسلمي قال الشيخ حديث حسن * (أثرون) أعلمون
 (ما العضة) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة قال العلقمي الرمي بالعضمية وهو
 البهتان والكذب فائدة البهتان الباطل الذي يخبر منه والبهت الكذب والافتراء قالوا
 الله ورسوله أعلم ففسره صلى الله عليه وسلم بقوله (نقل الحديث من بعض الناس الى
 بعض ليفسدوا) اي الناقلون (بينهم) أي المنقول اليهم وعنهم وهو النعمة المعدودة
 من الكبائر واتهمه النهي عن ذلك (خدهق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 حسن * (اترعوا) بفتح الهمزة وسكون المنة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة
 (الطسوس) بضم الطاء جمع طس وهو لغة الطست قال العلقمي اترعت الحوض اذا
 ملأته والمعنى املؤا الطست بالماء الذي تغسل به الايدي أي الغسله لما سيأتي عن أبي
 هريرة (وخالقوا الجوس) وهم عبدة النار فانهم لا يفعلون ذلك قال العلقمي قال شيخنا
 قال البيهقي اترعوا يعني املؤا وأخرج عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ترفعوا الطسوس حتى تطفأ اجعوا وضوءكم جمع الله شمالكم وأخرج عن عمر بن
 عبد العزيز انه كتب الى عامر له بواسط بلغني ان الرجل يتوضأ في طست ثم يؤمر بها فتراق
 وان هذا من زى الأعاجم فتوضأ فيها فاذا امتلأت فأمره بقوها (هب خط فر) كلهم
 (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعه البيهقي * (اترعون) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية
 وكسر الراء وضم العين المهملة اي اتخرجون وتمتعون قال الجوهري وتروع عن كذا أي
 تخرج (عن ذكر الفاجر) هو المنبعث في المعاصي والنجارم قال في المصباح وفجر العبد فجورا
 من باب قصد فسق وفجر الخالف فجورا كذب والمصدر المنسوبك من (من ان تذ كروه)
 للتأ كيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام لانكار فاذا علمتم انكار ذلك (فاز كروه)
 بما تجاهر به فقط وقال العلقمي اذكروا الفاسق بما فيه من غير زيادة اه فانكم ان تذ كروه
 (يعرفه الناس) أي يعرفون حاله فيحذروه ويتجنبوه فامر بذكره للصحة في طلب ذلك ممن
 آمن على نفسه (خط) في كتاب تراجم (رواة مالك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) قال العلقمي المعنى
 اذكروا الفاسق العلان بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس (ابن أبي
 الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب الالقب (عد ط ب ه ق خط) عن يوزن حكيم عن أبيه
 عن جده قال الشيخ حديث ضعيف * (اتركوا الترك) جميل من الناس معروف وأجمع
 اترك والواحد تركي كرومي وأروام (ما تركوكم) أي مدة تركهم قال العلقمي والمعنى
 المراد لا تعرضوا لهم ماداموا في دورهم ولم يتعرضوا لكم وخصوا الشدة بأسهم وورد
 بلادهم (فان أول من يسلب امتي ملكهم) اي أول من ينتزع منهم بلادهم التي ملكوها
 (وما حولهم الله) فيه أي اعطاهم من النعم (بنو قنطرة) بالمد جارية سيدنا ابراهيم صلى

الله عليه وسلم من نسلها الترك أو الترك والديلم والغزوقيل هو بنو عجم يأجوج ومأجوج
 (طب) وكذا في الأوسط والصغير (عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (تركوا
 الحبشة) جيل من الناس معروف (ما تركوكم) أي مدة دوام تركهم لكم قال العلقمي ووجه
 تخصيصهم أن بلادهم وعرة ذات حر عظيم ويقال إن نهر النسل الواصل إلى مصر من
 بلادهم يأتي فإن شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهاد عظيمة ومقاو شاقة فلم يكاف
 الشارع المسلمين دخول بلادهم لعظم ما يحصل لهم من التعب والمشقة في ذلك فإن
 الحبشة تستأتي إلى السكبة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار إليه بقوله (قانه)
 أي الشأن (لا يستخرج كنز الكعبة) أي المال المدفون تحتها (الا) عبد حبشي لقبه
 (ذوالسويقين من الحبشة) بالتصغير ثنية ساقه أي هو دقيقها جدًا والحبشة وان كان
 شأنهم دقة السويق لكن هذا متميز بزيد من ذلك يعرف به (دك) عن ابن عمرو بن العاص
 قال الشيخ حديث صحيح (تركوا الدنيا لأهلها) أي لعبد الدرهم والدينار والمهمم
 في تحصيلها المشغوفين بجمعها فمن تركها استراح (قانه) أي الشأن (من أخذ منها فوق
 ما يكفيه) لنفسه وبعياله (أخذ من ختفه) قال العلقمي احتف الهلاك والذي يظهر أن
 معنى من هتأ يكون بمعنى في كافي قوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة وبعدها
 مضاق محذوف ويكون المعنى أخذ في أسباب هلاكه (وهو لا يشعر) أي لا يعلم والقصد
 الحث به على الاقتصاد على قدر الكفاية (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث
 ضعيف (أتق الله فيما تعلم) قال العلقمي وسببه أن يزيد بن سلمة قال يا رسول الله إنني
 قد سمعت منك حديثا كثيرا أخاف أن ينسيني أوله آخره فأرشدني صلى الله عليه وسلم
 أن يعمل بما أعلم قلت ويؤيده حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (نحت) عن
 يزيد بن سلمة المجعفي قال الشيخ حديث حسن (أتق الله في عسرك ويسرك) أي
 في ضيقك وشدتك وضدهما بأن تجتنب ما نهى عنه وتفعل ما أمر به في جميع أحوالك
 (البقرة) بضم القاف وشدّة الراء (اليزيدي) نسبة إلى زيد المدينية المشهورة
 باليمن (في سننه) بضم السين (عن طليب) بالتصغير ابن عرفة قال الشيخ حديث
 صحيح (أتق الله) بامثال أمره واجتناب نهيه (حيثما كنت) أي في أي زمان ومكان
 كنت فيه (واتبع السيئة) الصادرة منك وظاهر الحديث يعص الصغار والكبار
 قال المناوي وحزى عليه بعصمهم لكن خصه الجمهور بالصغار اه وقال الجلال
 السيوطي في تفسير قوله تعالى إن الحسنات كالأحواش الخمس يذهبن السيئات
 الذنوب الصغار تزلت فيمن قبل اجنيبة فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألي هذا قال
 يجنيع أمي كلهم رواه الشيخان (الحسنه) كصلاة وصدقة واستغفار (تحمها) أي
 السيئة (وخالف) بالقاف (الناس بخلق حسن) أي تكلف معاشرتهم بالمعروف من
 طلاقة وجه وخفن جناح وتلطى وإناس ويدل ندى وتجل أدى فان فاعل ذلك يرعى

له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالنجاة والنجاح (فائدة) قال المناوي قال الامام
 أحمد بن حنبل لا ياتي حاتم ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جهلهم وتمنع
 جهلك عنهم وتبدلهم شيئا وتكون من شيئهم آيسا (حمت كهب) كلهم (عن أبي
 ذر الغفاري) (حمت هب) عن معاذ بن جبل (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله) أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب
 المنهيات فالتقوى هي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن)
 بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وكسر القاف ونون التوكيد الثقيلة أي
 لا تستصغرن (من المعروف) ما عرفه الشرع والعقل بالمحسن (شيئا) وان قل كما أشار إلى
 ذلك بقوله (ولو أن تفرغ) بضم اوله أي تصب (من دلوك في اناء المستسقي) أي طالب
 السقيا (ولو أن تلقى اخاك) في الاسلام أي تراه وتجتمع به (ووجهك اليه منبسط) منطلق
 بالبشر والسرور (واياك واسبال الازار) بنصب اسبال على التحذير أي احذر ارجاءه
 الى اسفل الكعبين أي الرجل اما المرأة فلا سبال في حقها اولى بحافظة على السترة (فان
 اسبال الازار من الخيلة) بوزن عزيمة الكبر والخيلة التكبر الناشئ عن تخيل فضيلة
 يجدها الانسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويعذب عليها ان شاء وهذا ان
 قصد ذلك (وان امرء) أي انسان (شتمك) أي سبك (وعيرك) بالتشديد أي قال فيك
 ما يعيبك ويلحق بك عارا (بأمره وفك) هذا ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها
 المناوي بأمر ليس هو وفك وهو أبلغ (لا تعيره بأمره وفيه) لان التنزه عن ذلك من
 مكارم الاخلاق (ودعه) أي اتركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته
 وشؤم وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسبن أحدا) من المعصومين اما غير المعصوم
 كحربي ومرتد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد ان من سبه انسان فله شتمه بمثله
 لا بأريد فما هنا الا كل (الطيالسي) ابوداود (حب) عن جابر بن سليم الهجيمي من بني
 هجيم قال الشيخ حديث صحيح * (اتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال له لما
 بعثه عاملا على الزكاة (لا تأتني يوم القيامة) أي لثلاث تأتي يوم العرض الا كبر (ينعير
 تجله) زاد في رواية على رقبتك (له رغاء) بضم الراء والمد أي تصوت والرغاء صوت الابل
 (ابوقرة لها خوار) بجاء معجمة مضمومة أي تصوت والخوار صوت البقر (أوشاة لها نواج)
 بمثلثة مضمومة فهمزة ممدودة فحيم صياح الغنم والمراد لا تتجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ
 بعيرازندا أو شاة ابوقرة فانك تأتي به يوم القيامة تجله على عنقك فقال عبادة يا رسول
 الله ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق
 لا اعمل على اثنين أبدا (طب) عن عبادة بن الصامت الخرزجي واسناده حسن * (اتق
 المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن اعبد الناس) أي من اعبدتهم
 اذ يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك واتى ببعض النوافل كان اكثر

عبادة (وارض بما قسم الله لك) اى اعطاك (تكن اغنى الناس) ليس الغنى بكثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس (وأحسن الى جارك) بالقول والفعل (تكن مؤمناً) اى كامل الايمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير الاخرى والدينوى (تكن مسلماً) كامل الاسلام (ولا تذكر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب) اى تصيره مغموراً فى الظلمات بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه وذامن جوامع الكلام (حسم تهب) كلهم (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (أق) ياعلى كذا هو ثابت فى رواية مخترجه الخطيب (دعوة) بفتح الدال المرة من الدعاء اى تجنب دعاء المظلوم اى تجنب الظلم فأقام المسبب مقام السبب (فانما يسأل الله) تعالى (حقه وان الله تعالى لن يمنع ذاق) اى صاحب حق (حقه) لانه الحاكم العادل نعم ورد فى حديث انه تعالى يرضى بعض خصوم بعض عباده بما شاء (خط) عن على أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف السند حسن المتن * (اتقوا الله فى هذه البهائم) جمع بهيمة (المجمعة) اى التى لا تقدر على النطق قال العلقمى والمعنى خافوا الله فى هذه البهائم التى لا تتكلم فتسأل ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة (فاركبوها) ارشاداً حال كونها (صاحبة) وكلوها صاحبة (للاكل) اى سميحة والقصد الزجر عن تجويعها وتكليفها ما لا تطيق (حم د) وان خزيمة فى صحيحه (حب) كلهم (عن سهل بن الحنظلية) واسناده صحيح * (اتقوا الله واغدوا فى اولادكم) بأن تسووا بينهم فى العطية وغيرها قال العلقمى وسببه ان رجلاً أعطى أحد اولاده وأراد أن يشهد النبى صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع وذكره وعدم العدل بين الاولاد مكرهه لا جرم بقريته قوله فى مسلم اشهد على هذا غيرى فامتناعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة تورع وتزهد وقال الحنابلة بالحرمة (ق) عن النعمان بن بشير الخزرجى * (اتقوا الله واغدوا بين اولادكم كما تحبون ان يبروكم) بفتح اوله اى كما تحبون ان يبروكم الجميع (طب) عنه اى النعمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله واصحوا ذات بينكم) اى الحالة التى يقع بها الاجتماع والائتلاف (فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة) بأن يلهم المظلوم العفو عن ظالمه أو يعوضه عن ذلك بأحسن الجزاء (عك) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم) من الارقاء وغيرهم بالقيام بما يحتاجون اليه ولا تكلفونهم على الدوام ما لا يطيقونه على الدوام (حل) عن على أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله فى الصلاة) بالمحافظة على تعليم كيفيتها والمداومة على فعلها فى أوقاتها بشروطها وعدم ارتكاب منهياتها والسعى اليها جمعة وجماعة وغير ذلك (وما ملكت ايمانكم) من آدمى وحيوان محترم (خط) عن ام سلمة همد أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الله فى الضعيفين) قالوا وماها يا رسول الله قال (المملوك) ذكر اكان اوانثى (والمرأة) اى الاثنى زوجة كانت او غيرها لقوله فى الحديث

له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالنجاة والنجاح (فائدة) قال المناوي قال الامام
 أحمد بن حنبل لا ياتي حاتم ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جهلهم وقمهم
 جهلك عنهم وتبدولهم شيئا وتكون من شيئهم آيسا (حمت كذهب) كلهم (عن أبي
 ذر) الغفاري (حمت هب) عن معاذ بن جبل (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله) أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب
 المنهيات فالتقوى هي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن)
 بفتح المشنة الفوقية وسكون الحاء المهمة وكسر القاف ونون التوكيد الثقيلة أي
 لا تستصغرن (من المعروف) ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (شيئا) وان قل كما أشار إلى
 ذلك بقوله (ولو أن تفرغ) بضم اوله أي تصب (من دلوك في اناء المستسقي) أي طالب
 السقيا (ولو أن تلقى اخاك) في الاسلام أي تراه وتجتمع به (ووجهك اليه منبسط) منطلق
 بالبشر والسرور (واياك واسبال الازار) بنصب اسبال على التحذير أي احذر ارضاءه
 إلى اسفل الكعبيين أي الرجل اما المرأة فلا سبال في حقها ولي محافظتها على السترة (فان
 اسبال الازار من الخيلة) بوزن عظمة الكبر والخيلة التكبر الناشئ عن تخيل فضيلة
 يحدها الانسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويعذب عليها ان شاء وهذا ان
 قصد ذلك (وان امرء) أي انسان (شتمك) أي سبك (وعيرك) بالتشديد أي قال فيك
 ما يعيبك ويلحق بك عارا (بأمره وفيك) هذا ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها
 المناوي بأمر ليس هو وفيك وهو أبلغ (لا تعيره بأمره وفيه) لان التنزه عن ذلك من
 مكارم الاخلاق (ودعه) أي اتركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته
 وشؤم وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسب أحدا) من المعصومين اما غير المعصوم
 كحري ومرتد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد ان من سب به انسان فله شتمه بمثله
 لا بأزيد فاهنا الا كل (الطيبا لسي) ابوداود (حب) عن جابر بن سليم الهجيمي من بني
 هجيم قال الشيخ حديث صحيح * (اتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال له لما
 بعثه عاملا على الزكاة (لا تأتي يوم القيامة) أي لثلاث تأتي يوم العرض الا كبر (بغير
 تحمله) زاد في رواية على رقبته (له رغاء) بضم الراء والمذأي تصويت والرغاء صوت الابل
 (او بقرة لها خوار) بجاء معجمة مضمومة أي تصوت والخوار صوت البقر (او شاة لها ثؤاج)
 بمثناة مضمومة فهمزة ممدودة فجم صياح الغنم والمراد لا تتجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ
 بغير ائدا أو شاة او بقرة فانك تأتي به يوم القيامة تحمله على عنقك فقال عبادة يا رسول
 الله ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق
 لا اعمل على اثنين أبدا (طب) عن عبادة بن الصامت الخزرجي واسناده حسن * (اتق
 المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن اعبد الناس) أي من اعبدتهم
 اذ يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك واتي ببعض النوافل كان اكثر

شروطها (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الحجر) بالتحريك (الحرام) أي الذي لا يحل لكم استعماله بملك أو جارة أو عارة أي اتقوا أخذه واستعماله (في البنیان) وغيره وإنما خص البنیان لان الانتفاع به فيه أكثر (قانه) أي فان ادخله في البنیان (أساس الخراب) أي قاعدته وأصله وعنه ينشأ وأليه يصير والمراد خراب الدين أو الدنيا بتملة البركة وشؤم البيت المبني به (هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الحديث عني) أي لا تتحدثوا عني (الاما) في رواية بما (علمتم) نسبته الى (فمن كذب على متعمدا) حال من فاعل كذب (فليتبوء مقعده من النار) أي فليتخذ له محلا فيها ينزل فيه فهو أمر بمعنى الخبر أو هو دعاء أي يوأه الله ذلك (ومن قال في القرآن برأيه) أي من غير ان يكون له خبرة بلغة العرب وما ذكره السلف من معانيه (فليتبوء مقعده من النار) لانه وان طابق المعنى المقصود بالآية فقه أقدم على كلام رب العالمين بغير اذن ومثل القرآن في ذلك كل حديث نبوي (حمت) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الدنيا) أي اجتنبوا الاسباب المؤدية الى الانهالك في الزيادة على الكفاية فانها مؤدية الى الهلاك قال بعضهم لو وصفت الدنيا بشئ لما عدت قول أبي النواس

إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت له عن عدو في ثياب صديق

(واتقوا النساء) أي اجتنبوا التطلع الى النساء الاجنبيات والتقرب منهن فانه مهلك (فان ابليس طلاع رفاد) بالتشديد والاطلاع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من مكان كذا أي مأناه ومصعده فان ابليس مجرب للامور وكاب لهايعلوها بقهر وغلبة (وما هو بشئ من فتوحه) جمع فح وهو أكلة الصيد وجمع على فتاخ ايضا (باوثق لصيده) أي مصيده (في الاقياء) بالمشناة جمع ثقي (من النساء) فهن اعظم مصائده يزينهن في قلوب الرجال ويغويهم بهن فيقعون في المحذور (فر) عن معاذ بن جبل باسمه ضعيف * (اتقوا الظلم) الذي هو مجاوزة الحد والتعدي على الخلق (فان الظلم في الدنيا ظلمات) على صاحبها (يوم القيامة) فلا يهدي بسبيله يوم يسهى نور المؤمنين بن ائذهم فالظلمة حسية وقيل معنوية (حم طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب * (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح) الذي هو بخل مع حرص فهو واشد البخل والبخل مانع الزكاة ومن لا يعرى الضيف فكل منها ينجس (فان الشح اهلك من كان قبلكم) من الامم (وجعلهم على ان سفكوا دمائهم) أي اسالوها يقتل بعضهم بعضا حرصا على استئثار المال (واستحلوا محارمهم) أي ما حرم الله من اموالهم وغيرها والخطاب للمؤمنين ردعهم عن الوقوع فيما يؤذيهم الى منازل الهالكين من الكافرين الماخذين وتحريصهم على التوبة والمسارعة الى نيل الدرجات مع الفائزين (حم خدم) عن جابر ابن عبد الله * (اتقوا القدر) بفتح القاف والذال المهملة أي احذروا انكاره فعليه كم

مالي اري عليك حلية أهل النار لمن جاء وعليه خاتم من حديد فضعه النووي (٣) عن
 بريدة بالتصغير ابن الحبيب الاسلمي قال الشيخ حديث حسن * (اتدرون) اتعلمون
 (ما العضة) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المججمة قال العلقي الرمي بالعضية وهو
 البهتان والكذب * فائدة البهتان الباطل الذي يتخير منه والبهت الكذب والافتراء قالوا
 الله ورسوله اعلم ففسره صلى الله عليه وسلم بقوله (نقل الحديث من بعض الناس الى
 بعض ليفسدوا) اي الناقلون (بينهم) أي المنقول اليهم وعنهم وهو النهيمة المعدودة
 من الكبائر واتمصد انتهى عن ذلك (خدهق) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 حسن * (اترعوا) بفتح الهمزة وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء وضم العين المهملة
 (الطسوس) بضم الطاء جمع طس وهو لغة الطست قال العلقي اترعت الحوض اذا
 ملأته والمعنى املأوا الطست بالماء الذي تغسل به الايدي أي الغسله لما سيأتي عن أبي
 هريرة (وخالفوا الجوس) وهم عبدة النار فانهم لا يفعلون ذلك قال العلقي قال شيخنا
 قال البيهقي اترعوا يعني املأوا وأخرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا ترفعوا الطسوس حتى تطف اجمعوا وضوءكم جمع الله شمالككم وأخرج عن عمر بن
 عبد العزيز انه كتب الى عامله بواسط بلغني ان الرجل يتوضأ في طست ثم يؤمر بها فتراق
 وان هذا من زى الأعاجم فتوضأ فيها فاذا امتلأت فأمره يقوها (هب خط فر) كلهم
 (عن ابن عمر) بن الخطاب وضعفه البيهقي * (اترعون) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية
 وكسر الراء وضم العين المهملة اي اتخرجون وتمنعون قال الجوهري وتورع عن كذا أي
 تخرج (عن ذكر الفاجر) هو المنبعث في المعاصي والمحارم قال في المصباح وفجر العبد فجورا
 من باب قصد فسق وفجر الخالف فجورا كذب والمصدر المنسبك من (من ان تذ كروه)
 للتأ كيد هذا ما ظهر بعد التأمل والاستفهام لانكار فاذا علمتم انكار ذلك (فاد كروه)
 بما تجاهر به فقط وقال العلقي اذكروا الفاسق بما فيه من غير زيادة اه فانكم ان تذ كروه
 (يعرفه الناس) أي يعرفون حاله فيحذروه ويتجنبوه فامر بذكره للصحة فيطلب ذلك من
 أمن على نفسه (خط) في كتاب تراجم (رواة مالك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس) قال العلقي المعنى
 اذكروا الفاسق المعلن بما فيه من غير زيادة لتعرف عينه وتحذره الناس (ابن أبي
 الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب الالقاب (عدطب هق خط) عن بهز بن حكيم عن أبيه
 عن جده قال الشيخ حديث ضعيف * (اتركوا الترك) جميل من الناس معروف وجامع
 اترك والواحد تركي كرومي وأروام (ماتركوكم) أي مدته تركهم قال العلقي والمعنى
 المراد لا تتعرضوا لهم ماداموا في دورهم ولم يتعرضوا لكم وخصوا الشدة بأسهم وبرد
 بلادهم (فان أول من يسلب امتي ملكهم) اي اول من ينتزع منهم بلادهم التي ملكوها
 (وما خولهم الله) فيه أي اعطاهم من النعم (بنو قنطرء) بالمد جارية سيدنا ابراهيم صلى

الله عليه وسلم من نسلها الترك أو الترك والديلم والغزوقيل هو بنو عجم يأجوج ومأجوج
 (طب) وكذا في الاوسط والصغير (عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (اتركوا
 الحبشة) جيل من الناس معروف (ما تركوكم) أى مدة دوام ترككم لكم قال العلقمى ووجه
 تخصيصهم ان بلادهم وعرة ذات حر عظيم ويقال ان نهر النيل الواصل الى مصر من
 بلادهم يأتى فان شأوا حبسوه وبين المسلمين وبينهم مهاد عظيمة ومفاوز شاقة فلم يكلف
 الشارع المسلمين دخول بلادهم لعظم ما يحصل لهم من التعب والمشقة فى ذلك فان
 الحبشة تستأتى الى السكجة وتستخرج كنزها فلا يطاقون كما أشار اليه بقوله (فانه)
 أى الشأن (لا يستخرج كنز الكعبة) أى المال المدفون تحتها (الا) عبد حبشى لقبه
 (ذوالسويتين من الحبشة) بالتصغير تشبیه ساقه أى هو ذقنه جذا والحبشة وان كان
 شأنهم دقة السوق لكن هذا مميزات يزيد من ذلك يعرف به (دك) عن ابن عمرو بن العاص
 قال الشيخ حديث صحيح (اتركوا الدنيا لاهلها) أى لعبد الدرهم والدينار والمئزر ما يمكن
 فى تحصيلها المشغوفين بحبها فمن تركها استراح (فانه) أى الشأن (من اخذ منها فاقوى
 ما يكفيه) لنفسه وعياله (اخذ من حقه) قال العلقمى احتف الهلاك والذي يظهر ان
 معنى من هتيا يكون بمعنى فى كما فى قوله تعالى اذ انودى للصلاة من يوم الجمعة وبعدها
 مضاف محذوف ويكون المعنى اخذ فى اسباب هلاكه (وهو لا يشعر) أى لا يعلم والقصد
 الحث به على الاقتصار على قدر الكفاية (فر) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 ضعيف (أتق الله فيما تعلم) قال العلقمى وسببه ان يزيد بن سلمة قال يا رسول الله انى
 قد سمعت منك حديثا كثيرا أخاف ان ينسينى اوله آخره فأرشدته صلى الله عليه وسلم
 ان يعمل بما يعلم قلت ويؤيده حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (نحت) عن
 يزيد بن سلمة الجعفي قال الشيخ حديث حسن (أتق الله فى عسرك ويسرك) أى
 فى ضيقك وشدة ذلك وضدها بأن تجتنب ما نهى عنه وتفعل ما امر به فى جميع أحوالك
 (البقرة) بضم القاف وشدة الراء (الزبيدي) نسبة الى زبيد المدينية المشهورة
 باليمن (فى سننه) بضم السين (عن طليب) بالتصغير ابن عرفة قال الشيخ حديث
 صحيح (أتق الله) بامتثال امره واجتناب نهيه (حيثما كنت) أى فى أى زمان ومكان
 كنت فيه (واتبع البسيطة) الصادرة منك وظاهر الحديث يعنى الصغائر والكبائر
 قال المناوى وجرى عليه بعضهم لكن خصه الجمهور بالصغائر اه وقال الجلال
 السيوطى فى تفسير قوله تعالى ان الحسنات كالمساوات الخس يذهبن السيئات
 الذنوب الصغائر نزلت فىمن قبل اجنبية فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألى هذا قال
 بجميع امتى كلهم رولا الشيطان (الحسنة) كصلاة وصدقة واستغفار (تمحها) أى
 الميثبة (وخالق) بالقاف (الناس مخلقى حسن) أى تكلف معاشرتهم بالمعروف من
 طلاقة وجه وخفن جناح وتلطى وايناس وبذل ندى وتجل أذى فان فاعل ذلك يربح

له في الدنيا الفلاح وفي الآخرة الفوز بالثأمة والنجاح (فائدة) قال المناوي قال الامام
 أحمد بن حنبل لابي حاتم ما السلامة من الناس قال بأربع تغفر لهم جهلهم وتمنع
 جهلك عنهم وتبدولهم شيئا وتكون من شيئهم آيسا (حمت كهب) كلهم (عن أبي
 ذر) الغفاري (حمت هب) عن معاذ بن جبل (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) بن
 مالك قال الشيخ حديث حسن * (اتق الله) أي اتق عقابه بفعل المأمورات وتجنب
 المنهيات فالتقوى هي التي يحصل بها الوقاية من النار والفوز بدار القرار (ولا تحقرن)
 بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وكسر القاف ونون التوكيد الثقيلة أي
 لا تستصغرن (من المعروف) ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (شيئا) وان قل كما أشار إلى
 ذلك بقوله (ولو أن تفرغ) بضم اوله أي تصب (من دلوك في اناء المستسقي) أي طالب
 السقيا (ولو أن تلقى اخاك) في الاسلام أي تراه وتجتمع به (ووجهك اليه منبسط) منطلق
 بالبشر والسرور (واياك واسبال الازار) بنصب اسبال على التحذير أي احذر ارجاءه
 إلى اسفل الكعبيين أي الرجل اما المرأة فلا سبال في حتها أولى محافظة على السترة (فان
 اسبال الازار من الخيلة) بوزن عزيمة الكبر والخيلة التكبر الناشئ عن تخيل فضيلة
 يجدها الانسان في نفسه (ولا يحبها الله) أي لا يرضاها ويعذب عليها ان شاء وهذا ان
 قصد ذلك (وان امرء) أي انسان (شتمك) أي سبك (وعيرك) بالتشديد أي قال فيك
 ما يعيبك ويلحق بك عارا (بأمره وفيك) هذا ما في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها
 المناوي بأمر ليس هو فيك وهو أبلغ (لا تعيره بأمره وفيه) لان التزهر عن ذلك من
 مكارم الاخلاق (ودعه) أي اتركه (يكون وباله) أي وبال ما ذكر أي سوء عاقبته
 وشؤم وزره (عليه) وحده (وأجره لك ولا تسبن أحدا) من المعصومين اما غير المعصوم
 كحربي ومرتد فلا يحرم شتمه ويأتي في خبر ما يفيد ان من سبه انسان فله شتمه بمثله
 لا بأزيد فها هنا الاكل (الطيب السبي) ابوداود (حب) عن جابر بن سليم المجيمي من بني
 هجيم قال الشيخ حديث صحيح * (اتق الله يا أبا الوليد) كنية عبادة بن الصامت قال له لما
 بعته عاملا على الزكاة (لا تأتي يوم القيامة) أي لثلاث تأتي يوم العرض الا كبر (ببعير
 تحمله) زاد في رواية على رقبته (له رغاء) بضم الراء والمد أي تصوت والرغاء صوت الابل
 (او بقرة لها خوار) بحاء معجمة مضمومة أي تصوت والخوار صوت البقر (أوشاة لها نواج)
 بمثلثة مضمومة فهمزة ممدودة فحجم صياح الغنم والمراد لا تجاوز الواجب في الزكاة فتأخذ
 بعير أو ثأدا أو شاة أو بقرة فانك تأتي به يوم القيامة تحمله على عنقك فقال عبادة يا رسول
 الله ان ذلك كذلك قال أي والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال والذي بعثك بالحق
 لا اعمل على اثنين أبدا (طب) عن عبادة بن الصامت الخرجي واسناده حسن * (اتق
 المحارم) أي احذر الوقوع فيما حرم الله عليك (تكن اعبد الناس) أي من اعبدهم
 اذ يئز من ترك المحارم فعل الفرائض ومن فعل ذلك واتى ببعض النوافل كان أكثر

عبادة (وارض بما قسم الله لك) اى اعطاك (تكن اغنى الناس) ليس الغنى بكثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس (وأحسن الى جارك) بالقول والفعل (تكن مؤمنا) اى كامل الايمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير الاخرى والدينى (تكن مسلما) كامل الاسلام (ولا تذكر الضحك فان كثرة الضحك تميت القلب) اى تصيره مغمورا في الظلمات بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه وذا من جوامع الكلم (حسم تهب) كلهم (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (أتق) يا على كذا هو ثابت في رواية مخترجه الخطيب (دعوة) بفتح الدال المزة من الدعاء اى تجنب دعاء (المظلوم) اى تجنب الظلم فأقام المسبب مقام السبب (فانما يسأل الله) تعالى (حقه وان الله تعالى ان يمنع ذائق) اى صاحب حق (حقه) لانه الحاكم العادل نعم ورد في حديث انه تعالى يرضى بعض خصوم بعض عباده بما شاء (خط) عن على أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف السند حسن المتن * (اتقوا الله في هذه البهائم) جمع بهيمة (العجمة) اى التى لا تقدر على النطق قال العلقمى والمعنى خافوا الله في هذه البهائم التى لا تتكلم فتسأل ما بها من الجوع والعطش والتعب والمشقة (فاركبوها) ارشاد احوال كونها (صالحة) وكلوها صالحة) للكل اى سميحة والقصد الزجر عن تجويعها وتكليفها ما لا تطيق (حم د) وابن خزيمة في صحيحه (حب) كلهم (عن سهل بن الحنظلية) واسناده صحيح * (اتقوا الله واعدوا في اولادكم) بأن تسووا بينهم في العطية وغيرها قال العلقمى وسببه ان رجلا أعطى أحد اولاده وأراد أن يشهد النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فامتنع وذكره وعدم العدل بين الاولاد مكروه لا حرام بقريضة قوله في مسلم اشهد على هذا غيرى فامتناعه صلى الله عليه وسلم من الشهادة تورع وتنزه اه وقال الحنابلة بالحرمة (ق) عن النعمان بن بشير الخزرجى * (اتقوا الله واعدوا بين اولادكم كما تحبون ان يبروكم) بفتح اوله اى كما تحبون ان يبروكم الجميع (طب) عنه اى النعمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله واصلموا ذات بينكم) اى المحالة التى يقع بها الاجتماع والائتلاف (فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة) بأن يلهم المظلوم العفو عن ظالمه أو يعوضه عن ذلك بأحسن الجزاء (عك) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم) من الارقاء وغيرهم بالقيام بما يحتاجون اليه ولا تكلفونهم على الدوام ما لا يطيقونه على الدوام (حل) عن على أمير المؤمنين قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا الله في الصلاة) بالمحافظة على تعليم كفيته والمداومة على فعلها في أوقاتها بشرط وطها وعدم ارتكاب منهياتها والسعى اليها جماعة وغير ذلك (وما ملكت ايمانكم) من آدمى وحيوان محترم (خط) عن ام سلمة ههنا أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الله في الضعيفين) قالوا وما هما يا رسول الله قال (المملوك) ذكرا كان او انثى (والمرأة) اى الاثنى زوجة كانت او غيرها لقوله في الحديث

الاتي المرأة الارملة ويحتمل أن يكون المراد الزوجة ووضعها بالضعف استعطافا
 (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف: (اتقوا الله
 في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة) بتعلم أركانها وشروطها وهياتها
 وأبعادها والأتیان بها في أوقاتها والتكرير لمزيد التأكيد (اتقوا الله فيما ملكت
 أيماكم) يفعل ما تقدم (اتقوا الله في الضعيفين المرأة الارملة) قال المناوي أى المحتاجة
 المسكينة التي لا كافل لها (والصبي اليتيم) أى الصغير الذي لا أب له ذكر كان أو أنثى
 (هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن: (اتقوا الله وصلوا خمسكم) أى
 صلواتكم الخمس وادعوا اليهم لانهم لم يجتمع لغيرهم (وصوموا شهركم) رمضان والاضافة
 للاختصاص (واذوا زكاة أموالكم) الى مستحقها والى الامام (طيبة بها أنفسكم) قال
 المناوي ولم يذكر الحج لكون الخطاب وقع لمن يعرفه وغالب اهل الحجاز يحجون كل عام
 اولاته لم يكن فرض (واطيعوا اذا) صاحب (امرکم) أى من ولى اموركم فى غير معصية
 تدخلوا جنسة ربكم) الذى رباكم فى نعمته قال الطيبي اضاف الصلاة والصوم والزكاة
 والطاعة اليهم ليقابل العمل بالثواب فى قوله جنّة ربكم ولتتعدّد البيعة بين الرب والعبد كما
 فى آية ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم واموالهم وقوله طيبة بها أنفسكم هو فى بعض
 الروايات وفى بعض النسخ وفى اخرى استغاطه (ت ح ب ك) عن ابى امامة صدا بن
 عجلان الباهلى اخر الصحب موتا بالشام قال ت حسن صحيح: (اتقوا الله وصلوا) بالكسر
 والتخفيف من الصلاة وهى العطية (ارحامكم) اقاربكم بأن تحسنوا اليهم قولاً وفعلًا مهما
 امكن وذلك وصية الله للامم السابقة فى الكتب المنزلة كالتوراة والانجيل (ابن
 عساکر) فى تاريخه (عن ابن مسعود) واسناده ضعيف لكن له شواهد: (اتقوا الله
 فان اخونكم عندنا) معشر النبيين والنون للتعظيم (من طلب العمل) أى الولاية وليس
 اهلا لها قال العلقمى لان طلبه لها وهو ليس لها بأهل يدل على ان فيه خيانة فظاهر كلامه
 ان اخون ليس على بابها وقال المناوي أى اكثركم خيانة فان كان للولاية اهلا فالاولى
 عدم الطلب ما لم يتعين عليه والاوجب (طب) عن ابى موسى الاشعري قال
 الشيخ حديث حسن: (اتقوا المول) أى اخترزوا ان يصيبكم منه شئ فاستبرؤا منه
 تدبأ وقيل وجوب بالان التهاون بها تهاون بالصلاة التى هى افضل الاعمال فلذا كان اول
 ما يسأل عنه كما قال (فانه اول ما يحاسب به العبد) أى الانسان المكلف (فى القبر) أى
 اول ما يحاسب فيه على ترك التزهد منه فاما ان يعاتب ولا يعاقب او يناقش فيعذب
 قال الغزالي لا يقال قوله اول ما يحاسب العبد فى القبر يتأفى قوله الا ترى اول ما يحاسب
 العبد على الصلاة لانا نقول المحاسب عليه فى القيامة جميع الاعمال وذا من بعضتها
 ولا بعدنى ان يكثر عليه مترين فى البرزخ وفى القيامة أو أن التزهد عنه من شروطها فهو
 كاجزاء منها والحساب عليها فى القيامة على جميعها جملة وتفصيلا وفى القبر على بعض

شروطها (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الحجر) بالتحريك (الحرام) أي الذي لا يحل لكم استعماله بملك أو جارة أو عارة أي اتقوا أخذه واستعماله (في البنين) وغيره وانما خص البنين لان الانتفاع به فيه أكثر (فانه) أي فان ادخله في البنين (اساس الخراب) أي قاعدته وأصله وعنه ينشأ واليه يصير والمراد خراب الدين أو الدنيا بفساد البركة وشؤم البيت المبني به (هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا الحديث عني) أي لا تتحدثوا عني (الاما) في رواية بما علمتم) نسبته الى (فمن كذب على متعمدا) حال من فاعل كذب (فليتبوء مقعده من النار) أي فليتخذ له محلا فيها ينزل فيه فهو أمر بمعنى الخبر أو هو دعاء أي يؤاه الله ذلك (ومن قال في القرآن برأيه) أي من غير ان يكون له خبرة بلغة العرب وما ذكره السلف من معانيه (فليتبوء مقعده من النار) لانه وان طابق المعنى المقصود بالآية فـ اقدم على كلام رب العالمين بغير اذن ومثل القرآن في ذلك كل حديث نبوي (حمت) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن * (اتقوا الدنيا) أي اجتنبوا الاسباب المؤدية الى الانهالك في الزيادة على الكفاية فانها مؤدية الى الهلاك قال بعضهم لو وصفت الدنيا بشئ لما عدت قول أبي النواس

اذا امتحن الدنيا للبب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق

(واتقوا النساء) أي اجتنبوا التطلع الى النساء الاجنبيات والتقرب منهن فانه مهلك (فان ابليس طلاع رقاد) بالتشديد والمطلع مكان الاطلاع من موضع عال يقال مطلع هذا الجبل من مكان كذا أي مأناه ومصعده فان ابليس مجرب للامور ركاب لهايعلوها بقهر وغلبة (وما هو بشئ من فحوخه) جمع فح وهو آلة الصيد وجمع على فتخاخ ايضا (باوثق لصيده) أي مصيده (في الاقياء) بالثبنة جمع ثقي (من النساء) فهن اعظم مصائده يزينهن في قلوب الرجال ويغويهم بهن فيقعون في المحذور (فر) عن معاذ بن جبل باسناد ضعيف * (اتقوا الظلم) الذي هو مجاوزة الحد والتعدي على الخلق (فان الظلم في الدنيا ظلمات) على صاحبها (يوم القيامة) فلا يهتدى بسبيله يوم يسبح نور المؤمنين من ايديهم فالظلمة حسية وقيل معنوية (حم طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب * (اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح) الذي هو مجمل مع حرص فهو أشد البخل والجمل مانع الزكاة ومن لا يقرى الضيف فكل منهما مجمل (فان الشح اهلك من كان قبلكم) من الامم (وجملهم على ان سفكوا دماءهم) أي اسالوها بقتل بعضهم بعضا حرصا على استئثار المال (واستحلوا محارمهم) أي ما حرم الله من اموالهم وغيرها والخطاب للمؤمنين ردعهم عن الوقوع فيما يؤذيهم الى منازل الهالكين من الكافرين الماخذين وتحريضهم على التوبة والمسارة الى نيل الدرجات مع القاترين (حم خدم) عن جابر ابن عبد الله * (اتقوا القدر) بفتح القاف والذال المهملة أي احذروا انكاره فعليه كنتم

ان تعتقدوا ان ما قدر في الازل لا بد من كونه وما لم يقدر فوقوعه محال وانه تعالى خلق
الخير والشر فيها مضافا اليه تعالى خلقا وايجادا والى العبد فعلا واكتسابا وان جميع
الكائنات بقضائه وقدره قال العلقي وفي الطبقات الكبرى لابن السبكي عن الربيع بن
سليمان قال سئل الشافعي رضي الله تعالى عنه عن التدر فأشيا يقول

ما شئت كان وان لم أشأ * وما شئت ان لم تشأ لم يكن
خلقت العباد على ما علمت ففي العلم يجري الفتي والممن
على ذامنت وهذا خذلت وهذا اعنت وذالم تعس
قنهم شقي ومنهم سعيد ومنهم قبيح ومنهم حسن

(قائه) أي فان انكاره كما تقدم (شعبة من النصرانية) أي فرقة من فرق دين النصارى
وذلك لان المعتزلة الذين هم القدرية أنكروا ايجاد الباري فعل العبد وجعلوا العبد قادرا
عليه فهو اثبات للشرى كقول النصارى (ابن أبي عاصم) أحمد بن عمر (طب عد)
كلهم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (اتقوا اللاعنين) وفي رواية مسلم
اللاعنين بصيغة المبالغة أي الامرين الجالين للعن أو الشتم والطرذ الباعثين عليه
(الذي يتخلى) على حذف مضاف وهو خبر عن مبتدأ محذوف أي احدهما تقوط الذي

يتقوط (في طريق الناس) المسلك (أوفي ظلمهم) أي والثاني تقوط الذي يتقوط في ظلمهم
المتخذ مقبلا أو للتحدث فيكره تنزيها وقيس تحريرا واختاره في المجموع لموافقه من الأيداء

(حممه) عن أبي هريرة * (اتقوا الملاعن) مواضع اللعن جمع ملعنة الفعل التي يلعن بها
فاعلها (الثلاث) في رواية الثلاثة والاول القياس (البراز) قال العلقي قال في النهاية
هو بالفتح اسم للفضاء الواسع فكناؤه عن قضاء الحاجة كما كنواؤه بالخلل وبالكسر

كناية عن الغائط فيجوز فتح الباء وكسرها (في الموارد) أي المجارى والطرق الى الماء
(وقارة الطريق) قال الجوهري اعلاه وقال في النهاية وسطه وقيل اعلاه وقال النووي
في شرحه صدره وقيل وسطه وقيل ما برز منه (والظل) الذي يجتمع فيه الناس لمباح
ومثله كل محل اتخذ لمصالحهم المباحة فليس المراد كل ظل يمنع قضاء الحاجة تحته فقد تعدد

المصطفى محاجته تحت حائش نخل وللحائش ظل بلا ريب ذكره في المجموع (ده لفق)
عن معاذ بن جبل واسناده حسن * (اتقوا الملاعن الثلاث) لقضاء الحاجة ويقضيها
(في ظل يستظل) بالبناء للجهول أي يستظل الناس (فيه) للوقاية من حر الشمس ومثله
موضع الشمس في الشتاء (أو طريق مسلك أو نفع) أي ماء نافع بنون ثم قاف أي مجتمع

فيكره ذلك قال الأذري وغيره وفي هذه الأحاديث عموم للفصيلتين وهو رد على من
خصه بالغائط (حم) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا المحذوم) أي الذي
به الحذام وهو داء رديء جدًا معروف (كما يتقى الأسد) أي اجتنبوا مخالطته كما
تجنبوا مخالطة الحيوان المفترس فانه يعدى المعاشر باطلاة اشتما ربحه وباستعداد

مزاجه لقبوله ولا يناقضه خبر لا عدو لانه تقي لا اعتقاد الجاهلية نسبة الفعل الى غير
الله تعالى وجع بعضهم بان ما هنا خطاب لمن ضعف يقينه وذلك خطاب لمن قوى يقينه
(نح) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اتقوا صاحب الجذام كما يتقي) بضم
المثناة التحتية وشدة القوية المفتوحة (النسب اذ اهابط واديا فاهبطوا غيره) مبالغة
في التباعده منه (ابن سعد) في الطبقات (عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب المشهور
بالكرم المفرط قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا النار) أى اجعلوا بينكم وبينها وقاية من
الصدقات واعمال البر (ولو) كان الاتقاء المذكور (بشق تمرة) بكسر الشين المعجمة أى
جانبا أو نصفها فإنه قد يسد الرق سيما للطفل فلا يمتقر المصدق ذلك (قن) عن عدى
ابن حاتم الطائى الجواد بن الجواد (حم) عن عائشة أم المؤمنين (البنار) في مسنده
(عن ابن بشير) المقدسى (ه) عن أبي هريرة الانصارى (عن أبي هريرة) الدوسى
(طب) عن ابن عباس وعن أبي امامة الباهلى وهو متواتر (اتقوا النار) أى نار جهنم
(ولو بشق تمرة فإن لم تجدوا) ما تصدقون به لفقده حسا وشرعا كان احتجتموه لمن
تزمكم بفقته (فبكلمة طيبة) تطيب قلب الانسان بأن يتلف به بالقول او بالفعل
فانها سبب للنجاة من النار (حمق) عن عدى بن حاتم * (اتقوا الدنيا) أى احذروها
فانها اعدى اعدائكم تطالبكم بحظوظها تصدركم عن طاعة ربكم بطلب لذاتها
(قوالذى نفس بيده) أى بقدرته وارادته (انها لاسحر من هاروت وماروت) لانها
لا يعلمان السحر حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر فيعلمانه وييمان فتنته والدنيا تعلم
سحرها وتكتم فتنها وشرها كما يرشد اليه قول أبي نواس المتقدم
إذا امتحن الدنيا لبيب تكشفت * له عن عدو في ثياب صديق
(الترمذى) المحكىم (عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون السين المهملة
(المازنى) واسناده ضعيف * (اتقوا بيتا يقال له الحجام) أى احذروا دخوله قالوا انه
يذهب الوسخ ويذكر النار قال ان كنتم لا بدفاعلين (من دخله منكم فليستتر) أى
فليستر عورته عن محرم نظره اليها وجوبا وعن غيره ندىا دخوله مع الستر جائز لكن
الاولى تركه الا لعذر (طبك هب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اتقوا زلة
العالم) أى فعله الخطيئة لا تتبعوه (وانظروا فيثته) بفتح الفاء أى رجوعه عما لا به من
الزلل فان العلم لا يضيع اهله ويرجى عود العالم بركسته ولهذا قال بعضهم طلبنا العلم لغير
الله فأبى ان يكون الا لله (الحلوانى) بضم الحاء المهملة وسكون اللام (عدهق) كلهم (عن
كثير) بفتح الكاف وكسر المثناة ضد القليل ابن عبد الله بن عمرو بن عوف (المازنى)
بالزاي لا بالذال (عن أبيه) عبد الله (عن جدّه) عمرو المذكور قال الشيخ حديث
ضعيف * (اتقوا دعوة المظلوم) أى تجنبوا الظلم لتلايد عو عليكم المظلوم وفيه تنبيه عن
المنع من جميع انواع الظلم (فانما نجل على الغمام) أى يا الله بارقاعها حتى تجاوز الغمام

أى السحاب الابيض حتى تصل الى حضرته قدس وتعالى (يقول الله وعزنى وجلالى
لا نصر لك) بنون التوكيد الثقيلة وفتح الكاف اى لا يستخلص لك الحق ممن ظلمك
(ولو بعد حين) قال المناوى اى امد طويل وذامسوق الى بيان انه تعالى يجهل الظالم
ولا يهمله (طب) والضياء فى المختارة (عن خزيمة بن ثابت) باسناد صحيح (انقواء دعوة
المظلوم) فانها مقبولة (وان كان كافرا) معصوما (فانه) اى الشأن (ليس دونها حجاب)
اى ليس بينها وبين القبول مانع قال العلقمى قال ابن العربى هذا مقيد بالحديث الاخر
ان الداعى على ثلاث مراتب اما ان يعجل له ما طلب واما ان يدخر له افضل منه واما ان يدفع
عنه من السوء مثله (حم) والضياء المقدسى (عن انس) بن مالك واسناده صحيح
(انقواء فراسة المؤمن) بكسر الفاء واما الفراسة بالفتح فهي الحذق فى ركوب الخيل قال
المناوى اى اطلاعه على مافى الضمائر بسواطع انوار اشرفت على قلبه فنجلت له بها
المخائى وقال العلقمى عرفها بعضهم بانها الاطلاع على مافى ضمير الناس وبعضهم
بأنها مكاشفة ليقين ومعينة للغيب اى ليست بشك ولا ظن ولا وهم وانما هى علم
وهى وبعضهم بانها سواطع انوار لمعت فى قلبه فأدرك بها المعانى ونور الله من خواص
الايان وقال بعضهم من غص بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات من
حلال وغيره وعم باطنه بدوام المراقبة لله وعم ظاهره باتباع السنة وتعودا كل الحلال
للتقوى على عبادته لم تخط فراسته اه فان قيل مامعنى الامر باتقاء فراسة المؤمن
اجيب بان المراد تجنبوا فعل المعاصى لئلا يطلع عليكم فتفتضحوا عنده (فاه ينظر بنور
الله عز وجل) اى يبصر بعين قلبه المشرق بنور الله تعالى والكلام فى المؤمن الكامل
وفيه قيل

يرى عن ظهر غيب الامر مالا = يراه عين آخر عن عيان

(نخ) عن ابى سعيد الخدرى (الحكيم) الترمذى (وسمويه) فى فوائده (طب عد) كلهم
(عن ابى امامة) الباهلى (ابن جرير) الطبرى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ
حديث حسن (انقواء محاسن النساء) بجاء مهملة وشين معجمة وقيل مهملة اى ادبارهن
جمع محشة وهى الدبر والنهى للتحريم فيحرم وطئ التحليلة فى دبرها ولا حذفه ويمنع منه
فان عاد عزز (سمويه) فى فوائده (عد) وكذا ابو نعيم والديلى (عن جابر) بن عبد الله
قال الشيخ حديث ضعيف (انقواء هذه المذاهب) جمع مذبح (يعنى المحارِب) قال العلقمى
اى اجتنبوا اتخاذها فى المساجد والوقوف فيها والمختار الكراهة لورود النهى عنه من
طرق وقال المناوى اى تجنبوا تحرى صدور المجالس يعنى التنافس فيه (طب هق)
عن ابن عمرو بن العاص قال الشيخ حديث حسن (اتموا الركوع والسجود) اى اطمئنوا
فيهما (فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته وتصرفه (انى لا اركم) بفتح الهمزة (من وراء
ظهرى اذار كعتم واذا سجدتم) قال المناوى اى رؤية ادراك فلا تتوقف على النهار

ولا على شعاع ومقابلة خرقا للعادة وقال العلقي قيل المراد به العلم بالوحي والصواب
انه على ظاهره وانه انصار حقيق خاص به صلى الله عليه وسلم وعلى هذا قيل هو بعيني
وجهه فكان يرى بهما من غير مقابلة وقيل كانت له عين خلف ظهره وقيل كان بين
كتفيه عينا وظاهر الاحاديث ان ذلك يختص بحالة الصلاة ويحتمل أن يكون ذلك
واقعا في جميع احواله وقد نقل ذلك عن مجاهد وحكى تقي الدين بن مخلد انه صلى الله
عليه وسلم كان يصرف في الظلمة كما يصرف في الضوء (حمقن) عن أنس بن مالك * (اتموا
الصفوف) أي صفوف الصلاة الاوّل فالاول ندباً مؤكداً (فاني اراكم خلف ظهري (هـ)
عن انس * (اتموا الصف المقدم) وهو الذي يلي الامام قال العلقي قال العلماء في المحض
على الصف الاول المسارعة الى خلاص الزمة والسبق لدخول المسجد والقرب من
الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح عليه والتبليغ عنه والسلامة من اختراق
المارة بين يديه وسلامة البال من رؤية من يكون قدّامه وسلامة موضع سجوده من
اذيال المصلين ويؤخذ منه انه يكره الشروع في صف قبل اتمام ما قبله وان هذا الفعل
يفوت لغضبة الجماعة التي هي التضعيف وبركة الجماعة اهـ واعتمد بعضهم ان فضل
الجماعة يحصل ولكن يفوته فضل الصف المقدم (ثم الذي يليه) وهكذا (فما كان من
نقص فليكن في الصف المؤخر (حمقن ط) وابن خزيمة في صحيحه (والضمية) في المختارة
(عن انس) بن مالك واسناده صحيح * (اتموا الوضوء) أي عموماً بالماء جميع اجزاء كل عضو
من اعضاء الوضوء قال العلقي قال الطيبي اتمام الوضوء استيعاب المخل بالغسل وتطويل
الغرة وتكرار الغسل والمسح (ويل) أي شدة هلكة في نار الآخرة (للاعتاب من النار)
قال العلقي والاعتاب جاء على لغة من يجعل المثني جمعاً اوجع العقبين وما حولهما
وخصهما بالعذاب لانها العضو الذي لم يغسل وقيل أراد صاحب الاعتاب (هـ) عن خالد
ابن الوليد سيف الله بن المغيرة (ويزيد بن أبي سفيان وشرحيل) بضم الشين المججمة
وفتح الراء وسكون الحاء المهملة بعدهاء واحدة مكسورة ابن حسنة (وعمر بن
العاص) بحذف الياء ويجوز اثباتها قال الشيخ حديث حسن * (أوتيت) بالبناء للفعول
أي جاءني الملك (بمقاليد الدنيا) أي بمغائير خزائن الدنيا (على فرس ابلق) أي لونه مختلط
ببياض وسواد (جاءني به جبريل) وفي رواية اسرافيل (عليه قطيعة) بفتح القاف وكسر
الطاء المهملة كساء مربع له خجل بفتح الحاء المججمة وسكون الميم أي هذب (من سندس)
هو مارق من الديساج فخيره بين ان يكون نبياً عبداً او نبياً ملكاً فاختار الاول وترك
التصرف في خزائن الارض (حمقن ح) والضمية المقدسي (عن جابر) بن عبد الله وهو
حديث صحيح * (اثبتكم على الصراط أشدكم حباً لاهل بيتي) علي وفاطمة وابنائهما
وذريتهما (ولاحقاني) قال المناوي يحتمل ان المراد اثبتكم في المروءة على الجسر المضروب
على متن جهنم ويحتمل ان المراد من كان أشد حباً لهم كان أثبت الناس على الصراط

المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم (عذر) عن علي أمير المؤمنين : ولسناده ضعيف
 (أثردوا) بضم الهمزة ماضيه ثردأى فتوا الخبز في المرق زديا فإن فيه بهمولة المساع
 وتيسير التناول ومزيد اللذة (ولو بالماء) مباغعة في تأكيد طلبه والمراد ولو مرقا يقرب
 من الماء (طب هب) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (أثنان فما فوقهما
 جماعة) فإذا صلى الشخص مع شخص آخر حصلت له فضيلة الجماعة قال المناوي وهذا
 قاله لما رأى رجلا يصلي وحده فقال ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه فقام رجل
 فصلى معه فذكره (هعد) عن أبي موسى الأشعري (حم طب عد) عن أبي امامة
 الباهلي (قط) عن ابن عمرو بن العاص (ابن سعد) في طبقاته (والبعوى والباوردي عن
 الحكم) بفتح الكاف (ابن عمير) بالتصغير قال الشيخ حديث حسن لغیره (أثنان لا ينظر
 الله إليهما) نظرا لرجة ولطف (يوم القيامة) خصه لانه يوم الجزاء (قاطع الرحم) أى القرابة
 بإساءة أو هجر (وجار السوء) هو الذى ان رأى حسنة كتمها أو سيئة فشاها كما فسره فى
 خبر (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (أثنان خير من واحد) أى هما
 أولى بالاتباع وأبعد عن الابتداع (وثلاثة خير من اثنين) كذلك (واربعة خير من
 ثلاثة) كذلك (فعليكم بالجماعة) أى الزموها (فان الله تعالى (لن يجمع امتي) أمة
 الاجابة (الاعلى هدى) أى حق وصواب ولم يقع قط انهم اجتمعوا على ضلال وهذه
 خصوصية لهم ومن ثم كان اجتماعهم حجة (حم) عن ابي ذر الغفارى قال الشيخ حديث
 صحيح (أثنان لا تجاوز صلاتهما رؤسهما) أى لا ترفع الى الله رفع قبول أى لا ثواب لهما
 فيها وان صحت أحدهما (عبدائق) بصيغة الماضى أى هرب (من مواليه) أى ماله
 بغير عذر ولا ثواب له فى صلاته (حتى يرجع) الى طاعة ماله (و) الثانى (امرأة عصت
 زوجها) فى امر يجب عليها طاعته فيه فلا ثواب لهما فى صلاتهما (حتى ترجع) الى طاعته
 (ك) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أثنان) أى خصلتان فى الناس
 (هما هم كفر) قال المناوى هما كفر فهوم باب القلب والمراد انهما من اعمال الكفار
 لا من خصائص الاراراه وقال المتبولى هما هم كفر أى هما كفر واقع بهم فلا قلب
 احداهما (الطعن فى الانساب) كان يقال هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبته فى ظاهر
 الشرع (و) الثانية (النياحة على الميت) وهو رفع الصوت بالنذب بتعديد شمائله (حم
 م) عن ابي هريرة (أثنان يكرههما ابن ادم يكره الموت) أى حاوله به (والموت خير له من
 الفتنة) الكفر أو الضلال أو الاثم أو الامتحان فانه مادام حيا لا يأمن من الوقوع فى ذلك
 (ويكره قلبة المال وقلبة المال اقل للحساب) أى السؤال عنه كفى خبر لا تزول قدمه عبد
 يوم القيامة حتى يسأل عن اربع وفيه عن ماله (ص حم) عن محمود بن لبيد الانصارى
 ولد فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم ورواياته مرسلة قال الشيخ حديث صحيح (أثنان
 يجعلهما الله تعالى أى يجعل عقوبتهما فى الدنيا) لفاعلهما احدهما (البغى) أى مجاوزة

المحدث يعني التعدي بغير حق (وعتقوا والدين) قال العلقمي يقال عتق والده يعقبه عتقوا فهو عاق إذا أذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البر به اه والمراد من له ولادة وان علا من الجهتين (نخ طب) عن أبي بكره نعيم بن حارث قال الشيخ حديث صحيح (أيسوا) أي كافثوا (اخاكم) في الدين على صنعه معكم معروفا (ادعوا له بالبركة) أي النمو والزيادة في الخير قال العلقمي وسيبته مارواه أبو داود عن جابر قال صنع أبو الهيثم طعاما ودعا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما فرغ من الأكل ذكره قال ابن رسلان لعل هذا محمول على من عجز عن اثباته مخبر من أتى اليكم معروفا كافثوه فان لم تجدوا فادعوا له حتى تعلموا انكم كافثوه فبجعل الدعاء عند العجز عن المكافئة (فان الرجل اذا اكل طعامه وشرب شرابه) بالبناء للمفعول فيهما (ثم دعى له بالبركة) يدناؤه للمفعول أي دعاه الاكلون بها (فذلك ثوابه منهم) أي من الاضياف العاجزين عن مكافاته (ذهب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن * (اجتمعوا على) اكل (طعامكم) واذكروا اسم الله عليه) حال الشروع في الأكل (يبارك لكم فيه) بالجزم جواب الأمر فالاجتماع على الطعام مع التسمية سبب للبركة التي هي سبب للشبع قال العلقمي وسيبته مارواه أبو داود بسنده ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انانا كل ولا نشبع قال لعلكم تتفرقوا قالوا نعم فذكره (حمد ده حبك) عن وحشي بن حرب باسناد حسن * (اجتنب الغضب) قال العلقمي وسيبته ان رجلا قال يا رسول الله حدثني بكلمات اعيش بهن ولا تذكر علي فذكره وفي رواية البخاري ان رجلا قال يا رسول الله اوصني قال لا تغضب أي اجتنب اسباب الغضب أولا تغفل ما يأمرك به الغضب لان نفس الغضب مطبوع في الانسان لا يمكن اخراجه جبلية وقال ابن التين جمع صلى الله عليه وسلم في قوله لا تغضب خيري الدنيا والاخرة لان الغضب يؤول الى التقاطع ومنع الرفق وربما آل الى ان يؤذي الغضوب عليه فينقص ذلك في الدين وقال بعض العلماء خلق الله الغضب من النار وجعله غريزة في الانسان فلهما قصد أو وزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر الوجه والعينان من الدم وقال الطوفي اقوى الاشياء في طغي الغضب استحضار التوحيد الحقيقي وانه لا فاعل الا الله سبحانه وتعالى وكل فاعل غيره فهو آله فمن توجه اليه مكروهه من جهة غيره فاستحضر ان الله تعالى لو شاء عدمه لم يكن ذلك من الغير اندفع غضبه لانه لو غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه (ان ابي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغضب وابن عساكر) في التاريخ (عن رجل من الصحابة) وجهالته لا تتدح لان الصحابة كلهم عدول * (اجتنبوا) ابعدوا وهو ابلغ من لا تفعلوا (السنج) أي الكباثر السبع المذكورة في هذا الخبر لا قضاة المقام ذكره فقط والا فهي الى السبعين قيل الى السبع مائة اقرب قال العلقمي اضطررب في جد الكبيرة فقال جماعة هي ما يلحق صاحبها وعيد شديد بنص كتاب اوسنة وقيل هي المعصية الموجهة

العدوهم الى ترجيح الثاني اميل والا ول هو الموافق لما ذكره في تفصيل الكبائر لا نهم
 عدواً وأشياء كالربا وكل مال اليتيم وشهادة الزور ولا حذفيها (الموبقات) بموحدة
 مكسورة وقاف اى المهلكات جمع موبقة سميت بذلك لانها سبب لاهلاك مرتكبها في
 الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات وفي الآخرة من العذاب (الشرك بالله) اى جعل
 أحد شريكاً لله سبحانه وتعالى والمراد الكفر به بأى نوع وهو أعظم الكبائر ويجوز نصب
 الشرك على انه بدل من السبع ورفع على انه خبر مبتدأ محذوف وكذا يقال فيما بعده
 (والسحر) قال المناوى وهو مزاول النفس الخبيثة لا قول وافعال يترتب عليها أمور
 خارقة اه قال العلقمى والحق ان لبعض اسباب السحرة تأثير فى القلوب كالحب والبغض
 وفى البدن بالآل والسقم وانما المنكران الجهاد ينقلب حيوان وعكسه يسحر الساحر ونحو
 ذلك فان كان فيه ما يقتضى الكفر كفر واجاز بعض العلماء تعلم السحر لا مريم اما التمييز
 ما فيه كفر عن غيره واما لازالته عن وقع فيه وأما القصاص به فعند الشافعية ان قال
 قتلته بسحرى وسحرى يقتل غالباً فعليه القصاص أو نادر أوشبهه عمد أو قصدت غيره
 فخطأ وشبهه العمد فى ماله الا ان تصدقه العاقلة فعليهم والفرق بين السحر والمعجزة
 والكرامة ان السحر يكون بمعانات أقوال وأفعال حتى يتم للساحر ما يريد والكرامة
 لا تحتاج لذلك بل انما تقع غالباً اتفاقاً واما المعجزة فتتمايز عن الكرامة بالتحذى أى دعوى
 الرسالة (وقتل النفس التى حرم الله) عمد أو شبه عمد (الا بالحق) أى بفعل موجب
 للقتل شرعاً (واكل الربا) أى تناوله بأى وجه كان (وأكل مال اليتيم) يعنى التعدى فيه
 (والتولى يوم الزحف) قال المناوى أى الادبار من وجوه الكفار الا ان علم انه ان ثبت قتل
 من غير نكابة فى العدو اه قال العلقمى وانما يكون التولى كبيرة اذ لم يزد عدد الكفار
 على مثلى المسلمين الا متحرفاً للقتال أو متحيزاً الى فئة (وقذف المحصنات المؤمنات) أى
 رميمين بالزنا والاحسان هنا العفة عن الفواحش أى الحافظات فروجهن (العافلات)
 عن الفواحش وما قد فن به تنبيه قال العلقمى أكبر المعاصى الشرك بالله وويله القتل
 بغير حق واما ما سواهما من الزنا والواط وعقوق الوالدين وغير ذلك من الكبائر فيقال
 فى كل واحدة منها هى من أكبر الكبائر وان جاءها أكبر الكبائر كان المراد انها من أكبر
 الكبائر (قذرت) عن أبى هريرة (اجتنبوا الخمر) أى اجتنبوا تعاطيها شراباً وغيره
 والمراد بهما أسكر عند الاكثرو قال أبو حنيفة هى المتخذ من ماء العنب فانها مفتاح كل
 شر كان مغلقاً من زوال العقل والوقوع فى المنهيات وحصول الاسقام والا لآلام (ك)
 هب) كلهم (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (اجتنبوا الوجوه) قال المناوى من كل
 آدمى محترم أريد حده أو تأديبه أو بهيم قصد استقامته وتدريبه (لا تضربوه لان الوجه
 نظيف شريف والضرب يشوهه فيحرم ذلك) (عد) عن أبى سعيد الخدرى باسناد
 ضعيف (اجتنبوا التكبر) قال المناوى بمثناة فوقية قبل الكاف وهو تعظيم المرء نفسه

(واحتقاره) غيره والا ثقة عن مساوانه والكبر طن المرأته اكبر من غيره والتكبر اظهار
ذلك وهذه صفة لا يستحقها الا الله والكبر يتولد من الاججاب والاججاب من الجهل
اه وقال العلقمي اجتنبوا الكبر بالكسر وهو العظمة (فان العبد) أى الانسان (لا يزال
يتكبر حتى يقول الله تعالى) ملائكته (اكتبوا عبدى هذا فى الجبارين) جمع جبار وهو
المتكبر العاتى وأضاف العبد اليه حتى لا يئأس أحد من رحمة ربه وان كثرت ذنوبه ويعلم
انه اذا رجع اليه قبله وعطف عليه (أبو بكر) أحمد بن علي (ابن لال فى) كتاب (مكارم
الاخلاق) أى فيما ورد فى فضلها (وعبد الغنى بن سعد فى) كتابه (ايضاح الاشكال) (عد)
كلهم (عن أبى امامة) الباهلى قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا هذه القاذورات)
قال العلقمي جمع قاذورة وهى الفعل القبيح والقول السيئ وقال المناوى لكن المراد هنا
الفاحشة يعنى الزنا (فمن لم يشئ منها) قال العلقمي بفتح الهـ مزه واللام وتشديد الميم أى
قارف بالتحاف والراء والقاء قال فى الدرر قارف الذنب واقرفه عمله (وليس ستر يستر الله
وليست الى الله) بالندم والرجوع والعزم على عدم العود (فانه) أى الشان (من يبدلنا
صمخته) أى من يظهر لنا فعله الذى حقه الستر والاختفاء (نقم عليه) معشر الحكماء (كتاب
الله) أى السداد الذى شرعه الله فى كتابه والسنة من الكتاب قال العلقمي والمعنى اجتنبوا
فعل الذنوب التى توجب السداد فى عمل شيئاً منها فليست وليست ولا يظهر ذلك فان اظهره
لنا اقمنا عليه الحد ولا يسقط الحد بالتوبة فى الظاهر ويسقط فيما بينه وبين الله تعالى
قطعا لان التوبة تسقط اثر المعصية قال ابن عمر قام النبي صلى الله عليه وسلم بعد رجوع
الاسلمى فذكره (كحق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا
مجالس العشرة) أى الرفقاء المتعاشرين الذين يكثرون الكلام فى غير ذكر الله تعالى
وما والا لما يقع فيها من النقص واللغو واضاعة الواجبات (ص) عن ابان بن عثمان بن
حنان (مرسلا) هو تابعى جليل قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا الكبائر) جمع
كبيرة وهى ما توعد عليه بخصوصه فى الكتاب أو السنة بنحو لعن او غضب وقيل غير
ذلك (وسددوا) أى اطلبوا بأعمالكم السداد أى الاستقامة والاقتصاد ولا تشددوا
فيشدد عليكم (وابشروا) قال العلقمي قال الجوهري بقطع الالف ومنه قوله تعالى
وابشروا بالجنة اه وقال المناوى اذا تجنبتم الكبائر واستعملتم السداد فأبشروا بما
وعدهم الله ربكم بقوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم السيئة (ابن جرير
عن قتادة مرسلا) قال الشيخ حديث ضعيف (اجتنبوا دعوات المظلوم) أى اجتنبوا
الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم (ما بينا وبين الله حجاب) مجاز عن سرعة القبول (ع)
عن أبى سعيد وابى هريرة الدوسى (معاً) وزاد قوله معاد فالتروهم ان الواو بمعنى
أو قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا كل ما لسكر) يشمل المتخذ من ماء العنب وغيره
أى اجتنبوا وما شأنه الاسكار وان قل كقطرة (طب) عن عبد الله بن مغفل

بضم الميم وفتح المعجمة وشدة الفاء المفتوحة المزني قال الشيخ حديث صحيح (اجتنبوا ما سكر) أي ما شأنه الأسكار فيحرم شربه وإن لم يدس كركلته (الحلواني) بضم الحاء المهملة وسكون اللام نسبة إلى مدينة حلوان وهو الحسن بن علي الخلال (عن علي) أمير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (اجثوا) أي اجلسوا أو ابركوا (على الركب) عند اركبكم الدعاء فإنه أبلغ في الأدب (ثم قولوا يارب) اعطنا (يارب) اعطنا أي كثر روادك كثير أو نحوافي الدعاء فإن الله يحب المحسن فيه وقد قيل يارب يارب هو الاسم الأعظم (ابوعوانة) في صحيحه (والبغوي) في مجمله (عن سعد) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اجروكم) من الجراءة الأقدام على الشيء (على قسم الجحد) إذا اجتمع مع الأخوة أي اجروكم على الافتاء والحكم بما يستحقه من الأرب معهم (اجروكم على النار) أي أقدمكم على الوقوع فيها فيطلب من المفتي أو الحاكم التأمل في أحواله قبل القسمة فإن لم يكن معهم صاحب فرض فله الأحسن من أمرين المقاسمة وثالث المال وإن كان معهم صاحب فرض فله الأحسن من ثلاثة أمور ثالث الباقي بعد إخراج القرض والمقاسمة في الباقي وسدس جميع المال (ص) عن سعيد بن المسيب بفتح المثناة التحتية أشهر من كسرهما (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح (اجروكم على الفتيا اجروكم على النار) قال العلقمي لأن المفتي موقع عن الله حكمه من حلال وحرام وصحة وفساد وغير ذلك فإذا لم يكن عالما بما أفتى به أوتهاون في تحريره أوتهاون في استتيابها من الأدلة إن كان مجتهدا كان أقدمه على ذلك سيئ الدخول النار (الدارمي عن عبيد الله) بالتصغير (مرسلا) هو أبو بكر البصري قال الشيخ حديث ضعيف (اجعل) يا بلال إذا خطب معه كما صرح به في رواية البيهقي (بين إذا نك وإقامتك) للصلاة (نفسا) بفتح النون والفاء أي ساعة (حتى يقضى المتوضى) أي مريد الوضوء (حاجته في مهل) بفتح الميم والهاء أي بتؤدة وسكون (ويفرغ الكل) بالمد (من طعامه) بأن يشبع (في مهل) أي من غير عجلة فيندب أن تؤخر الإقامة بقدر فعل المذكورات عند اتساع الوقت وذلك منوط بنظر الإمام وأما الأذان فينظر المؤذن (عم) عن أبي ابن كعب (أبو الشيخ) ابن حبان (في) كتاب (الأذان عن سلمان) الفارسي (وعن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اجعلوا آخر صلاتكم بالليل) أي تهجدكم فيه (وترا) والوتر سنة مؤكدة عند الشافعية وواجب عند الحنفية وأقله ركعة وأكثره إحدى عشر ووقته بعد صلاة العشاء ولو لمجموعة مع المغرب وطلوع الفجر والافضل تأخيرها لمن وثق باستيقاظه وإن فاتته الجماعة فيه وتبجيله لغيره (قد) عن ابن عمر بن الخطاب (اجعلوا) ندبا (أتمتكم) الذين يؤمنون بكم في الصلاة (خياركم) أي افضلكم بالفقهاء والقراءة ونحو ذلك مما هو مبين في الفروع (فانهم) أي الأئمة (وفدكم) أي متقدموكم المتوسطون (فيما بينكم وبين ربكم) لأن دعاءهم أقرب إلى الإجابة قال العلقمي والوفد

الجماعة المختارة من القوم ليتقدموهم في لقي العظماء (قطهق) عن ابن عمر بن الخطاب
 قال الشيخ حديث ضعيف * (اجعلوا من صلاتكم) من التبعية أى شيئاً منها والمراد
 النوافل فمن اسم مفعول اجعلوا كما صرح به المناوى (في بيوتكم) لتعود برصتها على
 البيت وأهله ولتنزل الرحمة والملائكة فيها (ولا تتخذوها قبوراً) أى كالقبور مهجورة
 من الصلاة شبه البيوت التي لا يصلى فيها بالقبور التي تقبر الموتى فيها (حمق د) عن ابن
 عمر بن الخطاب (ع) والرويانى محمد بن هارون الفقيه (والضيا) المقدسى (ومحمد بن
 نصر) الفقيه الشافعى (فى) كتاب (الصلاة) كلهم (عن عائشة) ام المؤمنين * (اجعلوا
 بينكم وبين الحرام ستر من الحلال) قال العلقمى والمعنى أن من جعل بينه وبين الحرام
 شيئاً من الحلال كان ذلك من دينه وورعه وسلامة عرضه من الذم الشرعى والعرفى ومن
 اتسع فى الملال كان كمن يطوف حول المحى ويدور به يقرب أن يقع فيه (من فعل ذلك
 استبرأ) بالهمز وقد يخفف أى طلب البراءة (لعرضه ودينه) عن الذم والعرض بكسر
 العين موضع الذم والمدح من الانسان (ومن ارتفع فيه) أى الحلال أى اكل ما شاء
 وتبسط فى المطعم والملبس (كان كالمرتفع الى جنب المحى) أى الشئ المحى (يوشك) أى
 يقرب (ان يقع فيه) أى الشئ المحى فيه عاقب (وان لكل ملك حى) قال المناوى وفى
 رواية ألا وان اكل ملك حى أى من ملوك العرب حتى يجمعه عن الناس فلا يقربه أحد
 خوفاً من سطوته (وان حى الله تعالى فى الارض) وفى رواية فى أرضه (مخارمه) أى
 معاصيه فمن دخل حراماً ارتكب شيئاً منها استحق العقوبة ومن قاربه يوشك ان يقع
 فيه فاحتمط لدينه لا يقربه (حب طب) عن النعمان بن بشير الانصارى وهو حديث
 صحيح * (اجعلوا بينكم وبين النار حجاباً) أى ستر او حزامينعا (ولوبشق مرة) بكسر
 الشين المتجمة أى بشطر منها فلا يحتمق قمره المتصدق فانه حجاب منيع من النار (طب)
 عن فضالة بفتح الفاء ومجمة خفيفة (ابن عبيد) مضغروا وهو حديث حسن * (اجلوا الله)
 قال العلقمى اجلوا بفتح الهمزة وكسر الجيم وتشديد اللام أى قولوا له يا ذا الجلال والاكرام
 وقيل المراد عظموه وروى بالحاء المهملة أى اسلموا قال الخطابى معناه الخروج من خطر
 الشرك الى حل الاسلام وسعته من قولهم حل الرجل اذا خرج من الحرم الى الحل
 يغفر لكم ذنوبكم قال المناوى ومن اجلاله ان لا يعصى كيف وهو يرى ويسمع (حمع
 طب) عن ابى الدرداء وهو حديث حسن * (اجلوا فى طلب الدنيا) قال العلقمى اجلوا
 بقطع الهمزة المفتوحة وسكون الجيم وكسر الميم أى ترفقوا فيه (فان كلا) أى من الخلق
 (ميسر) أى مهين مصروف سهل (لما كتب) أى قدر (له) منها يعنى الرزق المقدر له
 شيئاً فله فائدة لاجهاد النفس والمعنى ترفقوا فى طلب دنياكم بأن تأتوا به على الوجه
 المحبوب الذى لا محذور فيه ولا شدة اهتمام به (هك طبهق) عن ابى حميد الساعدى
 عبد الرحمن أو المنذر وهو حديث صحيح (اجوع الناس طالب العلم) قال العلقمى والمعنى

ان طالب العلم المستلذ بفهمه وحصوله لا يزال يطلب ما يزيد استلذاذه فكما طلب ازداد
 لذته فهو يطلب نهاية اللذة ولا نهاية لما فهو مشارك لغيره في الجموع غير أن ذلك الغير له
 نهاية وهو الشبع وهذا النهاية له فلذا عبر بصيغة افعال التعنيل (واشبعهم الذي
 لا يتغيره) فهو لا يلتذ به لشبعه (ابونعيم في) كتاب فضل (العلم) الشرعي (فر) عن
 ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اجيبوا) وجوبا (هذه الدعوة) قال المناوي
 أي دعوة وليمة العرس (اذا دعيت لها) وتوفرت شروط الاجابة (ق) عن ابن عمر بن الخطاب
 (اجيبوا الداعي) أي الذي يدعوكم لوليمة وجوبا ان كانت لعرس وتوفرت الشروط كما
 تقررون وبان كانت لغيرها (ولا تردوا الهدية) قال العلقي اذ لم يعلم انها من جهة حرام اما
 اذا علم انها من جهة حرام فالرد واجب والقبول حرام نعم ان علم مالكمها فأخذها ليردها اليه
 فهذا لا بأس به وقد يجب القبول لأجل الرد اذا كان ذلك لمجبور ونحوه والنهي عن رد الهدية
 في حق غير القاضي أما هو فيجب عليه الرد ويحرم القبول (ولا تضربوا المسلمين) أي في
 غير حد أو تأديب بل تلتفوا معهم بالقول والفعل فضرب المسلم بغير حق حرام بل كبيرة
 والتعير بالمسلم غالبي فمن له ذمة أو عهد فيحرم ضربه تعديا (حم خد طب هب) عن
 عبد الله بن مسعود وهو حديث صحيح (اجيبوا أربابكم) بفتح الحنة وكسر الهميم وسكون
 المشاة التحتية وضم الفاء أي اغلقوها مع ذكر اسم الله تعالى (واكفئوا آيةكم) قال
 العلقي يقطع الألف المفتوحة قال القاضي عياض رحمه الله رويناه بقطع الألف المفتوحة
 وكسر الفاء ربا عى وبوصلها وفتح الألف ثلاثي وهما حكيان ومعناه اقبلوا الأذناء ولا تتركوه
 للعق الشيطان وممس الموام وذوات الاقدار (واوكلوا أسقيتكم) بكسر السكاف
 بعد هاء مزنة أي اربطوا افراد قريكم فعمل ان الوكاء مابرط به من خيط أو نحوه والستقاء
 بالمد طرف الماء من جامد ويجمع على أسقية (واطفئوا سرجكم) امر من الاطفاء وانما
 امر بذلك مخبر البخاري ان الفويصة جرت القتيلة فأحرقت أهل البيت (فانهم لم يؤذن
 لهم) أي الشياطين (بالتسور عليكم) تعليل لما تقدم والمعنى انكم اذا فعلتم ما ذكر مع
 ذكر اسم الله تعالى في الجميع لا يستطيعون ان يتسوروا أي يستلقوا عليكم واستنبط
 بعضهم من ذلك مشروعية غلق القم عند التماؤب لدخوله في عموم الابواب مجازا
 (حم) عن أبي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (احب الاعمال الى الله الصلاة لوقتها)
 قال العلقي ومن محصل ما أحاب به العلماء عن هذا الحديث وغيره مما اختلفت فيه
 الاجوبة فانه أفضل الاعمال ان الجواب اختلف لا اختلاف احوال السائلين بأن اعلم كل
 قوم بما يحتاجون اليه أو بما هو اللائق بهم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن
 يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره وقد تظاهرت النصوص على أن الصلاة
 أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل أو أن أفضل
 ليست على بابها بل المراد بها الفضل المطلق والمراد من الفضل الاعمال فحذفت من كما

يقال فلان أفضل الناس ويزاد من أفضلهم فعلى هذا يكون الإيمان أفضلها والباقيات
متساوية في كونها من أفضل الأعمال أو الأحوال ثم يعرف فضل بعضها على بعض به لا تل
تدل عليها وقوله لوقتها وورد على وقتها قيل والمعنى في وقتها ومعنى المحبة من الله تعالى
تعلق الإرادة بالشواب (ثم بالوالدين) أي الاحسان إلى الأصلين وإن عليا وامتثال
أمرهما الذي لا يخالف الشرع (ثم الجهاد) في سبيل الله لا علاء كلمته واطها برش عاردينه
(حمق دن) عن ابن مسعود عبد الله * (أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل) أي
أكثرها ثوابا أكثرها اتباعا ومواظبة والقليل الدائم خير من الكثير المنقطع لأن تارك
العمل بعد الشروع فيه كالعرض بعد الوصول قال المناوي والمراد المواظبة العرفية والاولى
فمحيقة الدوام شمول جميع الأزمنة وهو غير مقدور (ق) عن عائشة * (أحب الأعمال
في الله أن تموت وليس لك رطب من ذكرك الله) يعني أن تلازم الذكرك حتى يحضرك الموت
وانت ذا كرفان للذكرك فواند لا تحصى قال الغزالي أفضل الأعمال بعد الإيمان ذكرك الله
(حب) وابن السني في عمل يوم وليلة (طه) عن معاذ بن جبل وهو حديث صحيح
(أحب الأعمال) قال المناوي التي يفعلها أحدكم مع غيره (إلى الله من أطعم مسكينا)
على حذف مضاف أي عمل من أطعم مسكينا محترما (أو دفع عنه مغرما) ديناً أو غيره
بما توجه عليه سواء لزمه أو لم يلزمه وسواء كان الدفع باداء أو شفاعمة (أو كشف عنه
كرباً) ويكون هذا أعم مما قبله ختم به قصد التعميم (طه) عن المحكم بن عمير * (أحب
الأعمال إلى الله تعالى بعد القرائن) أي بعد أداء القرائن العينية من صلاة وزكاة
وصوم وحج (ادخال السرور) أي الفرح (على المسلم) أي المعتصم بأن يفعل معه ما يسر
به من نحو تبشير بمحدث نعمة أو اندفاع نقمة (طه) وكذا في الأوسط (عن ابن عباس)
وهو حديث ضعيف (أحب الأعمال إلى الله حفظ اللسان) أي صيائه عن النطق بما
نهى عنه من نحو كذب وغيبة ونميمة (هب) عن أبي جحيفة بالتصغير واسمه وهب
السواي قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب الأعمال إلى الله الحب في الله) أي لاجله
لأن الغرض آخره كمال واحسان ومن لازم الحب في الله حب أوليائه واصفيائه ومن شرط
محبتهم اقتفاء آثارهم وطاعتهم (والبغض في الله) أي لا مريد سوغ له البغض كالفسقة
والظلمة وأرباب المعاصي (حم) عن أبي ذر الغفاري وهو حديث حسن * (أحب
أهل إلى فاطمة) قال المناوي قاله حين سأله علي والعباس يا رسول الله أي أهلك أحب
إليك (تك) عن اسامة بن زيد وهو حديث صحيح (أحب أهل بيتي إلى الحسن
والجسين) قال العلامة من هم علي وفاطمة والحسنان وقال بعضهم بدخول الزوجات
وبعضهم مؤمنون بني هاشم والمطلب اهواقتصر المناوي على الأول فقال ولا تعارض
بين هذا وما قبله لأن جهات الحب مختلفة وأما فاطمة أحب أهل الأناث والجسنان
(أحب أهل الذكور) هذا وإن فاطمة لها لاهية المطلقة ثبت ذلك في عدة أحاديث

افاد مجموعها التواتر المعنوي وما عداها فعلى معنى من أو اختلاف الجهة (ت) وكذا أبو
 يعلى عن أنس بن مالك وهو حديث حسن * (أحب النساء) بالمذهب وما في كثير من
 النسخ وفي بعضها الناس بدل النساء (الى عائشة) قال المناوي أى من حلالى الموجودين
 بالمدينة حال هذه المتعالة (ومن الرجال ابوها) لمسايقته فى الاسلام ونصحته لله ورسوله
 وبذل نفسه وماله فى رضاها (ق ت) عن عمر بن العاص بالياء ويجوز حذفها (ت ه)
 عن أنس بن مالك * (أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن) قال المناوي أى
 أحب ما تسمى به العبد لتضمنها ما هو وصف واجب للحق تعالى وهو الالهية والرجانية
 وما هو وصف للانسان وواجب له وهو العبودية والاقتضار اه قال العلقمى ويلحق
 بهذين الاسمين ما كان مثلهما كعبد الرحيم والمحكمة فى الاقتضار على الاسمين انه
 لم يقع فى القرآن اضافة عبد الى اسم من اسمائه غيرها (م د) عن ابن عمر بن الخطاب
 * (أحب الاسماء الى الله تعالى ما تعبد له) بضمين فتشديد (واصدق الاسماء هم)
 بفتح الهاء وشدة الميم (وحارث) قال العلقمى لما فيه من مطابقة الاسم معناه الذى
 استقى منه لان الحارث هو الكاسب والانسان لا يتحلون الكاسب غالبا طبعيا
 واختيارا كما قال تعالى انك كادح الى ربك كدحا أى عامل أما الدنيا وأما الآخرة
 وهما فعال من هم بالامريهم اذا عزم عليه وقصد فعله فكل أحد لا بد له أن يهزم بأمر
 خيرا كان أو شرا وسياقى أفتيها حرب ومرة فى تسموا (الشيرازى فى) كتاب (الالقب)
 والكنى (طب) كلاهما (عن ابن مسعود) عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب
 الاديان) جمع دين قال المناوي والمراد هنا ملل الانبياء (الى الله) دين (الحنيقية) أى
 المسألة عن الباطل الى الحق (السمية) أى السهولة المتقدمة الى الله المسئلة امرها اليه
 (حم خد طب) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (أحب البلاد) أى أحب أمة ما كن
 البلاد ويمكن ان يراد بالبلد المأوى فلا تقدير (الى الله مساجدها) لانها بيوت الطاعة
 وأساس التقوى ومحل تنزلات الرحمة (وأبغض البلاد الى الله أسواقها) لانها
 مواطن الغفلة والغش والمحصر والفتن والطمع والخيانة والايمان الكاذبة والاعراض
 الغانية فالمراد محبة وبغض ما يقع فيها (م) فى الصلاة عن أبي هريرة (حم ك) عن
 جبير بالتصغير (ابن مطعم) بضم أوله وكسر ثالثه * (أحب الجهاد الى الله تعالى كلمة
 حق يقال لا امام جائر) أى ظالم لان من جاهد العدو فتصدتد بين رجاء وخوف
 وصاحب السلطان اذا قال الحق وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر يعرض نفسه لله لاله
 قطعافه وفضل (حم ط) عن أبي امامة الباهلى وهو حديث حسن * (أحب
 الحديث الى) بالتشديد (اصدقه) قال المناوي افعل تفضيل بتقدير من أو بمعنى فاعل
 والصدق مطابقة الخبر الواقع والكذب عدمها (حم خ) عن المسور بن مخرمة بن
 نوفل الزهرى فقيه عالم ومروان مع ابن الحكم الاموى وزاد معاد فالتوهم أنه من

أحدهما * (أحب الصيام الى الله صيام داود) قال العلقمي نسبة المحبة في الصيام
والصلاة الى الله تعالى على معنى ارادة الخير لفاعلهما (كان يصوم يوما ويفطر يوما) هو
أفضل من صوم الدهر والسرفى ذلك أن صوم الدهر قد يقوت بعض الحقوق وقد لا يشق
باعتباره له بخلاف صوم يوم وفطر يوم * (وأحب الصلاة الى الله تعالى صلاة داود كان
ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) قال العلقمي وهو الوقت الذي ينادى فيه الرب هل
من سائل هل من مستغفر اه وورد أنه ينادى الى أن ينقبح القجر (وينام سدسه)
اي الاخير ليستريح من تعب القيام وانما كان ماذكر أحب الى الله تعالى لانه أخذ
بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب ترك العادة والله تعالى يحب
ان يوالى فضله ويدام احسانه (حمق دن) عن عبد الله بن عمر وابن العاص * (أحب
الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدى) أى ادى الاكلين قال المناوى والمراد
الاتقياء الخبز لا يأكل طعامك الا تقي * (ع حب هب) والضيء المقدسى (عن جابر بن
عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (أحب الكلام الى الله) أى أحب كلام الخلقين
(ان يقول العبد) أى الانسان حرا كان أو قننا (سبحان الله) أى أنزهه عن النقائص
(وسبحه) (والواو للجمال أى اسبح الله متلبسا بحجده واعاطفة أى اسبح الله وتلبس بحجده
يعنى أنزهه عن جميع النقائص وأجده بأنواع الكمالات (حمم م) عن ابى ذر الغفارى
(أحب الكلام الى الله تعالى اربع سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر) قال
المناوى اشتملها تنزيهه عن كل ما يستحيل عليه ووصفه بكل ما يجب له من اوصاف كماله
وانفراده بوحده ادانيته واختصاصه بعظمته وقدمه المفهومين من الريسة (لا يضررك
بأيهن بدأت) أى حيازة ثوابهن لكن الافضل ترتيبها كما ذكر (حمم م) عن سمرة
بضم الميم وتسكن بن جندب الغزارى * (أحب الله الى الله تعالى) قال المناوى أى
العب وهو ترويح النفس بما لا تقتضيه الحكمة (أجاء الخيل) أى مسابقة الفرسان
بالافراس بقصد التأهب للجهاد (والرمى) قال العلقمي أى عن قوسه وفسر قوله تعالى
وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة بأنها الرمي (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
ضعيف * (أحب العباد الى الله انفعهم لعياله) قال العلقمي العيال ممن تمون وتزمنك
نفقة فالضمير فى لعياله غائد على الشخص نفسه فالمراد عيال نفسه ويحتمل أن يعود
الضمير لله كما فى حديث يأتى فى حرف النماء لفظه الخلق كلهم عيال الله فأحبهم
الى الله انفعهم لعياله وفى رواية الطبرانى أحب الناس الى الله انفعهم للناس
والحديث يفسر بعنقه بعضا والذي يظهر ان هذا الاحتمال اولى والمراد نفع
من يستطيع نفعه من المخلوقين اه قال المناوى ويوافقه أى الاول خبر خيركم
خيركم لاهله (عبد الله) ابن الامام احمد فى كتاب (زوائد الزهد) لايه (عن
الحسن البصرى) مرسل قال الشيخ حديث ضعيف * (أحب عباد الله الى الله احسنهم

خلقا) بضم اللام أى مع الخلق ينذل المعروف وكف الاذى وط-لاقة الوجه والتواضع ونحو ذلك قال المناوى وفى بعض الكتب المنزلة الاخلاق الصالحة ثمرات العقول الراجحة (طب) عن اسامة بن شريك الدنيا فى صحابى معروف قال المناوى واسمائه صحيح واقتصار المؤلف على حسنه تقصير * (احب بيوتكم) أى اهل بيوتكم (الى الله يدت فيه يتيم مكرم) بسكون الكاف أى بالا احسان اليه وعدم اهانتة (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (احب الله تعالى) بفتح الهمزة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة دعاء أو خير (عبد اسمعيا) أى سهلا (اذاباع وسمعا اذا اشترى وسمعا اذا قضى) أى اذى ما عليه من الحق ونقصه بذلك طيبة (وسمعا اذا اقتضى) أى طلب ما له برفق من غير عنف ولا تشديد بين لما ذكر ان السمولة والتسامح فى التعامل سبب لاستحقاق المحبة عن اتصف بض-ذلك وتوجه الذم اليه ومن ثم ردت الشهادة بالمضايقة فى التافه (هـ) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (احبكم الى الله اقلكم طمعا) بضم الطاء أى اكلا (واخفكم بدنا) قال العلقي والمعنى ان من كانت هذه صفته كان انشط للعبادة وأقوى عليه او كانت هيئته عليه دون غيره (فر) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (احب للناس ما تحب لنفسك) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة وفتح الموحدة الشديدة أى من الخير (تح ع طب ك هـ) عن يزيد بن اسيد قال المناوى بزيادة باء وضم الهمزة وفتحها قال الشيخ حديث صحيح * (احب جبيك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما وبغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون جبيك يوما ما) قال العلقي أى جبا مقتصد الا افراط فيه وازافة ما اليه تقييد التعليل يعنى لا تسرف فى الحب والبغض فعسى أن يصير الجبيب بغيضا والبغيض جبيبا فلا تكون قد اسرفت فى الحب فتندم ولا فى البغض فتستحي فائدة اخرج الراقى عن ابى اسحاق السبيعي قال كان على بن ابى طالب يذكر احبابه وجلسائه فى استعمال حسن الادب بقوله

وكن معدنا للخير واصفح عر الاذى * فانك راءما علمت وسامع
وأحب اذا احببت جبا مقاربا * فانك لا تدري متى انت نازع
وابغض اذا ابغضت بغضا مقاربا * فانك لا تدري متى الحب راجع

(ت) فى البر والصلة (هـ) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) ابن العاص (قط) فى الايراد بفتح الهمزة (عدهب) عن على أمير المؤمنين مرفوعا (خدهب) عن على موقوف عليه قال الشيخ حديث حسن * (احبوا الله ما يعدوكم به) قال العلقي يعدوكم بالعين والذال المعجمتين الغدا بكسر الغين المعجمة والذال المعجمة المفتوحة ما به يتعدى من الطعام والشراب والغداء بفتح المعجمة والذال المهملة والمد الطعام الذى يؤكل اول النهار (من نعمة) جمع نعمة بمعنى انعام والمعنى احبوا الله لا جمل ما خلق لكم من المأكول والمشروب ويحتمل أن يكون عاما لا نعمة كلها

(وأحبوني كحب الله وأحبوا اهل بيتي محبي) المصدر مضاف للقاعل في الموضعين (ت ك)
 في فضائل اهل البيت (عن ابن عباس) وهو حديث صحيح * (أحبوا العرب) قال العلقمي
 العرب جيل من الناس والاعراب سكان البادية والعرب العاربة هم الذين تكلموا
 بلسان يعرب بن قحطان وهو اللسان القديم والعرب المستعربة هم الذين تسكاهم وابلسان
 اسماعيل بن ابراهيم عليها الصلاة والسلام وهي لغات أهل الحجاز وما والاها وورد من
 أحب العرب فهو حبيبي حقا وذلك لانهم هم الذين قاموا في نصرته الدين وباعوا أنفسهم
 لله تعالى واطهروا الاسلام وأزاحوا ظلمة الشرك والكفر (لثلاث) أي لاجل خصال
 ثلاث امتازت بها (لاني عربي والقرآن عربي) قال الله تعالى بلسان عربي مبين
 (وكلام اهل الجنة عربي) والقصد المحدث على حب العرب أي من حيث كونهم عربا
 وقد يعرض ما يوجب البغض والازدياد منه بحسب ما يعرض لهم من كفر أو تقاض
 (عق ط ك ه ب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف * (أحبوا قريشا) قال
 العلقمي هم ولد النضر بن كنانة على الصحيح وقيل ولد فهر بن مالك بن النضر وهو قول الأكثر
 وقال في المصباح قريش هو النضر بن كنانة بن خزيمية بن مدركة بن الياس بن مضر بن
 نزار بن معد بن عدنان ومن لم يلبده فليس بقريشي وأصل القرش الجمع وتقرشوا تجمعوا
 وقيل القرش دابة في البحر هي سيدة الدواب البحرية وكذلك قريش سادات الناس
 اه وقال المناوي أحبوا قريشا القبيصة المعروفة والمراد المسلمون منهم فإذا كان ذا
 في مطلق قريش فإطاعتك بأهل البيت (فانه) أي الشان (من احبهم) من حيث
 كونهم قريشا المؤمنين (أحبه الله تعالى) دعاء وخبر (مالك) في الموطأ (حمق)
 في الاستئذان (و) في الأدب (عن أبي موسى) الأشعري (وأبي سعيد) الخدری
 (مغاطب) والضياء المقدسي في المختارة كلهم (عن جندب الجلي) له صحبة * (أحبوا
 الفقراء وجالسوهم) ليحصل لكم الرحمة والرفعة في الدارين (وأحب العرب من
 قلبك) أي حباصادقا (وليردك عن الناس ما تعلم من نفسك) قال العلقمي أي من
 المعائب والردائل فلا تتجسس على أحوال الناس واحواهم الخفية عنك فان ذلك يجر
 الى ما لا خير فيه اهاى اشتغل بتطهير نفسك عن عيب غيرك (ك) عن أبي هريرة وهو
 حديث صحيح * (أحبسوا صيما نكم) أي امنعوهم من الخروج من البيوت من
 الغروب (حتى تذهب فوعة العشاء) قال المناوي أي شدة سوادها وظلمتها والمراد
 اول ساعة من الليل (فانه ساعة تحترق) بمئنتين فوقيتين مفتوحتين بينهما خاء
 مجمعة ساكنه وراء وقاف أي تنشر (فيها الشياطين) أي مرده الجن فان الليل محل
 تصرفهم وحركتهم في اول انتشارهم أشداضطرابا (ك) في الأدب (عن جابر بن
 عبد الله) وهو حديث صحيح * (أحبسوا على المؤمنين ضالهم) قال المناوي أي ضائعهم
 يعني امنعوا من ضياع ما تقوم به سياستهم الدنيوية ويوصلهم الى الفوز بالسعادة

الاخرية ثم بين ذلك المأثور بحبسه وحفظه بقوله (العلم) اى الشرعى بأن لا تملاوه ولا
تقتصر وافي طلبه فالعلم الذى به قيام الدين وسياسة المسلمين فرض كفاية فاذا لم ينتصب
فى كل قطر من تدفع الحاجة به انما واكاهم اه وقال العلقمى هي اى الضالة الصائغة من
كل ما يقتضى وقد تطلق الضالة على المعانى ومنها المحكمة ضالة المؤمن اى لا يزال ينتظرها
كما يتطلب الرجل ضالته والمعنى امنعوا عليهم ضالتهم أن تذهب وهى العلم اه فعلم أنه
يجوز رفع العلم ونصبه (فروابن التمار) واسمه محمد بن محمود (فى تاريخه) تاريخ بغداد
(عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف * (احتجموا الخمس عشرة أولسبع عشرة
اولتسع عشرة أو احدى وعشرين) قال المناوى وخص الا وتار لانه تعالى وترى حب
الوتر والامر للارشاد (لا يتبين) بالمشاة التمنية ثم الفرقية ثم الموحدة المفتوحات ثم
التحتمية المشددة فغبن معجزة أى لئلا يتبين اى يشور ويهيج اى لمنع ثورانه وهيجانه (بكم
الدم فتهلكوا) أى فيكون ثورانه سبباً لموتكم والخطاب لاهل الجحاز ونحوهم قال
الموفق البغدادى الحجة تنقى سطح البدن اكثر من الفصد وآمن غائلة ولهذا وردت
الاخبار بذكرها دون الفصد (البرار) فى مسنده (وابونعيم فى) كتاب (الطب)
النبوى وكذا الطبرانى (عن ابن عباس) وهو حديث حسن * (احترسوا من الناس)
أى تحفظوا من شر اهرهم (بسوء الظن) (طس عد) وكذا العسكرى (عن انس) بن مالك
قال الشيخ حديث ضعيف * (احتكار الطعام) اى احتباس ما يقتات ليقبل فيغلو
وخصه الشافعية بما اشتراه فى زمن الغلاء وأمسكه ليزيد السعر (فى الحرم) اى المكي
(الحاد فيه) اى احتكار ما يقتات حرام فى جميع البلاد وبالحرمة اشد تحريماً لانه بواد غير
ذى زرع فيعظم الضرر بذلك والا لحاد الانحراف عن الحق الى الباطل (د) فى الحج
(عن يعلى بن امية) التيمى وهو حديث حسن * (احتكار الطعام) كة اتحاد) قال
العلقمى قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد أى من يتم فيه بأمر من المعاصى وأصل الاتحاد
الميل وهذا الاتحاد والظلم يعم جميع المعاصى الكبار والصغار لعظم حرمة المكان فمن نوى
سيئة ولم يعملها لم يحاسب عليها الا فى مكة (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
حديث حسن * (احثوا التراب فى وجوه المذاحين) بضم الهمزة والمثلثة وسكون الحاء
المهملة بينهما اى ارموا هو كناية عن الخيبة وان لا يعطوا عليه شيئاً ومنهم من يجره
على ظاهره فيرمى فيه التراب وفى هذا الحديث خمسة أقوال احدها جله على ظاهره
الثانى المراد الخيبة والخسران الثالث قولوا له بفيك التراب والعرب تستعمل ذلك لمن
تكبره الرابع ان ذلك يتعلق بالمذوح كان يأخذ تراباً فيذره بين يديه يتذكر بذلك
مصيره اليه فلا يتعثر بالمذبح الذى يسمعه الخامس المراد بمحثو التراب فى وجهه المادح اعطاه
ما طلب لان كل الذى فوق التراب للتراب وبهذا جزم البيضاوى وقال الطيبي ويحتمل
ان يراد دفعه عنه وقطع لسانه عن عرضه بما يرضيه وقال ابن بطال المراد بقوله احثوا الخ

من يمدح الناس في وجوههم بالباطل فقدم مدح صلى الله عليه وسلم في الشعر والمخطوب والمخاطبة ولم يحث في وجهه مادحه تريبا قال النووي طريق الجمع بين الاحاديث الواردة في النهي عن المدح في الوجه والواردة بعدم النهي ان النهي محمول على المجازفة في المدح والزيادة في الاوصاف أو على من يخاف عليه فتنة بإعجاب ونحوه اذا سمع المدح واما من لا يخاف عليه ذلك لكمال تقواه ورسوخ عقله ومعرفة فلا نهى في مدحه في وجهه اذا لم يكن فيه مجازفة بل ان حصل بذلك مصلحة كتشيطه للخير أو لزيادة منه أو لادامه عليه أو لا قتداية كان مستحبا وقال في محل آخر هذا اذا كان في الوجه أما الذي في الغيبة فلا منع منه إلا أن يجازف المادح ويدخل في الكذب فيحرم عليه بسبب الكذب والمدح لغة الثناء باللسان على الجميل مطلقا على جهة التعظيم وعرفا ما يدل على اختصاص المدح بنوع من الفضائل وقال الجوهري هو الثناء الحسن (ت عن أبي هريرة عد حل عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن * (احشوا في افواه المداحين التراب) قال المناوي يعني لا تعطوهم على المدح شيئا فاحشوا كناية عن الرذ والمحرمان أو اعطوهم ما طلبوا فان كل ما فوق التراب تراب (ه عن المقداد بن عمرو) الكندي (ه ب عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة) بضم العين المهملة مخففا (بن الصامت) وهذا الحديث صحيح المتن * (احد) بفتح الهمزة وكسر الحاء المهملة الشديدة فعل أمر (ياسعد) هو ابن أبي وقاص اى أشربا صبع واحدة فان الذي تدعوه واحد قال انس مر النبي صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يدعو بأصبعين فذكره (حم عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (أحد أحد) بضبط الذي قبله اى ياسعد وكرره للتأكيد (د) في الدعوات (ن) في الصلوات (ك) في الدعوات (عن سعد) بن ابي وقاص (ت ن ك) عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (احد) بضمين (جبل) قال المناوي على ثلاثة اميال من المدينة (بجنا ونجبه) اى نحن فأنس به وترتاح نفوسنا لرؤيته وهو سدييننا وبين ما يؤذينا والمراد اهله الذين هم اهل المدينة (خ) عن سهل بن سعد الساعدي (ت) عن انس بن مالك (حم طب) والضياء المقدسي (عن سويد بن عامر) بن زيد بن خارجة الانصاري قال بن المنذر لا يعرف له حجة (وماله غيره) اى ليس لسويد غير هذا الحديث قال المناوي واعترض (ابو القاسم بن بشران في أماليه) الحديثية (عن ابي هريرة) ورواه عنه مسلم ايضا * (احد جبل يحبنا ونحبه) قال العلقمي جبل بقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم من جهة الشام والصحيح ان احدا يحب حقيقة جعل الله فيه تمييزا يحب به كما حن الجذع اليابس وكما سمح الحسا وقيل المراد اهله فخذف المضاف (فاذا جئت موه) اى حلا تبه او مررت عليه (فكلوا) ندبا بقصد التبرك (من شجره) الذي لا يضترأ كله (ولو من عضاهه) قال العلقمي العضاء كل شجر عظيم له شوك الواحدة عضة بالتاء واصلها

عضمة وقيل واحده عضاهة اه قال المناوى والقصد الحث على عدم اهل الالكل
 (طس عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف: (احذر ركن من اركان الجنة)
 قال المناوى اى جانب عظيم من جوانبها واركان الشئ جوانبه التى تقوم بها ماهيته
 وأخذ منه بعضهم انه افضل الجبال وقيل افضلها عرفة وقيل أبوقبيس وقيل الذى تكلم
 فيه موسى وقيل ق وقد رجع كلام مرجون (طب عن سهل بن سعد) الساعدي
 قال الشيخ حديث ضعيف: (احذر اجبل يجبلنا ونجبه وهو على باب من ابواب الجنة)
 قال المناوى ولا يعارضه قوله فيما قبله ركن من اركان الجنة لانه ركن بجانب الباب
 (وهذا غير) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية جبل مشهور فى قبلى المدينة
 المشرفة بقرب ذى الحليفة (يغضنا ونغضه وهو على باب من ابواب النار) قال المناوى
 قالوا جعل الله أحدا حبيبا يحب بالحق ووقعته وجعله معهم فى الجنة وجعل غيرا
 مبغوضا وجعل بجهته المنافقين حيث رجعوا فى الوقعة من جهة أحد الى جهته
 فكان معهم فى النار (طس) وكذا البزار (عن أبي عبيس) بفتح العين المهملة
 وسكون الموحدة التحتية (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة التحتية قال الشيخ
 حديث ضعيف: (احذر ابوى بلقيس) بفتح الهمزة والحاء المهملة وهى ملكة سبأ (كان
 جنيا) قال المناوى وجاء فى اثاره انها قال الماوردى وذامستكر للعقول لتباين
 الجنسين واختلاف الطبعين اه وقال العلامة تزوج ابوها امرأة من الجن يقال لها
 ريحانة بنت السككن فولدت له بلقيس ويقال ان مؤخر قدمها كان مثل حافر الدابة
 وكان فى ساقها شعور تزوجها سليمان صلوات الله وسلامه عليه اه فائدة هل يجوز
 للانسي نكاح الجنية أم لا خلاف وسئل شيخنا الزياى عن ذلك وعن نكاح الجنى
 للانسية فأجاب بالجواز (ابو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظمة) له (وابن
 مردويه فى التفسير) المشهور (وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابى هريرة) قال الشيخ
 حديث ضعيف: (احذروا نراسة المؤمن) بكسر الفاء كما تقدم اى الكامل الايمان
 (فانه ينظر بنور الله) أى الذى شرح به صدره (وينطق بتوفيق الله) اذ النور اذا دخل
 القلب استنار وانفتح وأفاض على اللسان (ابن جرير) الطبري (عن ثوبان) مولى
 المصطفى قال الشيخ حديث ضعيف: (احذروا الدنيا) أى احذروا من الانهاك فى طلبها
 والوقوع فى لذاتها وشهواتها (فانها السحر من هاروت وماروت) لانها تسكن فتنها وهما
 يقولان انما نحن فتنه فلا تسكنكم كما مر (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى كتاب ذم الدنيا هب)
 كلاهما (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف: (احذروا الدنيا فانها خضرة)
 بفتح الخاء وكسر الراء المعجمتين وفتح الراء أى حسنة المنظر (حلو) أى حلوة المذاق
 صعبة الفراق وقال العلامة فى الجوهري الحلو تقيض المرو والمعنى احترزوا وتيقظوا
 لما تتناولوه منها فانه ربما أدى نعومته وطرأته الى كثرة التطلب لها فيه يكون ذلك شاغلا

بكم عن عبادة ربكم وربما كان سبب العقاب في الآخرة والتعب في الدنيا (حم في)
 كتاب (الزهد) له (عن مصعب) بضم الميم وفتح العين المهملة (ابن سعد) بن أبي
 وقاص (مرسلاً) قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا الشهوة الخفية) قال العلقمي
 فسر هاصلي الله عليه وسلم بقوله (العالم يجب أن يجلس اليه) وقيل هي شهوة الدنيا
 قال أبو عبيدة هو أي حديث ولكن أعمالاً لا غير الله وشهوة خفية عندى ليس
 بخصوص ولكنه في كل شيء من المعاصي يضره المرء ويصير عليه وقيل هي حب
 اطلاع الناس على العمل وورده تفسيرها بغير ذلك في مسند أحمد زيادة قيل وما الشهوة
 قال يصبح العبد صائماً فتعرض له شهوة من شهواته فيوافقها ويدع صومه فلاولى أن
 يقال أن الجواب اختلف لاختلاف أحوال الناس وما قاله أبو عبيدة هو الظاهر الذي
 لا محيد عنه والمعنى احترسوا وتيقظوا من الشهوة الخفية فإن أسبابها مؤدية إلى
 الوقوع في الآثم اه وقال المناوى العالم يجب أن يجلس اليه بالبناء للجھول أى يجلس
 الناس اليه لا أخذ عنه والتعلم منه فإن ذلك يبطل عمله لتغويته للاخلاص فالعالم
 الصادق لا يتعرض لاستجلاب الناس اليه بلطف الرفق وحسن القول بحجة للاستتباع
 فإن ذلك من غوائل النفس الأمارة فليحذر ذلك فإنه ابتلاء من الله واختبار والنفوس
 جبلت بحجة قبول الخلق والشهرة وفي الخمول سلامة فاذا بلغ الكتاب أجله وخلعت
 عليه خاعة الارشاد أقبل الناس اليه قهراً عليه (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ
 حديث ضعيف * (احذروا الشهريتين) بالشين المعجمة والراء ثنية شهرة وهي ظهور
 الشيء في شناعة حيث يشهره الناس (الصوف والخز) يعنى احذروا لبس ما يؤدى الى
 الشهرة في طرفي التخشن والتحسن قال العلقمي والخز يطلق على ثياب تتخذ من صوف
 وبريسم وهي مباحة وقد لبسها الصحابة والتابعون فيكون النهي عنها لاجل التشبه
 بالجم وزى المترفين وعلى النوع الثانى المعروف وهي حرام لان جميعه معمول من
 الابريسم والمعنى احتزروا من لبس الصوف اذا كان لاجل أن يشتهر لابس به بصفة من
 الصفات وان كانت فيه ومن لبس الخز لانه ان كان النوع الاول فهو زى المترفين
 فيه الشهرة والتشبه بهم وان كان الثانى فهو محرم بالاجماع على الرجال البالغين
 (ابوعبد الرحمن) محمد بن الحسين (السلمى) بضم السين وفتح اللام وكسر الميم (فى)
 كتاب (سنين الصوفية) قال المناوى قال الخطيب كان وضاعاً (فر) من طريق
 السلمى هذا (عن عائشة) أم المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث ضعيف
 * (احذروا صفرة الوجوه فانه) أى ما بهم من الصفرة (ان لم يكن) ناشئاً (من علة) بالكسر
 أى مرض أو سهر (فانه) يكون ناشئاً (من غل) بكسر الغين المعجمة أى غش وحقد
 (فى قلوبهم للمسلمين) اذا ما خفت الصدور وظهر على صفحات الوجوه (فر) عن ابن عباس
 قال الشيخ حديث ضعيف * (احذروا البنى فانه) أى الشان (ليس من عقوبة

(من احضر) أى اعجل (من عقوبة البغى) وهى الجناية على الغير وجنى عليه قهره قال
 العلقمى احتزوا من فعله فان فاعله يعود عليه جزاء فعله سريعا (عد) وابن النجار
 فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (احتزوا) بضم المهملة
 والراء ومثلثة أى ازرعوا من حرث الارض أنارها للزراعة وبذرها (فان الحرث) يعنى
 تهيمته الارض للزراعة والقاء البذر فيها (مبارك) نافع للخلق فان كل ذى عافية أى
 طالب رزق يأكل منه وصاحبه مأجور عليه مبارك له فيما يصير اليه (واكثر وافيته
 من انبجاصه) يجمعين أى البذر والعظام التى تعلق على الزرع لدفع العين او الطير والامر
 ارشادى (د) فى مراسيله عن على بن الحسين مرسل هوزين العابد بن قال الشيخ
 حديث ضعيف (احسن الناس قراءة الذى اذا قرأ رأيت) أى علمت (انه يخشى الله)
 قال العلقمى والمعنى انه اذا قرأ حصل له الخوف لما يتدبره من المواعظ ولموافيه من الوعيد
 (محمد بن نصير فى) كتاب الصلاة (هب خط) عن ابن عباس السجزي بكسر السين
 المهملة وسكون الجيم وكسر الزاى (فى) كتاب الابانة (خط) عن ابن عمر بن الخطاب
 (فر) عن عائشة أم المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف (احسن الناس قراءة من
 قرأ القرآن يتخزن به) قال العلقمى قال الجوهري وفلان يقرأ بالتخزين اذا أرق صوته
 به (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (احسنوا) بفتح المهملة وسكون
 الحاء وكسر السين المهملة (اذا وليتم) بفتح الواو وكسر اللام ويجوز ضم الواو مع شدة
 اللام قال العلقمى الولاية هى الامارة وكان من ولى أمرا اوقام به فهو مولاه ووليه
 (واعفوا عما ملكتهم) والعفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه والمعنى اكثروا
 الاحسان للمسلمين فى حال ولايتكم مع العدل وتجاوزوا عن ذنوب من تملكون فان
 ذلك انفع لكم (الخرائطى) محمد بن جعفر بن أبى بكر (فى) كتاب (مكارم الاخلاق)
 وكذا الدارمى (عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث ضعيف (احسنوا جوار
 نعم الله) بكسر الجيم وتضم اى النعم المجاورة لكم أى المحاصلة (لا تتفروها) المعنى لا تزيروها
 اولاً تبتعدوها عنكم لعل المعاصى فانها تزيل النعم (فقل ما زالت عن قوم فعادت اليهم)
 واذا زالت قل أن تعود (ععد) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (احسنوا
 اقامة الصفوف فى الصلاة) قال العلقمى اى سرور واصفوفكم وتسوية الصفوف تطلق على
 امرين اعتدال القائمين على سمت واحد وسد الخلل الذى فى الصفوف وكل منهما مراد
 (حم حب) عن أبى هريرة وهو حديث صحيح (احسنوا لباسكم) اى ما تلبسون منه من
 نحو زاروراء وعمامة قال العلقمى وفيه ان للمرء ان يحسن ثوبه وبدنه لملاقاة اخوانه
 وظاهر الحديث يدل على ان للانسان ان يتحرز من المذمة ويطلب راحة الاخوان فلا
 يستغذرونه وورد عن ابن عدى وقال انه يذكر عن عائشة مرفوعا ان الله يحب من العبد
 ان يتزين لاخوانه اذا خرج اليهم ويؤيد ذلك الامر بالتزين فى الجمع والاعياد ونحوها

(واصلحو الرجالكم) أي التي انتم راكبون عليها (حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس) بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة وتخفيف الميم أصلها أثريغايرون البدن أراد كونوا في احسن زى وهيئة حتى تظهروا للناس وينظروا اليكم كأنظهر الشامة وينظرها الناس ويسبحونهن سبها ما اذا كانت في الوجه (ك) عن سهل بن الحنظلية المتعبد الزاهد وهو سهل بن الربيع والحنظلية أمه قال الشيخ حديث صحيح: (احسنوا الاصوات) جمع صوت وهو هواء منضغث بين قارع ومقروع (بالقرآن) أراد بالقرآن القراءة مصدر قرأ بقرأة وقراء أي زينة وإقراءتكم القرآن بأصواتكم بترفعها مع الترتيل والتدبر والتأمل وورد لكل شئ حلية وحلية القرآن حسن الصوت (طب) عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف: (احسنوا الى محسن الانصار واعفوا عن مسيئتهم) فيه الحث على اكرامهم والمجاورة عن سيئاتهم أي التي لا توجب الحد لها لهم من المآثر الحميدة وظاهر كلام المناوي أن الخطاب فيه للأئمة فانه قال وفيه رمز الى أن الخلافة ليست فيهم (طب) عن سهل بن سعد الساعدي (وعبد الله بن جعفر) وزاد (معا) لما رُفِى قال الشيخ حديث صحيح: (احصوا) بفتح الهمزة وضم الصاد المهملة قال تعالى واحصوا العدة قال العلقمي الاحصاء العدد والحفظ قال العراقي يحتمل أن المراد احصوا استهلاله حتى تكملوا العدة ان غم عليكم أو المراد تروا (هلال شعبان) واحصوه (لرمضان) ليرتب عليه الاستكمال أو بالرؤية (ت ك) في الصوم (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح: (احضروا الجمعة) بضم الهمزة والضاد المعجمة بينهما همزة مهملة (وادنو من الامام) أي اقبوا منه في يوم الجمعة وغيره قال العلقمي في الحديث فضيلة التقرب من الامام فله بكل خطوة يخطوها للتقرب منه قيام سنة وصيامها كما رواه الامام أجد وضابط ما يحصل به التقرب انه يجلس مجلسا يتمكن فيه من الاستماع والنظر الى الخطيب فاذا أنصت ولم يبلغ كان له كفلان من الاجر (فان الرجل لا يزال يتباعد) أي عن الامام (حتى يؤخر) بضم التحتية وتشديد الحاء المعجمة المفتوحة بمعنى يتأخر عن المجالس العالية (في الجنة وان دخلها) (حم ك هق) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح: (احفظ لسانك) قال العلقمي أي عند النطق بما لا يليق به شرعا وتيقظ لما تنطق به من خير أو شر (ابن عساكر) في تاريخه (عن مالك بن نجر) بضم المثناة التحتية وناء معجمة وكسر الميم وآخره راء قال الشيخ حديث صحيح المتن: (احفظ ما بين يمينك وما بين رجليك) قال العلقمي المراد حفظ لسانه وفرجه اه وقال المناوي احفظ ما بين يمينك بفتح اللام على الاشهر بأن لا تنطق بالبحير ولا تأكل الا حلالا وما بين رجليك بأن تصون فرجك عن الفواحش وتسترعورتك عن الغيبيات (ع) وابن قانع في معجمه (وابن منده) محمد بن اسحاق الاصبهاني (والضياء) المقدسي (عن صعصعة) بفتح الصادين المهملتين وسكون

العين المهمة الاولى وفتح الثانية (المجاشعي) بضم الميم وبالحجم وكسر الشين المعجمة والعين المهمة نسبة الى قبيلة قال الشيخ حديث صحيح: (احفظ عورتك) قال العلقمي سببه قول معاوية جده بن قال قلت يا رسول الله عورتنا ما تأتي منها وما نذر قال فذكره وهذا الخطاب وان كان مفردا فهو خطاب للجمع المحاضر منهم والغائب لقريظة عموم السؤال (الا من زوجتك أو ما ملكت يمينك) أي زوجتك وأمتك اللتين يجوز لك التمتع بهما وعبارة البهجة وشرحها ولا يحرم نظر الرجل الى المرأة وعكسه مع النكاح والملك الذين يجوز معهما التمتع وان عرض مانع قريب الزوال كحيض ونحوه ولو في سره لم يكن بكرهه وأما اذا امتنع معهما التمتع كزوجة معتدة عن شبهة وأمة مرتدة ومجوسية ووثنية ومزوجة ومكاتب ومشرقة فيحرم نظره منهن الى ما بين السرة والركبة دون ما زاد على ذلك على الصحيح في الروضة وأصلها لكن قال البلقيني ما ذكره في المشرقة ممنوع فالصواب فيها وفي المبعضة وللبعض بالنسبة الى سرته كالا جانب (قبل اذا كان القوم) يعني قال معاوية الصحابي يا رسول الله اذا كان القوم (بعضهم في بعض) قال المناوي وفي نسخ بعضهم من بعض كأب وجد وابن وابنة أو المراد المراد للمثل لمثله كرجل لرجل وأنثى لأنثى (قال ان استطعت ان لا يرنها أحد) بنون التوكيد شديدة أو خفيفة (فلا يرنها) أي اجتهدي في حفظها ما استطعت وان دعت ضرورة الكشف جاز بقدرها (قيل) أي قلت يا رسول الله (اذا كان أحدنا خاليا) أي في خلوة فما حكمة السر حينئذ (قال الله أحق) أي اوجب (ان يستحي) بالبناء للجهول (منه الناس) عن كشف العورة قالوا واذ مر الى مقام المراقبة (جمع كحق) عن بهز بن حكيم كأمير عن أبيه (عن جده) معاوية بن حيدة القشيري الصحابي قال الشيخ حديث صحيح: (احفظ ودأيك) بضم الواو ومحبته وبكسر هاء صداقته (لا تقطعه) بنحو صداقته (فيظني الله نورك) بالنصب جواب النهي أي يخمد ضياءك والمراد حفظ محبة أيك أو صداقته بالاحسان والمحبة سيما بعد موته ولا تهجره فيذهب الله نور إيمانك والظاهر أن هذا مخصوص بما اذا كان صديق الأب ممن يحببه في الله (خدطس هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن: (احفظوني في العباس) أي احفظوا حرمتي وحق عليكم باحترامه واكرامه وكف الاذى عنه (فانه عمي وصنوا أبي) بكسر الصاد المهمة وسكون النون الصنوا المثل وأصله ان يطلع نخلتان في عرق واحد يزيد أن أصل العباس وأصل أبي واحد وهو مثل أبي (عد) وابن عساکر في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف: (احفظوني في الصحابي) المراد بالصحابي في الحديث من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد النبوة في عالم الشهادة مؤمنًا ومات على ذلك وان تخلت ردة فخرج من اجتماعه في عالم الملكوت كالانبياء والملائكة وهل ثبتت المحبة اعني على الصلاة والسلام الظاهر نعم لانه ثبت انه رآه

في الارض (واصهارى) الصهر يطلق على اقارب الزوجين والمراد من الحديث الذين تزوجوا اليه وهم اصهار بناته (فن حفظنى فيهم) أى راعانى فى اكرامهم وحسن الادب معهم (حفظه الله) تعالى فى الدنيا والاخرة أى منعه من كل ضرر يضره فيها (ومن لم يحفظنى فيهم) بما ذكر (تخلى الله عنه) أى أعرض عنه وتركه فى غيبه يتردد وذاتى تحتل الدعاء والخبر (البغوى) نسبة الى بلد مشهور فى مجمه (طب) وابو نعيم الحافظ (فى) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (وابن عساكر) وكذا الديلمى (عن عياض) باهال اوله وكسره وأعجم آخره مخففا لانصارى قال الشيخ حديث حسن (احفوا الشوارب) بفتح الهمزة وضم الفاء وهو بقطع الهمزة ووصلها من احق شاربها وحققاها اذا استأصل أخذت شعره والمراد هنا احفوا ما طال عن الشفتين قال النووى والمختار انه يقص حتى يبدو طرف الشفة (واعفوا اللحي) بالقطع والوصل بالاضبط السابق من اعفيت الشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة الفرس من قصها وهمزة القطع لا تضم (متن) عن ابن عمر بن الخطاب (وعن ابى هريرة) (احفوا الشوارب واعفوا اللحي) بضبط ما قبله (ولا تشبهوا باليهود) قال المناوى بمحذف احدى التاءين للتخفيف وفى خبر ابن حبان بدل اليهود المجوس قال الزين العراقى والمشهور انه من فعل المجوس (الطحاوى) فى مسنده نسبة الى طحا كسقا قرية من قرى مصر (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أحل) بالبناء للفعول (الذهب والمحرير لاناث اتتى) أى الخالص والزائد (وحرم على ذكورها) المكلفين غير المعذورين (حمت) فى الزينة (عن ابى موسى) الاشعرى قال الشيخ حديث صحيح (أحلت لنا ميتتان) تنية ميتة وهى ما زالت حيانه بغير زكاة شرعية (ودمان) تنية دم بتخفيف ميمه وشدها (فأما الميتتان فالحوت) يعنى حيوان البحر الذى يحل اكله وان لم يسم سمكا ولو كان طافيا (والمجزاد وما الدمان فالسكبد والطحال) بكسر الطاء من الامعاء معروف ويقال هو اسكل ذى كرش الا الفرس فلا طحال له (لهق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (احفوا بالله) قال العلقمى بكسر الهمزة واللام وسكون الحاء بينهما (وروايه) أرشد صلى الله عليه وسلم الى ان الحالف اذا كان غرضه لفعل طاعة كجهاد أو فعل خير أو ترك كيد كلام أو تعظيم وهو جازم على فعل ذلك أنه لا حرج عليه فى اليمين بل هى طاعة وحينئذ فلا يسافى ذلك قوله تعالى ولا تتبعوا الله عرضة لايمانكم اى لا تكثروا منها الا جل ان تصدقوا (حل) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (احلقوه) بكسر الهمزة واللام بينهما حاء مهملة أى شعر الرأس (كله) بأن لا تقبوا منه شيئا (واتركوه كله) بأن لا تزيلاوا منه شيئا فان حلق بعض الرأس وترك بعضه ويسمى القنزع فهو مكروه قال العلقمى وسببه كما فى ابى داود ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى صبيا قد حلق بضم الحاء بعض شعره وترك بعضه فنهاهم عن ذلك (د) فى الترجل

(ن) في الزينة (عن ابن عمر بن الخطاب) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (اجلوا النساء على أهوائهن) الأمر فيه للأولياء أي زوجوهن بمن يرغبن فيه ويرضينه إذا كان كفؤاً أو أسقطنها ولا يرغبن فيه ويرضينه (عبد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (خاف على أمتي ثلاثاً زلة العالم) الزل هو الخطأ والذنب والمراد هنا أن يفعل العالم أمر المحذور رافقة تمدي به كثير من الناس (وجدال منافق بالقرآن) الجدال مقابلة الحجّة بالحجة والمجادلة المناظرة والمخاصمة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المتغالبه فيه لاظهار الحق فإن ذلك محمود (والتكذيب بالقدر) بأن يسبندوا أفعال العباد إلى قدرتهم ويتكروا القدر فيها والمعنى خاف على أمتي من اتباع عالم فيما وقع منه على سبيل الزلل والاصغاء إلى جدال منافق وتقيهم القدر (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف (خاف على أمتي من بعدى) أي بعد وفاتي خصالاً (ثلاثاً ضلالة الهواء) مفردة هوى متصوّر أي هوى النفس (واتباع الشهوات في البطون والفروج) بأن يصير الواحد منهم كالبهيمة قد علق همه على بطنه وفرجه (والغفلة بعد المعرفة) أي إهمال الطاعة بعد معرفة وجوبها (الحكيم) في نوادره (والبغوى) أبو القاسم (وابن منده) عبد الله (وابن قانع وابن شاهين وابونعيم الخمسة في كتب الصحابة) هي ماعد المحكم (عن أفلح) مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشيخ حديث ضعيف (خاف على أمتي من بعدى) في رواية بعدى باستقامن (ثلاثاً حيف الأئمة) أي جور الأمام الأعظم ونوابه (وإيماناً بالنجوم) أي تصديقاً باعتقاد أن لها تأثيراً (وتكذيباً بالقدر) أي بأن الله تعالى قدر الخير والشر ومنه النفع والضرر (ابن عساكر) في التاريخ عن ابن محجن وعمر والثقفى قال الشيخ حديث حسن (خاف على أمتي بعدى) قال المناوى وفي نسخ من بعدى (خصلتين تكذيباً بالقدر وتصديقاً بالنجوم) لأنهم إذا صدقوا بتأثيراتهم مع قصور نظرهم إلى الأسباب هلكوا بلاراتياب (عبد خط) في كتاب النجوم عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن (أخبرني جبريل أن حسينا يقتل بشاطئ الفرات) قال المناوى الفرات بضم الفاء مخففاً أي بجانب نهر الكوفة المشهور وهو يمر بأطراف الشام ثم بأرض الطف من بلاد كرك بلا فلا تعارض بين الروايتين اه وقال العلقمى وفي حديث آخر يقتل بأرض الطف وهو ساحل البحر وفي أرض الطف مضجعه كما في رواية ابن سعد والطبراني فبطل ما قيل أنه في المكان الفلاني أو في مكان كذا نعم رأسه طيف بهافي البلاد فلعن الله تعالى من استهان بيت آل النبوة وفعل بهم ما لا يليق أن يفعل (ابن سعد) في طبقاته (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث حسن (أخبروني) يا أصحابي (بشجرة شبه الرجل المسلم) قال العلقمى قال القرطبي وجه الشبه أن أصل دين المسلم ثابت وأن ما يصدر منه من العاوم والخير قوت للأرواح مستطاب وأنه لا يزال مستورا بدينه وأنه ينتفع

بكل ما يصدر عنه حيا وميتا الله وقال غيره وجه الشبه بينهما كثرة خيرهما ما في النخلة
قدوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام واستعمال خشبها وورقها ونواها علقا ما
في المسلم فكثرة طاعته ومكارم اخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وقراءته اتبى
امام من زعم أن وجهه كونه النخلة لاذا قطع رأسها ماتت وأنها تشرب من أعلاها فاكلها
ضعيفة لان كل ذلك مشترك في الاكديمين لا يختص بالمسلم وأضعف من ذلك من
زعم أنه لكونها خلقت من فضلة طينة آدم فان الحديث في ذلك لم يثبت (لا تختار
ورقها ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيثها ولا يطل نفعها تؤتى اكلها كل حين) قال المناوي
فانها تؤكل من حين تطلع حتى تبيس قالوا يا رسول الله حدثنا ما هي قال (النخلة) وكان
القياس أن يشبه المسلم بالنخلة لكون الشبه فيها أظهر قلت التشبيه ليفيد ان المسلم
أتم نفعها منها واكثر (خ) عن ابن عمر بن الخطاب (خبر) قال العلقمي بضم المهملة
والموحدة وسكون الحاء المجمة بينهما (تقوله) بضم اللام ويحوز الكسر والفتح لغة والقل
البعض والمعنى جرب الناس فانك اذا جربتهم قليتهم أى بغضتهم وتركهم لما يظهر لك
من بواطن أسرارهم (عطب عدحل) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث ضعيف
(اختتن ابراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدم) بفتح القاف والتخفيف اسم آلة النجار
وبالتشديد اسم مكان في الشام وقيل عكسه والراجح أن المراد الآلة لمحدث ابى يعلى
ابراهيم باختنان فاختن بقدم فاشتد عليه فأوحى الله اليه عجالت قبل ان أمرك
بآلته فقال يا رب كرهت ان أؤخر أمرك وفي رواية عن ابى هريرة واختن بالقاس واختن
موضع القطع من الذكر والفرج (حرق) عن ابى هريرة (اختضبوا بالحناء) بكسر
المهملة وشدة النون قال العلقمي أى اصبغوا الشعر الشايب بحمرة أو صفرة واما بالسواد
فحرام لغير الجهاد والمرأة كالرجل اه ولم يخصه المناوي بالشايب بل قال أى غير اللون
شعرهم (فانه طيب الريح) أى زكى الرائحة عطرها (يسكن الروع) بفتح الراء أى الفرع
لخاصة فيها علمها الشارع وما ينطق عن الهوى (عك) في كتاب (الكنى) والالقب
(عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (اختضبوا بالحناء فانه يزيد في شبابكم
وجمالكم ونسكا حكم) قال المناوي لانه يشد الاعضاء والمراد خضب شعر اللحية أما
خضب اليدين والرجلين فم شروع للأنثى حرام على الذكور على الاصح عند الشافعية
(البرار) احمد بن عمرو بن عبد الخالق (وابونعيم) الاصمغاني (في) كتاب (الطب)
النبوى (عن انس وابونعيم في المعرفة) أى في كتاب معرفة الصحابة (عن درهم) بن
زياد بن درهم عن أبيه عن جده قال الشيخ حديث ضعيف (اختضبوا وافرخوا) بضم
الراء والقاف أى اجعلوا شعر الرأس فرقتين فرقة على البين وفرقة على اليسار (وخالفوا
اليهود) قال المناوي فانهم وان خضبوا لا يفرقون بل يسلون ولكن هذا في الخضاب
بغير سواد اما الخضاب بالسواد فحرام عند الشافعية مكروه عند المالكية (عد)

عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (اختلاف امتي) أي مجتهدى امتي
 (رجة) أي متسعة يجعل المذاهب كشرائع متعددة بعث النبي صلى الله عليه وسلم
 بكلمها توسيعا في شريعتهم السبعة السهلة (نصر المقدسي في) كتاب (الحجة واليهيقي
 في الرسالة الاشعرية) معلقا (بغير سند) لكنه لم يجزم به بل قال روى (واورده
 الحلبي) الحسين بن الحسن الامام ابو عبد الله (والقاضي حسين وامام الحرمين
 وغيرهم) كالدليلي والسبكي (ولعله خرج في بعض كتب الحفاظ التي لم تصل اليها)
 والامر كذلك فقد اسنده اليه في المدخل وكذا الدليلي في القردوس من حديث
 ابن عباس لكن بلفظ اختلاف اصحابي رجة قال الشيخ حديث ضعيف (أخذ الامير)
 أي الامام ونوابه (المهدي سمعت) أي حرام سمعت البركة أي يذهبها هو أي السمحت
 بضم فسكون المحرام وما خبث من المكاسب (وقبول القاضي الرشوة) بتثنية الراء
 ما يذلل للقاضي ليحكم بغير الحق أو ليمتنع من الحكم بالحق (كفر) محمول على المستحل
 اولل زجر والتنفير (حم) في كتاب (الزهد عن علي) امير المؤمنين قال الشيخ حديث
 حسن (أخذنا فالك) بالهمزة وتركه أي كلامك الحسن أي الناطق (من فيك) وان
 لم تقم خطبنا قال المناوي قاله لما خرج في عسكر فسمع من يقول يا حسن قال المناوي
 أو لما خرج لغزوة خيبر فسمع عليا يقول يا خضرة فاسل فيهما سيف انتهى وقال العلقي
 الفال بهمزة ساكنة ويجوز التخفيف هو ان تسمع كلاما حسنا فتنين أي تبرك به
 وفي الحديث قيل يا رسول الله ما الفال فقال الكلمة الصالحة ويستحب لمن يسمع
 ما يعجبه ان يقول يا ليك اخذنا فالك من فيك (د) عن ابى هريرة الدوسي (ابن السني
 وابو نعيم معاني) كتاب (الطب) النبوي (عن كثير) بفتح الكاف وكسر المثلثة (بن
 عبد الله عن ابيه عن جده) عمرو بن عوف (فر) وكذا ابو الشيخ (عن ابن عمر) بن
 الخطاب ورواه العسكري عن سمرة قال الشيخ حديث حسن (آخر الكلام) بالتشديد
 والبناء للمفعول (في القدر) بالتحريك (لشرار امتي) أي القائلين بنغيه أي نفي كون
 الاشياء كلها بتقدير الله (في آخر الزمان) (طس ك) في التفسير (عن ابى هريرة) قال
 الشيخ حديث صحيح (اخروا الاحمال) جمع حمل بكسر فسكون قال العلقي المراد
 لا يكون الحمل على حال يضر اذا قدم عليه أو أخر وسيمه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رأى جلا سله مقدم على يديه فذكره (فان الايدي معلقة) قال المناوي بغين مجمدة
 أي مثقلة بالحمل (والارجل موثقة) بضم فسكون أي كأنها مشدودة بوثق والقصد
 الرفق بالادابة ما يمكن (د) في مراسله عن ابن شهاب (الزهرى مرسلًا ووصله البزار)
 في مسنده (ع طس) عنه أي الزهرى (عن سعيدين السيب عن ابى هريرة نحوه) وهو
 حديث حسن (اخرجوا منديل الغمر) أي ارشادًا قال العلقي بفتح الهمزة وسكون
 الخاء المعجمة وكسر الراء وضم الجيم والمنديل بكسر الميم والغمر بفتح الغين المعجمة والميم معا

قال الجوهري هورج اللحم اهقلت والمراد ما عليه زهومة ودسم من اللحم اه أى المحرقة
المعدة لمسح الايدي من زهومة اللحم ودسمه (من يوقكم) أى الاماكن التى تبيتون فيها
(فانه مبيت) بفتح فكسر (الحجيت) أى الشيطان الرجيم (ومجلسه) لانه يحب الدنس
ويأوى اليه (فر) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف * (اخسر الناس صفقة)
قال المناوى أى اشد المؤمنين خسرانا واعظمهم حسرة يوم القيامة (رجل اخلق) أى
اتعب (يديه) أى افقرها بالكس والجهل (فى) بلوغ (آماله) جمع امل وهو الرجا
(ولم تساعده) أى تعاونه (الايام) أى الاوقات (على بلوغ امنيته) أى على
الظفر بمطلوبه من نحو مال ومنصب وجاه (فخرج من الدنيا) أى بالموت (بغير زاد)
يوصله الى المعاد وينفعه يوم يقوم الاشهاد (وقدم على الله تعالى بغير حجة) أى معذرة
يعتذر بها وبرهان يتمسك به على تقريره اه وقال العلقمى أخلق بديه الخلق التقدير
والمعنى ضل وهلك رجل قد ران يعمل فى المستقبل اعمالا صالحة ولم تعاونه الاوقات على
تحصيل امنيته فخرج من الدنيا بغير زاد أى عمل وقدم على الله تعالى بغير حجة لانه فى
وقت التقدير كان صحيحا فارغا (ابن النجار فى تاريخه) تاريخ بغداد (عن عامر ابن ربيعة)
العزى البدري (وهو مما يفيض له الديلى) قال المناوى لعدم وقوفه على سنده قال الشيخ
حديث ضعيف * (اخشى ما خشيت) قال العلقمى والمعنى أخوف ما أخاف (على امتى)
انها لهم فى كثرة المآكل والمشارب المتولد عنها (كبر البطن) والتثاقل عن
الاعمال الصالحة وطروق ظن أو شك بما عند الله من رزقه واحسانه (ومداومة النوم)
المفوت للحقوق المطالبة شرعا بالجالب لبغض الرب وقسوة القلب (والكسل) أى
التعاس من النهوض الى معاطم الامور والفتور عن العبادات (وضعف اليقين) قال
المناوى استيلاء الظلمة على القلب المانعة من ولوج النور فيه (قط) فى كتاب
(الافراد) بفتح الهمزة وكذا الديلى (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف
* (اخضبوا) قال العلقمى بكسر الهمزة والضاد المعجمة وسكون الحاء المعجمة وضم
الموحدة أى اصبغوا كما بكسر اللام افصح أى بغير سواد (فان الملائكة تستبشر
بجناب المؤمن) أى يحصل لها سرور بهذا الفعل لما فيه من امتثال امر صاحب الشرع
ومخالفة اهل الكتاب اه والامر للندب (عد) عن ابن عباس وهو حديث
ضعيف * (اخفضي) قال العلقمى بكسر الهمزة والفاء والضاد المعجمة وسكون الحاء
المعجمة بعد الهمزة وكل فعل ثلاثى او خماسى اوسداسى فان همرته همزة وصل فى الامر
والمصدر فان كان ما بعد الحرف الذى يليها مكسورا او مفتوحا كسرت او مضمر ما ضمت
ولا تنفتح ابدا وانخفض للنساء كاختنان للرجال (ولاتهكى) بفتح المثناة الفوقية وسكون
النون وكسر الهاء أى لاتبالغى فى استقصاء الختان (فانه) أى عدم المبالغة انضر للوجه
النضارة حسن الوجه واحطى عند الزوج يقال حظت المرأة عند زوجها أى سعدت

به ودفنت من قلبه واجبه يقال حظى عند الناس بحظي اذا أحبوه ورفعوا منزلته
 والمعنى اختنى ولا تبالني فان عدم المبالغة يحصل به حسن الوجه ومحبة عند الزوج اه
 والخطاب لام عطية التي كانت تحت الاناث بالمدينة (طبك) عن الفخاك بن قيس
 قال الشيخ حديث صحيح (اخلص) قال العلامة بفتح الهـ مزة وسكون الحاء المعجمة
 وكسر اللام الا خلاص أى الكامل هو افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو أن يريد
 بطاعته التقرب الى الله تعالى دون شئ آخر ودرجات الاخلاص ثلاثة عليا وهو أن
 يعمل العبد لله وحده امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته ووسطى وهو أن يعمل لثواب
 الآخرة ودنيا وهي أن يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وما عدى الثلاث
 من الريا (دينك) بكسر الدال قال الجوهري الدين الطاعة اه والطاعة هي العبادة
 والمعنى اخلص في جميع عبادتك بأن تهـ سـ دربك امتثالاً لامره وقياماً بحق عبوديته
 لا خوفاً من ناره ولا طمعاً في جنته ولا لسلامة من عضه الدهر ونكبتة فحيمته نـ يكفيك
 القليل من الاعمال الصالحة وتكون تجارتك رابحة وفي التوراة ما أريد به وجهي فقليله
 كثير وما أريد به غير وجهي فكثيره قليل ومن كلامهم لا تسع في اكثار الطاعة بل
 في اخلاصها (يكفيك القليل من العمل) بأثبت الياء في كثير من النسخ وفي بعضها
 بحذفها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب الاخلاص (ك) في النذر
 (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا أعمالكم لله فان الله تعالى
 لا يقبل الا ما خلاص له) الاخلاص ترك الزايف والشر في عمله فلا ثواب له (قط) عن
 الفخاك بن قيس قال الشيخ حديث ضعيف (اخلصوا عبادة الله تعالى) بين به أن
 المراد بالعمل في الحديث الذي قبله العبادة (واقموا جسكم) التي هي أفضل عبادات
 البدن ولا تكون اقامتها الا بالمحـ فطة على جميع حدودها (وأدوا زكاة أموالكم طيبة
 بها أنفسكم) أي قلوبكم بأن تدفعوها الى مستحقها بإسماح وسخاء (وصوموا شهركم)
 رمضان (وحجوا بيتكم) اضافه اليهم لأن أباهم ابراهيم واسماعيل بنياه فأنكم اذا فعلتم
 ذلك (تدخلوا) بالجزم جواب الامر (جنة ربكم) (طب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث
 ضعيف (اخلصوا أعمالكم) ندبا (عند الطعام) أي عند ارادة أكله والنعل ما وقيت
 به القدم عن الارض فخرج الخف (فانها) أي الخصلة التي هي التزنع (سنة جميلة) (ك)
 عن عيسى بفتح العين المهمة وسكون الموحدة بعدها سين مهمة (ابن جبر) بفتح الجيم
 وسكون الموحدة بعدها راء قال الشيخ حديث ضعيف (اخلقوني في اهل بيتي) وهم
 علي وفاطمة وأبناؤهما وذريتهما أي كونوا خلقاً فيهم باعظامهم واحترامهم
 والاحسان اليهم والتجاوز عنهم (طس) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 ضعيف (اخلص الاسماء) قال العلامة بفتح الهـ مزة والنون بينهما حاء معجمة ساكنة
 أي اوضعها واذلها والخنائع الذليل الخاضع قال ابن بطال واذا كان الاسم أذل لاسميا

من تسمى به كان أشد ذلاً (عند الله يوم القيامة) رجل على حذف مضاف أى اسم
 رجل (تسمى ملك الاملاك) أى سمي نفسه أو تسمى بذلك فرضى به واستمر عليه وفى
 الحديث الزجر عن التسمية بملك الاملاك فمن تسمى بذلك فقد نزع الله فى رداء كبريائه
 واستنكف أن يكون عبده (لا مالك) بجميع الخلائق (الا الله) (قدت) عن أبى هريرة
 (اخوانكم خولكم) بفتح الخاء المعجمة والواو جمع خايل أى خادم قال المناوى اخبر عن
 الاخوة بالخول مع ان القصد عكسه اهتما ما بشأن الاخوان او محصر الخول فى الاخوان
 أى ليسوا الا خولكم أو اخوانكم مبتدأ وخولكم بدل منه (جعلهم الله) خبره (قنية
 تحت أيديكم) أى ملكا لكم (فمن كان أخوه تحت يده) أى ما تعجز قدرته عنه
 (فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه) قال العلقمى بضم الياء فيهما واللام فيهما
 للاستحباب عند الاكثر (ولا يكلفه ما يغلبه) أى ما تعجز قدرته عنه والهمزة للتنجيم
 (فان كلفه ما يغلبه فليعنه) بنفسه أو بغيره (حمق دنه) عن أبى ذر الغفاري
 (أخوف ما أخاف) أى من أخوف ما أخافه (على أمتي كل منافق) أى نقا عملياً (عليه
 اللسان) قال المناوى أى عالم بالعلم منطلق اللسان به لكنه جاهل القلب والعمل فاسد
 لعقيدة مغر للناس بشقاقته وتنصحه وتقر في الكلام اه وقال العلقمى أخرج
 الطبراني عن علي قال النبي صلى الله عليه وسلم انى لا تتخوف على أمتي مؤمن ولا مشرك
 فأما المؤمن فيحجزه إيمانه وأما المشرك فيقع به كفره ولكن أتخوف عليكم منافق عالم
 للسان يقول ما تعرفون ويعمل ما تنكرون (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث ضعيف (أخوف ما أخاف على أمتي الهوى) قال العلقمى الهوى مقصور ومصدر
 هويته اذا أحببته ثم أطلق على ميل النفس ثم استعمل فى ميل مذموم والجمع الاهواء
 والهواء بالماء المسخر بين السماء والارض والجمع أهوية (وطول الامل) وهو رجاء
 ما تحبه النفس والمذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لمرآة الآخرة (عد)
 عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف (أخوك البكرى) بكسر الباء أول ولد
 الابن أى أخوك شقيقك احذر (ولا تأمنه) فضلاً عن الاجنبى فأخوك مبتدأ
 والبكرى نعتة والخبر محذوف تنذيره يخاف منه والقصد التحذير من الناس حتى
 الاقرب قال العلقمى وأورده أى هذا الحديث فى الكسب بلفظ اذا هبطت بلاد قومه
 فاحذر فانه قد قال القائل أخوك البكرى ولا تأمنه اه وقال الخطابي هذا مثل
 مشهور للعرب وفيه اثبات الحذر واستعمال سوء الظن اذا كان على وجه السلامة من
 شر الناس اه وسببه ما أخرجه ابوداود عن عبد الله بن عمرو والغفر الخزاعى عن أبيه
 قال دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد ان يبعثنى بمال الى أنى سفيان يسميه
 فى قريش بمكة بعد الفتح فقال التمس صاحباً فجاءنى عمرو بن أمية الضمري قال انالك
 صاحب فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اذا هبطت الخ قال فخر جناً حتى

اذا كنت بالابواء قال انى اريد حاجة الى قومي فذهب وجاء بمجموعة من قومه فسبقه
 ونجاه الله منه (طس) عن عمر بن الخطاب وعن عبد الله (بن عمرو بن الفراء) بفتح الفاء
 وسكون الغين المعجمة والمد قال الشيخ حديث حسن * (ادالامانة الى من ائتمنك) قال
 العلقمي قال الامام فخر الدين في الامانة وجوه منهم من قال هي التكليف وسمى امانة لان
 من قصر فيه فعليه الغرامة ومن وفى فله الكرامة (ولا تخن من خانك) اى لا تعامله بمثل
 خيانتة نعم من ظفر بمال من له عليه مال وعجز عن اخذه منه جاز أن يأخذ مما ظفر به
 بقدر حقه ولانه يستدرك ظلامته وان زاد على حقه فهي خيانة (تحدثك) عن أبي
 هريرة (قطك) والاضيا المقدسي (عن أنس) بن مالك (طب) وكذا ابن عساکر (عن
 أبي امامة) الباهلي (قط) عن أبي بن كعب البدرى سيد سند جليل القدر (د) عن
 رجل من الصحابة وجهالته لا تضر قال الشيخ حديث حسن * (اذ ما افترض الله
 عليك تكن من اعبد الناس) قال العلقمي يشمل المستحبات لان الفرض عند الاطلاق
 انما ينصرف الى الكامل والكامل هو التام ولا يكون تاما الا اذا أتى الفاعل بجميع
 ما يطلب منه وينسب اليه اه وليس المراد ما تقوم به حقيقة بل ما تتم به هيئته مما
 يطلب فيه اه وفسر المناوى افترض بأوجب ثم قال يعنى اذا أذيت العبادة على
 اكمل الاحوال تكن من أعبدهم (واجتنب ما حرم الله عليك) اى لا تقربه فضلا
 عن ان تفعله (تكن من اورع الناس) اى من اعظمهم كفعا عن المحرمات واكثر
 الشبهات (وارض) اى اقنع (بما قسم الله) اى قدره لك وجعله نصيبك من الدنيا
 (تكن من اغنى الناس) فان من قنع بما قسم له كان كذلك والقناعة كنز لا يفنى (عد)
 عن ابن مسعود ورواه عنه البيهقي أيضا وهو حديث حسن * (ادبني ربى فأحسن
 تأديبي) قال العلقمي وسببه أن ابا بكر قال يا رسول الله لقد طفت في العرب وسمعت
 فصحاءهم فاسمعت أقصم منك فن ادبك فذكره اه وقال المناوى ادبني ربى اى
 علمني رياضة النفس ومحاسن الاخلاق فأحسن تأديبي بافضاله على جميع العلوم
 الكسبية والوهمية بما لم يقع نظيره لاحد من البشر (ابن السمعاني في ادب الاملا عن
 ابن مسعود قال الشيخ حديث ضعيف * (أدبوا أولادكم) أى علموهم لينشؤا ويستروا
 (على) فعل (ثلاث خصال) قال العلقمي فائدة قال ابن السمعاني في القواطع اعلم ان
 أول فروض التعلم على الآباء والأولاد انه يجب عليه اى الاب تعليم الولدان نبينا محمدا
 صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة فان لم يكن اب فعلى الامهات فعلى الاولياء
 الاقرب فالاقرب فالامام فان اشتغل فعلى جميع المسلمين (حب نبيكم) اى المحبة
 الايمانية لا الطبيعية لانها غير اختيارية ومحبة تبث على امتثال ما جاء به (وحب
 اهل بيته) وهم على وفاطمة وابناؤهما وذريتهما كآمر (وقراءة القرآن) اى حفظه
 ومدارسته (فان جملة القرآن) اى حفظته على ظهر قلب (في ظل الله يوم لا نل الاظله)

وهو يوم القيامة (مع انبيائه واصفيائه) الذين اختارهم من خلقه وارتضاهم (ابونصر)
 عبد الكريم الشيرازي في فوائده (ور) وابن النجار في تاريخه (عن علي) أمير
 المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (أدخل الله) قال المناوي بصيغة الماضي
 دعاء وقد يجعل خبرا وتحقق حصوله نزل منزلة الواقع نحو أتى أمر الله (الجنة رجلا) يعني
 انسانا (كان سهلا) أي لينا متقادا حال كونه مشتريا وبائعا وقاضيا أي مؤديا لغريمه
 ما عليه (ومقتضيا) أي طالبا ما له على غريمه فلا يعسر عليه ولا يضايقه في استيفائه
 ولا يرهقه لبيع متاعه بالبخس (حسن هب) عن عثمان بن عفان قال الشيخ
 حديث صحيح * (ادروا) بكسر الهمزة وسكون الدال المهملة وفتح الراء وبعدها همزة
 مضمومة أي ادفعوا (الحدود) جمع حدود وهو عقوبة مقذرة على ذنب (عن المسلمين)
 أي والملتزمين للأحكام (ما استطعتم) بأن وجدتم إلى الترك سبيلا شرعيا (فان)
 وجدتم للمسلم مخرجا فأتوا سبيله) أي اتركوه ولا تتحدوه وان قويت الريبة كشتم رائحة
 الخجرة فيه ووجوده مع امرأة اجنبية بخاوة (فان الامام) أي الحاكم (لان يخطئ
 في العفو خير من أن يخطئ في العقوبة) أي خطأه في العفو أولى من خطائه في العقوبة
 واللام للقسمة والخطاب في قوله ادروا للائمة ونواهم (شك) في الحدود (هق) كلهم
 (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن * (ادروا الحدود بالشبهات) جمع شبهة
 بالضم (واقبلوا الكرام عثراتهم) أي زلاتهم بأن لاتعاقبوهم عليها (الافى حدم من
 حدود الله) أي فلا يجوز اقاوتهم فيه اذا بلغ الامام (عد) في جزئه من حديث اهل
 مصر والجزيرة عن ابن عباس (مرفوعا) (وروى صدره) فقط وهو قوله ادروا الحدود
 بالشبهات (ابومسلم السكبي) بفتح الكاف وتشديد الجيم نسبة إلى السكج وهو الجص
 لقب به لانه كان يبنى به كثيرا (وابن السمعاني في الذيل) كلهم (عن عمر) هو
 الامام العادل الورع الزاهد (بن عبد العزيز) الاموي (ومسدد في مسنده عن ابن
 مسعود) موقوفا قال الشيخ حديث حسن * (ادروا الحدود ولا يذبني للامام تعطيل
 الحدود) أي لا تنقصوا عنها اذ لم تثبت عندكم وبعدها الثبوت اقيموها وجوبا (قط هق)
 عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن * (ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة)
 قال العلقمي فيه وجهان احدهما ان يقول كونوا أو ان الدعاء على حالة تستحقون فيها
 الاجابة وذلك باتيان المعروف واجتناب المنكر الثاني ادعوه معتقدين لوقوع الاجابة
 لان الداعي اذا لم يكن متحقيقا في الرجاء لم يكن رجاءه صادقا واذا لم يكن رجاءه صادقا
 لم يكن الدعاء خالصا والداعي مخلصا وتال بعضهم لا بد من اجتماع الوجهين اذ كل
 منهما مطلوب لرجاء الاجابة (واعلموا ان الله تعالى لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه)
 المراد ان القلب استولى عليه امر اشتغل به عن الدعاء فلم يحضر التذلل والخضوع والمسكنة
 اللائق ذلك بحال الداعي (ت) في الدعوات واستغربه (ك) في الدعاء (عن ابى هريرة)

قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ادفعوا الحدود عن عباد الله) تعالى (ما وجدتم له مدفعاً) أى للحد الذى هو واحد الحدود لان الله تعالى كريم يحب العفو والستر (ه) عن ابى هريرة (ورواه عنه الترمذى ايضا قال الشيخ حديث حسن) (ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين) قال العلقمى بفتح السين ويموز تسكينها وعبرة النهاية الوسط بالسكون فيما كان متفرق الاجزاء غير متصل كالناس والدواب وغير ذلك فاذا كان متصل الاجزاء كالدار والرأس فهو بالفتح وقيل كل ما يصلح فيه بين فهو بالسكون وما لا يصلح فيه بين فهو بالفتح وقيل كل منها يقع موقع الآخر وكأنه الاشبه اه والا شهر فى تفسير الصالح انه القائم بما يجب عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده وتفاوت درجاته (فان الميت يتأذى بمجار السوء كما يتأذى الحي بمجار السوء) قال المناوى بالفتح والقصد الحث على الدفن فى مقابر الصالحاء وعلى الجمل الصالح والبعد من أهل الشر فى الحياة وبعد الممات (حل) وكذا الخليل (عن ابى هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (ادفنوا القتلى) أى قتلى احد (فى مصارعهم) أى فى الاماكن التى قتلوا فيها لما ارادوا نقلهم ليدفنوهم بالبقيع مقبرة المدينة فنسأهم قال ابن بزيمة والصحيح ان ذا كان قبل دفنهم وحينئذ قال المر للندب (ع) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن صحيح (ادمان) بضم الهمزة وسكون الدال المهملة تمنية آدم (فى اثناء لا اكله ولا احرمه) بل أتركه وسببه ما رواه أنس قال اتى النبی صلى الله عليه وسلم بقعب او اثناء فيه لبن وعسل فذكره وهذا محمول على الزهد فى لذة الدنيا والتقليل من لذتها فلا ينافى ما ورد من جمعه صلى الله عليه وسلم بين التمر واللبن وغيرهما (طس ك) فى الاطعمة (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح لغيره (أدن العظم من فيان) قال العلقمى بفتح الهمزة وسكون الدال المهملة وكسر النون أى اقرب (فانه اهنا وأمرأ) كلاهما بالهمز وسببه ما أخرجه ابوداود عن صفوان بن أمية قال كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال أدن فذكره والهنيء هو الذى لا مشقة فيه ولا عيا والمرئى هو الذى ينهضم سرىعا (د) عن صفوان بن أمية بضم الهمزة وفتح الميم وشدة المشنة التحية تصغير أمه بن خلف الجعفى قال الشيخ حديث حسن (ادنى ما تقطع فيه يد السارق ثمن الجن) بكسر الميم وفتح الجيم هو الترس وكان ثمنه اذ ذاك ثلاثة دراهم وكانت مساوية ربع دينار (الطحاوى) فى مسنده (طبك) كلاهما (عن ايمى الحبشى) ابن ايمى حاضنة المصطفى واسمها بركة قال الشيخ حديث حسن (أدنى اهل النار عذابا) أى أهونهم وأقلهم وهو ابوطالب (يتعمل بنعلين من نار يغلى دماغه من حرارة نعليه) والمراد أن النار تأخذه الى كعبه فقط ولا تصل الى بقية بدنه رفقا به فذكر النعلين عبارة عن ذلك (م) عن أبى سعيد الخدرى (أدنى أهل الجنة) قال المناوى هو جهينة او هو غيره (الذى له ثمانون الف خادم) أى يعطى

هذا العدد وهو مبالغه لكن بلفظ ان أدنى في الكثرة (واثنتان وسبعون زوجة) أى من الحور العين كما في رواية اى غير ماله من نساء الدنيا (وتنصب له قبة) بضم القاف وشدة الموحدة بيت صغير مستدير (من لؤلؤ وزبرجد وياقوت) أى مركبة من هذه الجواهر الثلاث (كما بين الجباية بالجيم قرية من الشام (وصنعاً) بلدة باليمن قال المناوى والمسافة بينهما أكثر من شهر قال البيضاوى أراد ان بعد ما بين طرفيها كما بين الموضوعين واذا كان هذا الأدنى فما بالك بالاعلى (حمت) واستغربه (حب) والضميا في المختارة (عن أبى سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح * (أدنى جذبات الموت) قال العلقمى قال الجوهري جذبت الشئ مثل جذبتة مغلوب منه اه فهو بالجيم والموحدة والذال المعجمة (بمنزلة مائة ضربة بالسيف) أى مثلها فى الألم وفى الحديث اشارة الى انه خلق فطيسخ لا يمر بالا آدمى ولا غيره فى حياته مثله فى الشدة والصعوبة (ابن أبى الدنيا) ابو بكر القرشى (فى) كتاب (ذكر الموت عن الضحاك بن مسرة) بضم الحاء المهملة وفتح الراء بينهما ميم ساكنة قال الشيخ حديث ضعيف * (اذواصا من طعام) أى من غالب ما تقنأونه وفى رواية أخرجوا (فى الفطر) أى فى زكاة الفطر (حل) هق) عن ابن مسعود قال الشيخ حديث حسن لغيره * (أذواحق المجالس) قيل وما حقها قال (اذكروا لله) ذكر (كثيرا وارشدوا السبيل) أى اهدوا الضال الى الطريق (وغضوا الابصار) قال المناوى اى كفوها عن المسارة حذرا من الافتتان بامرأة او غيرها والمراد بالمجالس اعم من الطرق (طب) عن سهل بن حنيف بضم المهملة وفتح النون وسكون التحتية قال الشيخ حديث حسن * (أذوا والعزائم) جمع عزيمة وهى الحكم الاصلى السالم عن المعارض (واقبلوا الرخص) جمع رخصة وهى الحكم المتغير الى سهولة مع قيام السبب للحكم الاصلى والمراد اعمالها ولا تشددوا على انفسكم بالتزام العزائم (ودعوا الناس) اى اتركوهم ولا تبخثوا عن احوالهم (فقد كفيتموهم) اى كفاكم الله شرهم (خط) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (ادعوا) اى اطلبوا وتابعوا (الحج والعمره فانها ينفيان الفقر) بفتح الياء وتضم ضد الغنى (والذنوب) اى يتبعون الذنوب بمعنى ان الله سبحانه وتعالى يكفرها بها (كما ينفي الكبير) قال العلقمى بكسر الكاف وسكون التحتية وهو زق ينفع فيه الحداد واما المبني من الطين فكور (خبث الحديد) بفتح المعجمة والموحدة ونصب المثلثة اى وسخه الذى تخرجه النار والمعنى ان الذى يتابع الحج والعمره ينفي عنه الفقر ويظهر من الذنوب كما ينفي الكبير وسخ الحديد قال المناوى اما الحج فيكفر الصغائر والكبائر واما العمره فانها تكفر الصغائر (قط) فى كتاب الافراد (طس) كلاهما (عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن * (اذا آتاك الله مالا) بمد الهمزة اى اعطاك قال العلقمى وسيبه ما أخرجه ابو داود عن ابى الاحوص عن ابيه قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فى ثوب دون اى

خلاق فقال لك مال قلت نعم قال من اى المال قلت قد اتانى الله من الابل والغنم والخيل
والرقيق فقال اذا اتاك فذكره (فليس أثر نعمة الله عليك وكرامته) بسكون لام الامر
وضم المثناة التحتية ويجوز بالمثناة الفوقية لاضافة المذكر الى المؤنث فى قوله أثر نعمة
الله عليك وكرامته وفيه استحباب ثياب تليق بحال الغنى ليعرفه الفقير وذو الحاجة
ومن هنا كان للعلماء أن يلبسوا من الثياب ما يليق بهم من غير اسراف ليعرفهم
المستقى وطالب العلم (ك) عن والد ابى الاحوص بحاء مهملة وابوا لاحوص اسمه
عوف وابوه اسمه مالك وهو حديث صحيح (اذا اتاك الله مالا فليس) بسكون لام
الامر (عليك فان الله يحب ان يرى اثره على عبده حسنا) اى بحسن الهيئة والتجمل
(ولا يحب البؤس) اى الخشوع للناس عنى جهة الطمع (ولا التبؤس) بالمد
والتسهيل اى اظهار الخزن والتخلف والشكاية للناس (تخطب) وانضبا المقدسى
(عن زهير بن ابى علقمة) ويقال ابن علقمة الضبي قال الشيخ حديث صحيح (اذا آخى
الرجل الرجل) بالمد اى اتخذها خا يعنى صديقا وذكروا الرجل غالى (فليسأله) ندبا
مؤكد (عن اسمه واسم ابيه ومن هو) أى من أى قبيلة (فانه أوصل للمودة) اى فان
سؤاله عما ذكر أشد اتصالا لدلالته على الاهتمام بمزيد الاعتناء وشدة المحبة قال
العلامة وفى رواية ليزيد بن نعامه ايضا اذا احب الرجل الرجل فليسأله الى آخره فالمراد
بقوله اخى احب والحديث ينسب بعضه لبعضا خصوصا اذا كان الراوى واحدا (ابن سعد)
فى الطبقات (تحت) فى الزهد (عن يزيد بن نعامه) بلفظ الحيوان (الضبي) بفتح المعجمة
وكسر الموحدة مشددة نسبة لثبته قيد مشهورة قال الشيخ حديث حسن لغيره
(اذا احببت رجلا فاسأله عن اسمه واسم ابيه) فان فى ذلك فوائد كثيرة منها ما ذكره
بقوله (فان كان غائبا حفظته) اى فى اهله وماله وما يتعلق به (وان كان مريضا عديته)
اى زمرته وتعديته (وان مات شهودته) اى حضرت جنازته (هب) عن ابن عمر بن
المخاطب قال الشيخ حديث ضعيف (اذا آمنك) بالمد (الرجل على دمه فلا تقتله)
اى لا يجوز لك قتله قال المناوى كان الولي فى الجاهلية يؤمن القتاتل بقبول الذينة فاذا
ظفر به قتله فنهى عن ذلك الشارع (حمه) عن سليمان بن سراد الخزاعى الكوفي قال
الشيخ حديث صحيح (اذا التغييم المعروف) اى النصفه والرفق والاحسان (فاطلبوه
عند حسان الوجوه) اى المحسنة وجوههم حسنا حسيا او معنويا على ما مر تفصيلا
(عدهب) عن عبد الله بن جراد قال الشيخ حديث ضعيف (اذا ابتلى احدكم) بالبناء
للفعول (بالقضاء) اى الحكم (بين المسلمين) خصمهم لاصالتهم والا فالنهي الا ترى يتناول
ما لوقضى بين ذميين رفعا اليه (فلا يقض وهو غضبان) النهى فيه للتنزيه (وليسوا
بينهم) بضم المثناة التحتية وفتح السين المهملة اى بين الخصوم (فى النظر) او عدمه
(والجلوس) فلا يرفع بعضهم على بعض (والاشارة) فلا يشير الى واحد دون الآخر

والامر للوجوب (ع) عن أم سلمة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أبردتم إلى بريدا)
 البريد الرسول أي إذا أرسلتم إلى رسول (فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم) للتقؤل
 بحسن صورته وحسن اسمه (البرار) من عدة طرق (عن بريدة) بالتصغير قال الشيخ
 حديث حسن * (إذا أبق العبد) أي هرب من فيه رق من ماله بغير عذر (لم تقبل
 له صلاة) قال العلقمي قال ابن الصلاح هو على ظاهره وإن لم يستحل لانه لا يلزم من
 الصحة القبول فصلاة الأبق صحيحة غير مقبولة كالصلاة في الدار المنعصوبة يسقط بها
 القرض ولا ثواب فيها وكونه لا ثواب فيها هو الاعتماد وهو الذي نقله النووي عن الجماهير
 وما ذكره الجلال المحلى وتبعه الاشعري من أن له الثواب نازعه فيه أصحاب الحواشي
 (م) في الايمان (عن جرير) بن عبد الله * (إذا أتى أحدكم أهله) أي جامعها قال
 العلقمي أي من يحل له وطئها من زوجة وأمة (ثم أراد أن يعود) أي إلى الجماع
 (فليتوضأ) المراد بالوضوء هنا وضوء الصلاة الكامل لما في رواية فليتوضأ وضوءه
 للصلاة ولو عاد إلى الجماع من غير وضوء جاز مع الكراهة ولا خلاف عندنا أن هذا
 الوضوء ليس بواجب وهذا قال مالك والنجاشوري وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك
 إلى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري (حمم ٤) في الطهارة عن أبي سعيد الخدري
 زاد (حبك حق) فانه أنشط للعود قال المناوي أي أخف وأطيب للنفس وأعون
 عليه * (إذا أتى أحدكم أهله) أي أراد جماع حليته (فليستتر) فليتغطى هو وأياها
 بثوب يسترهما ندبا (ولا يتجردان تجرد العيرين) قال العلقمي تنسية غير بفتح العين
 المهمة وسكون المثناة التحتية الجمار الوحشي والاهلي أيضا والاثني عشرة اه وخصه
 المناوي بالاهلي (شطب حق) عن ابن مسعود عبد الله (ه) عن عقبة بن عبد
 هو في الصحيح متعدد فلو ميزه كان أولى (ن) عن عبد الله بن سرجس بفتح المهملة
 وكسر الراء وسكون الجيم المزني (طب) عن أبي امامة الباهلي قال الشيخ حديث صحيح
 * (إذا أتى الرجل القوم) قال المناوي أي العدول الصالحاء (فقالوا له) بلسان الحال
 أو التعلل (مرحبا) نصب بفعل مقدر أي صادفت أولعت رحبا بالضم أي سعة (فرحبا
 به يوم القيامة يوم يلقى ربه) بدل مما قبله وهذا كناية عن رضاه عنه وأدخاله جنته
 والمراد إذا عمل عملا يستحق به أن يقال له ذلك فهو علم لسعادته (واذا أتى الرجل القوم
 فقالوا له قبيحا) بفتح فسكون أوفتح نصب على المصدر أيضا أي صادفت قبيحا أي شدة
 وجس غيث (فقلطاه يوم القيامة) أصله الدعاء عليه بالجدب فاستعبر لا تقطاع الخير
 وهو كناية عن كونه مغضوبا عليه (طبك) في الغنائل (عن الضحاك بن قيس) وهو
 حديث صحيح * (إذا أتى أحدكم الغائط) أي محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل القبلة)
 أي الكعبة المعظمة ولا هنانا هنية بقرينة (ولا يولها ظهره) بمحذوف الياء قال العلقمي
 ويجوز رفع الأول بمجمل لانا فيه (شرقوا وغربوا) قال العلقمي قال الشيخ ولي الدين

ابن جبل وأبي قتادة (ك) عن جابر بن عبد الله (طب) عن ابن عباس ترجح القرآن (وعن عبد الله بن ضميرة) بن مالك الجلي (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس ابن مالك) (وعن عدي بن حاتم والدولابي) محمد بن أحمد بن حماد (في) كتاب الكشي واللقاب (وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي راشد عبد الرحمن بن عبد) بدل من أبي راشد ويقال ابن عبيد أبو معاوية بن أبي راشد الأزدي أي رواه عنه الدولابي وابن عساكر لكن (بلفظ) إذا أنا كم (شريف قوم) من الشرف وهو المحل العالي سمي الشريف به لارتفاع منزلته قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أنا كم الزائر فأكرموه) أي بالتوقير والتصدير والضيافة ونحو ذلك وإن لم يكن كريم قوم وتقييده به في الحديث قبله إنما هو للاكديفة (ه) عن أنس قال الشيخ حديث حسن * (إذا أنا كم من ترضون خلقه ودينه) أي أنا كم يطلب التزويج (فزوجوه) نذبا وقد يكون وجوبا وذلك فيما إذا سألت بالغة رشيدة ولهم إلى نزوجها من كفوف يجب عليها اجابتها إلا إذا كان الولي مجبرا واختار كفوا غير الذي اختارته لأن نظره أتم من نظرها وقال المالكية يجب أن يزوجه ممن اختارته لتدوم اللفة بينهما وشروط الكفاءة ذكرها العلقمي فقال وهي السلامة من العيوب والنسب والدين والحرية والحرقة ونظمها بعضهم فقال نسب ودين صنعة حرية * فقد العيوب وفي اليسار تردد (أن لا تفعلوا) أي إن لم تزوجوا من ترضون خلقه ودينه (تكن فتته في الأرض وفساد عريض) أي ظاهر قال المناوي وفي رواية كبير أي بدل عريض قال العلقمي والمعنى إن رددتم الكفو الراغب من غير حجة فهو ضلال في الأرض وفساد ظاهر لرد من أمر الشارع بتزويجه (ن هـ) في النكاح (عن أبي هريرة عن ابن عمر) بن الخطاب (عد) عن ابن عمر (ت هـ) عن أبي حاتم المزني وماله غيره أي لا يعرف له غير هذا الحديث وهو حديث ضعيف * (إذا أنا كم السائل فضعوا في يده) أي أعطوه (ولو ظلفا) بكسر فسكون (محرقا) قال العلقمي والظلف للبقر والغنم كالحافر للفرس والماردرد والسائل بما تيسر ولو كان شيا قليلا (عد) عن جابر ابن عبد الله وهو حديث ضعيف * (إذا اتسع الثوب) أي غير الخيط كالرداء (فتعطف به على منكبيك) قال العلقمي التعطف هو التوشع بالشوب وهو أن يأخذ طرف الثوب الذي التقاه على منكبيه الأيمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي التقاه على اليسرى من تحت يده اليمنى ثم يدهما على صدره (وإن ضاق عن ذلك) بأن لم يكن الكيفية المذكورة (فشد به حقوك) قال المناوي بفتح الحاء وتسكير معقة أزارك وخصارتك (ثم صل بغير رداء) محافظة على الستر ما أمكن (حم) والطحاوي في مسنده (عن جابر) ابن عبد الله وهو حديث صحيح * (إذا أتني عليك جيرانك) بكسر الجيم في الموضعين (أنك محسن فأنت محسن وإذا أتني عليك جيرانك أنك مسيء فأنت مسيء) قال العلماء والمعنى إذا ذكر جيرانك بخير فأنت من أهلهم وإذا ذكر جيرانك بسوء فأنت من أهلهم اهـ

وقال المناوي جيرانك اصالحون لا تركية ولوان ان منهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود) وهو حديث حسن * (اذا اجتمع الداعيان) الى وليمة قال المناوي او غيرها كشفاة (فاجب اقربها بابا فان اقربها بابا اقربها جوارا وان سبق أحدهما فاجب الذي سبق) وجوبا في وليمة العرس حيث لا عذر ونديا في غيرها قال العلقمي فيه دليل انه اذا دعى الانسان رجلا ولم يسبق أحدهما الاخر اجاب اقربها منه بابا فاذا استويا اجاب اكثرهما علما ودينا وصلا فان استويا اقرب اه وعبارة شرح المنهجي قدم الاسبق ثم الاقرب رجائهم دارا ثم بقرع وهي صريحة في ان الاقرب رجاء يقدم على الاقرب دارا (حمم) عن رجل له حكمة قال الشيخ حديث حسن * (اذا اجتمع العالم) بالعلم الشرعي النافع (والعابد) أي القائم بوظائف العبادات وهو جاهل بالعلم الشرعي أي بما زاد على الفرض العيني منه (على الصراط قيل) أي يقول بعض الملائكة أو من شاء الله من خلقه بأمره (للعابد ادخل الجنة) أي برحمة الله وترفع لك الدرجات فيها بعملك (وتنعم) بالتشديد (بعبادتك) أي بسبب عملك الصالح فانه قد شغل لكننه قاصر عليك (وقيل للعالم قف هنا) أي عند الصراط (فاشفع لمن احببت فانك لا تشفع لاحد) أي من اذن لك في الشفاة له (الاشفعت) أي قبلت شفاة عنك جزاء لك على الاحسان الى عباد الله بعملك (فقيام مقام الانبياء) أي في كونه في الدنيا هاديا للارشاد وفي العقبي شافعا في المعاد (ابو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب) أي ثواب الاعمال (فر) وكذا البوايعم (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا احب الله عبدا) أي اراد به الخير ووقفه (ابتلاه) أي اختبره وامتحنه بنحو مرض او هم او ضيق (ليسمع تضرعه) أي تذله واستكانته وخضوعه ومباغتته في السؤال ويثبته (فر) عن ابن مسعود عبد الله (وكر دوس موقوفا) عليهم (هب فر) عن ابي هريرة وهو حديث حسن لغيره * (اذا احب الله قوما ابتلاههم) بنحو ما تقدم ليظهرهم من الذنوب (طس) وكذا في الكبير (هب) والضياء المقدسي (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (اذا احب الله عبدا اجاه من الدنيا) أي حال بينه وبينها والمراد ما زاد عن الكفاية (كياجي احكم سقيمه الماء) أي شربه اذا كان يضر والاطباء تحي شرب الماء في امراض معروفة بل الاكثر منه منهي عنه مطلقا في حق المريض وغيره (تلك) في الطب (هب) كلهم (عن قتادة بن النعمان) الظفري البدرى قال الشيخ حديث حسن * (اذا احب الله عبدا أي اراد توفيقه واسعاده (قذف حبه في قلوب الملائكة) أي القاه واذا ابغض عبدا قذف بغضه في قلوب الملائكة ثم يقذفه في قلوب الادميين) فلا يراه أو يسمع به احد من البشر الا ابغضه فتطابق القلوب على محبة عبداو بغضه علامة على ما عند الله (حل) وكذا الديلمي (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا احب احدكم اخاه) أي في الدين (فليعلمه) ندبا (انه) أي بأنه (يحبه) قال العلقمي قال

الغزالي انما أمر الرجل باعلامه بحبه لانه يوجب زيادة الحب فان الرجل اذا عرف أخاه بحبه أحبه بالطبع (حم خدد) في الادب (ت) في الزهد (حبك) وصحبه (عن المقدم بن معدى كرب) الكندي صحابي مشهور (حب) عن أنس بن مالك (خد) عن رجل من الصحابة قال الشيخ حديث حسن: (اذا أحب أحدكم صاحبه فليأمنه في منزله) ندبامؤكدا (فليخبره انه يحبه) لله لا لغيره من أمور الدنيا فانه أبقى للآلفة وأثبت للوذة (حم) والضياء المقدسي (عن أبي ذر) الغفاري قال الشيخ حديث صحيح: (اذا أحب أحدكم عبدا) أي انسانا حرا كان أو رقيقا (فليخبره فانه) أي المحبوب (يخدم مثل الذي يخدم له) الظاهر أن فاعل يخدم الاول يرجع الى المحبوب وفاعل الثاني يرجع للمحب يعني يحبه بالطبع كما يحبه هو (هب) عن ابن عمر وهو حديث صحيح: (اذا أحب أحدكم أن يحدث ربه) أي يناجيه (فليقرأ القرآن) أي مع حضور قلب وتدبر (خط فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف: (اذا أحببت رجلا فلا تارة) الممارات والمرء المجادلة والمخالفة ذكره في المشارق (ولا تشاره) المشاركة بتشديد اراء وفي الحديث ولا تشار أخاك أي لا تفعل به شرا يحوجه أن يفعل بك مثله ويروى بالتخفيف من المشاركة أي الملاحة (ولا تسأل عنه احدا فعسى أن توافي) أي تصادف (له عدا) فليخبرك بما ليس فيه) لأن هذا شأن العدو (فيمرق ما بينك وبينه) بزيادة ما (خل) عن معاذ ابن جبل وهو حديث ضعيف: (اذا أحببتم أن تعلموا ما للعبد عند ربه) قال المناوي من خير أو شر (فانظروا ما يتبعه من الثنا) بالفتح والمد أي اذا ذكره أهل الصلاة بشئ فاعلموا ان الله أجرى على لسانهم ماله عندهم فانهم ينطقون بالهامه (ابن عساكر) في تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين (ومالك) بن أنس (عن كعب) الاحبار الحيري أسلم في خلافة أبي بكر وعمر (موفوفا) قال الشيخ حديث حسن لغيره: (اذا أحدث أحدكم في صلاته فليأخذ بآنفه ثم لينصرف) قال العلامة أي ليوهم القوم ان به رعا في وفي هذا باب من الاخذ بالادب في ستر العورة واخفاء القبيح والتورية بما هو احسن وليس يدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس اه وقال المناوي وذلك لئلا ينجبل ويستول له الشيطان المضى فيها استحياء من الناس (ه حبك) في الطهارة (هق) في الصلاة (عن عائشة) أم المؤمنين وهو حديث صحيح: (اذا أحسن الرجل) يعني الانسان ذكرا كان أو أنثى (الصلاة فأتتم ركوعها وسجودها) تفسير لقوله احسن قال المناوي وانما اقتصر عليهما لان العرب كانت تأتق من الانحناء لكونه يشبه عمل قوم لوط فأرشدتهم الى انه ليس من هذا القبيل (قالت الصلاة حفظك الله كما حفظتني) أي قالت بلسان المحال والمقال (قترفع) الى عليين كما في خبر احمد وهو كناية عن القبول والرضى (واذا اساء الصلاة فلم يتم ركوعها وسجودها قالت الصلاة) بلسان المحال والمقال (ضيعك الله كما ضيعتني)

ى ترك حفظك (فتلغ كى لىف الثوب الخلق) بفتح اللام اى البالى (فيضرب بها وجهه
 كناية عن خيبته وخسرانه) (الطيسالى) ابو داود وكذا الطبرانى (عن عبادة) ابن
 الصامت الانصارى ورواه عنه البيهقى قال الشيخ حديث صحيح (اذا اختلفتم فى الطريق
 فاجعلوا سبعة اذرع) قال العلقمى اذا كان الطريق بين اراضى القوم وارادوا احياءها
 فان اتفقوا على شئ فذاك وان اختلفوا فى قدره جعل سبعة اذرع اما اذا وجدنا
 طريقا مسلو كا وهو اكثر من ذلك فلا يجوز لاحد ان يستولى على شئ منه (حرم
 دت هـ) عن ابي هريرة (حب هـ ق) عن ابن عباس (اذا اخذ المؤمن فى اذانه
 وضع الرب يده فوق رأسه) قال المناوى كناية عن ادرا الرجة والاحسان وافاضة
 البر والممدد اليه (فلا يزال كذلك) اى ينعم عليه بما ذكر (حتى) اى الى ان (يفرغ
 من اذنه وانه) اى الشان (ليغفرله) بضم التحتية (مداصوته) قال العلقمى
 بالتحفيف اى مسافة صوته او ممتد صوته والمعنى لو كانت ذنوبه تملأ هذا المكمل لغفرت
 له او يغفرله من الذنوب ما فعله فى زمان بقدر هذه المسافة اه وقال المناوى واذكر
 بعض النعوين مد بالتشديد و صوب انه مد اوليس بمبكر بل هما الغتاب (فاذا فرغ) من
 اذنه (قال الرب) تقدس (صدق عبدى) اى اخبر بما طابق الواقع (وشهدت بشهادة
 الحق) فيه التغات وهى ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله (فأبشر) قال المناوى بما
 يسرك من الثواب وهذا افضل عظيم لا ذان لم يرد مثله فى غيره الا قليلا وفيه شمول
 للمحتسب ومن يأخذ عليه اجرا ويحتمل اختصاصه بالا قول (ك) فى التاريخ تاريخ
 نيسابور المشهور (فر) وكذا ابونعيم (عن انس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (اذا
 اخذت مضجعا) بفتح الجيم وكسر ها اى اتيت محل نومك يعنى وضعت جنبك على
 الارض لتنام (من الليل) قال المناوى وذكره غالبى فالنهار كذلك فيما اطن (فاقرأ قل
 يا ايها الكافرون) اى اقرأند بالسورة التى اولها ذلك (ثم نم على خاتمتها) اى اقرأها بكملها
 واجعلها خاتمة كلامك (فانها براءة من الشرك) قال العلقمى اى لانها متضمنة البراءة من
 الشرك بالله تعالى وهو عبادة الاصنام لان الجملتين الاولتين لنتفى العبادة فى الحال
 والجملتين الاخيرتين لنتفى العبادة فى الاستقبال ومشى البيضاوى على عكس ذلك لان
 لا يتخلص المضارع الى الاستقبال وهو قول مرجوح وسببه كما قال الترمذى عن فروة بن
 نوفل انه اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمنى شيئا اقوله اذا ولت الى فراشى
 قال فذكره اه وسياأتى ما من مسلم يأتى مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله الا وكل الله
 به مملكا يحفظه فلا يقربه شئ يؤذيه حتى يهب متى هب (حمد) فى الادب (ت) فى
 الدعوات (ك) فى التفسير (هب) كلهم عن نوفل بفتح النون والغاء (ابن معاوية الديلى
 والبغوى) فى الصحابة (وابن نافع) فى معجمة (والضياء) فى المختارة كلهم (عن جملة)
 بفتح الجيم والموحدة ابن حارثة وجملة هو اخوزيد وعم اسمامة حب المصطفى قال قلت

يا رسول الله علمني شيئا أنتفع به فذكره وهو حديث صحيح * (إذا أدخل الله الموحدين النار) قال المناوي وذاشامل لموحدي هذه الأمة وغيرها والمراد بعضهم وهو من مات عاصيا ولم يتب ولم يعف عنه (أما تم فيها) بمعنى أنه يغيب أحساسهم أو يقبض أرواحهم لطفاً منهم واطهاراً لاثرائهم (أما تم) مصدر مؤكداً لما قبله وفي بعض النسخ اسقاطه (إذا أراد أن يخرجهم منها) أي بالشفاعة والرحمة (أسمهم) أي إذا قهرهم (المعذاب تلك الساعة) (فر) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا أذهن أحدكم) قال المناوي أي دهن شعر رأسه بالدهن (فليمد) ندباً وأرشاداً (بما جيبه فانه) أي دهنها (يزهد بالصداع) بفتح حرف المضارعة أي وجع الرأس لأنه يفتح المسام فيخرج البخار المحتبس في الرأس (ابن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (وابن عساكر) في تاريخه كلهم عن قتادة مرسلاً (فر) وكذلك الحكيم الترمذي (عنه) أي عن قتادة (عن أنس) بن مالك مرفوعاً قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أدى العبد) أي من فيه ريق (حق الله) من نحو صلاة وصوم (وحق موالية) من نحو خدمة ونصح (كان له اجران) اجر قيامه بحق الله واجر قيامه بخدمة سيده (حمم) عن أبي هريرة * (إذا أذيت زكاة مالك) أي لمستحقها (فقد قضيت ما عليك) من الحق الواجب (تهك) في الزكاة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أتت زكاة مالك فقد أذهبت عنك شره) قال المناوي أي الدينوي الذي هو ثقله ومحق البركة منه والاخر الذي هو العذاب (ابن خزيمة) في صحيحه (ك) في الزكاة (عن جابر) بن عبد الله مرفوعاً قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أذن في قرية) بالبناء للمفعول (أمنها الله من عذابه ذلك اليوم) قال المناوي أي أمن أهلها من أنزال عذاب بهم بأن لا ينزل عليهم بلاء ولا يسلط عليهم عدواؤه وقال العلقمي إن كان من الأمن الذي هو ضد الخوف ومثله الأمانة ومنه أمانة نعاسا فهو بفتح الهجزة المقصورة والميم والنون (طس) عن أنس بن مالك * (إذا أذن المؤذن يوم الجمعة حرم العمل) أي حرم على من تلزمه الجمعة التشاغل عنها بما يفوتها قال العلقمي المراد به أي بالاذن الاذان بين يدي الخطيب لأنه هو المعروف في وقت الاخبار بهذا الحديث ويكره العمل من الزوال لمن تجب عليه الجمعة ويحرم بالاذن المذكور وهذا أي كراهية العمل على من لم يلزمه السعي حينئذ ولا فيحرم (فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله بعبد خيراً جعل صناعته) قال العلقمي الصنعة هي العطية والكرامة والاحسان (ومعروفة) قال العلقمي قال في النهاية المعروف الصنعة وحسن الصنعة مع الأهل وغيرهم من الناس (في أهل الحفاظ) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الفاء أي أهل الدين والأمانة (وإذا أراد به شر جعل صناعته ومعروفة في غير أهل الحفاظ) أي جعل عطاياه وفعله الجميل في غير أهل الدين والأمانة (تنبيه) قال بعضهم أصحاب النفس الطاهرة والخلق الزكية اللطيفة يؤثرونهم الجميل فينبعثون

بالطبع والمودة الى توفية المحقوق ومكافاة الخلق بالا حسن اليهم ومن لم يكن كذلك فهو بالضد (فر) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله بعبده خيرا) قال المناوي قيل المراد بانخير المطلق الجنة وقيل عموم خيري الدنيا والاخرة (جعل غناه في نفسه) أي جعله قانعا بالكفاف لتلايتعب في طلب الزيادة وليس له الا ما قسم له اه قال العلقمي النفس هي الروح والنفس الجسد فالمراد جعل غناه في ذاته أي جعل ذاته غنية عن طلب ما لا حاجة له به (وتقاه في قلبه) بضم المثناة القوقية وتخفيف القاف أي جعل خوفه في قلبه بان يلائمه بنور اليقين فتي حصل منه غفلة ووقع في ذنب بادر الى التوبة (واذا اراد الله بعبده شرا جعل فقره بين عينيه) فلا يزال فقير القلب حريصا على الدنيا منه مكافيا وان كان موسرا (الحكيم) الترمذي (فر) كلاهما عن أبي هريرة * (اذا اراد الله بعبده خيرا فقهه في الدين) قال المناوي فهمه الاحكام الشرعية او اراد بالفه العدم بالله وصفاته التي تتشأنها المعارف القلبية اه وقال العلقمي أي فهمه الاحكام الشرعية اما بتصورها والحكم عليها واما باستنباطها من أدلتها (وزهده في الدنيا) قال العلقمي الزهد هو الاعراض بالقلب وقال الامام أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أوجه الأول ترك الحرام بالقلب وهو زهد العوام من المسلمين والثاني ترك الفضول من الحلال بالقلب وهو زهد الخواص منهم والثالث ترك ما يشغل العبد عن الله بالقلب وهو زهد العارفين وهم خواص الخواص (وبصره) بالتشديد (عيوبه) أي عثره بها وبينها لئلا يتجنبها ويحذر بها ومن لم يرد الله به خيرا يعنى عن عيوب نفسه (هب) عن أنس بن مالك (وعن محمد بن كعب القرظي مرسل) قال المناوي بضم القاف وفتح اراء ومجمة نسبة لقرينة اسم رجل نزل حصنا قرب المدينة فسمى به وهو حديث حسن * (اذا اراد الله بعبده خيرا جعل له واعظا من نفسه) قال المناوي لفظ رواية الديلمي من قلبه (يا مره) بامتثال الاوامر الالهية (وينهاه) عن المنوعات الشرعية ويذكره بالعواقب الرديئة (فر) وكذا ابن لال (عن أم سلمة) أم المؤمنين واسناده جيد كما ذكره القرافي * (اذا اراد الله بعبده خيرا غسله) قال المناوي بفتح العين والسين المهملتين مخفقا ومشددا أي طيب ثنائه بين الناس (قيل وما غسله) أي قالوا يا رسول الله ما معنى غسله قال (يقع له عملا صالحا قبل موته ثم يقبضه عليه) شبه ما رزقه الله من العمل الصالح الذي طاب به ذكره بين الناس بالغسل الذي يجعل في الطعام ليحلبه ويطيب (حم ط) عن أبي عنبه قال المناوي بكسر العين المهملة وفتح النون (الخولاني واسمه عبد الله أو عمارة وهو حديث حسن) * (اذا اراد الله بعبده خيرا استعمله قيل وما استعمله) أي قالوا يا رسول الله ما معناه وما المراد به (قال يقع له عملا صالحا بين يدي موته) أي قبله (حتى يرضى عنه من حوله) قال المناوي بضم أوله والفاعل الله ويجوز فتحه والفاعل من حوله أي من اهله وجيرانه ومعارفه فيبرثون ذمته ويثنون عليه خيرا

فيخبر الرب شهادتهم (حم ك) عن عمرو بن الحق بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وهو
 حديث صحيح (إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله قال كيف يستعمله قال يوفقه لعمل
 صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه) وهو متلبس بذلك العمل الصالح ومن مات على شيء
 بعثه الله عليه كما في خبر سيحى (حم ت حب ك) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح
 (إذا أراد الله بعبد خيرا طهره قبل موته قالوا) يا رسول الله (وما طهور العبد) بضم الطاء
 ي ما المتراد بتطهيره (قال عمل صالح يلهمه آياه) قال العلقمي قال في النهاية الألهام أن
 يلقى الله في النفس شيئا يبعثه على الفعل أو الترك وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء
 من عباده (حتى يقبضه عليه) أي عيته وهو متلبس به (طب) عن أبي امامة الباهلي
 وهو حديث حسن (إذا أراد الله بعبد خيرا صير حوائج الناس إليه) أي إذا أراد الله
 بعبد مسلم خيرا وجهه إليه ذوى الحاجات ويسرقضاءها على يده أو بشفاعته وفيه عموم
 للحاجات الدينية والدنيوية (فر) عن أنس بن مالك واسناده ضعيف (إذا أراد
 الله بعبد خيرا عاتبه في منامه) قال المناوي أي لاهمه على تقصيره وحذره من تقريطه
 وعززه برفق ليكون على بصيرة من أمره (فر) عن أنس بن مالك وهو حديث ضعيف
 (إذا أراد الله بعبد الخير) قال المناوي في رواية خيرا (عجل له العقوبة في الدنيا) ليخرج
 منها وليس عليه ذنب ومن فعل ذلك معه فقد أعظم اللطف به والمنة عليه (وإذا أراد
 الله بعبد الشر) قال المناوي في رواية شرا (أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم
 القيامة) أي لا يمحاه بذنبه في الدنيا حتى يمحى في الآخرة متوفرا للذنوب وأفيها
 فيستوفي ما يستحقه من العتاب وهذا الحديث له تمة وهي وأن أعظم الجزاء مع عظم
 البلاء وإن الله تعالى إذا أحب قوما ابتلاهم فمن رضى فلا رضى ومن سخط فلا سخط
 (ت) في الزهد (ك) في الحدود (عن أنس) بن مالك (طب ك هب) عن أبي هريرة قال
 الشيخ حديث حسن (إذا أراد الله بعبد خيرا فقهه في الدين وألهمه رشده) قال
 المناوي أي وفقه لأصايب الصواب وفي أفهامه من لم يفقهه في الدين ولم يلهمه الرشد لم يرد
 به خيرا اه أي خيرا كاملا والفقهاء عرفوا الرشد بأنه صلاح الدين والمال (البرار)
 في مسنده عن عبد الله بن مسعود (إذا أراد الله بعبد خيرا فتح له قفل قلبه) بضم
 القاف وسكون القاء أي أزال عن قلبه حجب الاشكال وبصر بصيرته مراتب الكمال
 (وجعل فيه اليقين) أي العلم بوحداية الله تعالى بسبب النظر في الموضوعات الدالة
 على الصانع (والصدق) أي التصديق المجازم الدائم الذي ينشأ عنه دوام العمل
 (وجعل قلبه واعيا لما يسلك فيه) فينفع فيه الوعظ والنصيحة (وجعل قلبه سليما)
 أي من آفات الحسد والكبر ونحو ذلك من حقد وعجب ورياء وغل (ولسانه صادقا)
 أي ناطقا بما يطابق الواقع (وخليقته مستقيمة) أي طبيعته معتدلة مستوية متوسطة
 بين طرفي الإفراط والتفريط (وجعل أذنه سمعية) أي مصغية مقبلة على ما سمعته

من احكام الله تعالى وزواجره ومواعظه واذا كاره (وعينه بصيرة) قال العلقمي اى بما
 يلزمها من الطاعات والكف عن المحرمات اه فالمراد عين قلبه كما صرح به المناوى
 (ابو الشيخ) بن حبان (عن ابى ذر الغفارى) وهو حديث ضعيف * (اذا اراد الله بأهل
 بيت خير افرقهم فى الدين) اى ففهمهم فيه امره ونهيهم بافاضة النور على افئدتهم (ووقر)
 بالثبديد (صغيرهم كبيرهم) اى صغيرهم وكبيرهم فى السن والمراد بالكبير العالم
 وبالصغير الجاهل (ورزقهم الرفق فى معيشتهم) اى حياتهم (والقصد فى نفقاتهم) اى
 طريقهم واسطاعتهم لا بين طرفى الافراط والتفريط وبصرهم عيوبهم (فيتوبوا) اى
 التوبوا (منها) بالطاعة وترك النهي والخروج من المظالم والعزم على عدم العود (واذ
 ارادهم غير ذلك) اى العذاب وسوء الخاتمة (تركهم هملا) قال العلقمي الهمل بالتحريك
 الابل بلا راع ويقال نعم هملا اى مهملة لا راعى لها وليس فيها من يهديها ويصلحها فهى
 كالضالة اه وقال المناوى تركهم هملا بالتحريك اى ضلالا بان خلى بينهم وبين أنفسهم
 فيحل بهم البلاء ويتركهم الشفاء لغضبه عليهم واعراضه عنهم (قط) فى كتاب (الافراد
 عن أنس) ابن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله بقوم خيرا أكثر فقهاءهم
 بأن يلهوهم الاشتغال بالعلم ويسهل لهم تحصيله (واقل جهالهم فاذا تكلم العقبة) اى بما
 يوجب العلم كأمر معروف ونهى عن منكر (وجد أعوانا) جمع عون وهو وكفى الصحاح
 الظهير (واذا تكلم الجاهل قهر) بالبناء للفعول اى غلب ورذ عليه (واذا ارادهم شرا
 أكثر جهالهم واقل فقهاءهم فاذا تكلم الجاهل وجد أعوانا واذا تكلم الفقيه قهر ابونصر
 السجزي فى الابانة عن حبان) بكسر الحاء المهملة وشد الباء الموحدة ابن ابى جبلة يفتح
 الجيم والموحدة (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا اراد الله
 بقوم خيرا امدهم فى العمر) اى امهل لهم وطول لهم فى مدة الحياة (والهمهم الشكر) اى
 اتقى فى قلوبهم ما يحلهم على عرفان الاحسان والثناء على المنعم بالجنان والاركان فطول
 عمر العبد فى طاعة الله علامة على ارادة الخير له (فر) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث
 ضعيف * (اذا اراد الله بقوم خيرا ولى عليهم علماءهم) جمع حليم والحلم الاناة والتمتت
 وعدم المبادرة الى المؤاخذه بالذنب (وقضى بينهم علماءهم) بأن يلهوهم الله الامام
 الاعظم ان يصبر الحكم بينهم الى العلماء منهم (وجعل المال فى سمئائهم) اى كرائمهم
 (واذا اراد الله بقوم شرا ولى عليهم سفهاءهم) جمع سفيه وهو ضد الحليم (وقضى بينهم
 جهالهم) بأن يولى الامام الجاهل منهم لرشوة وعى بصيرة (وجعل المال فى بخلائهم)
 الذين يكثرزون الذهب والفضة ولا يثقون بها فى سبيل الله (فر) وكذا ابن لال (عن
 مهران) مولى المصطفى قال المناوى واسناده جيد * (اذا اراد الله بقوم نساء بالفتح والمد
 زيادة وسعة فى ارزاقهم) رزقهم السماحة اى السخاء والكرم (والعفاف) اى الكف عن
 المنهيات وعن سؤال الناس تسكيرا (واذا ارادهم افتتانا) اى ان يأخذهم ويسلبهم

ما هم فيه من الخير والنعمة (فتح عليهم باب خيانة) أي نقص مما أتمنوا عليه من
 حقوق الحق والخلق فضاقت أرزاقهم وفشى الفقر فيهم إذا أمانة تجلب الرزق والخيانة
 تجلب الفقر كما في حديث يأتي قال العلقمي قال في المشارق أصل الخيانة النقص أي
 نقص ما أتمن عليه ولا يؤذيه كما كان عليه وخيانة العبد ربه أن لا يؤذى حقوقه
 وأمانات عباده التي أتمن عليها (فائدة) قال في المصباح وفرقوا بين الخائن والسارق
 والغاصب إبان الخائن هو الذي خان ما جعل عليه أميناً والسارق من أخذ خفية من
 موضع كان ممنوعاً من الوصول إليه وربما قيل كل سارق خائن دون العكس والغاصب
من أخذ جهاراً معتمداً على قوته (طب) وابن عساکر والديلمي (عن عبادة بن الصامت)
 قال الشيخ حديث ضعيف: (إذا أراد الله بأهل بيت خير أدخل عليهم الرفق) بالكسر
 لين الجانب واللفظ ولا خذباً التي هي أحسن (حم نخ هب) عن عائشة البزاري مسنده
 (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن: (إذا أراد الله بعبده خير أرزقه الرفق
 في معاشه) قال العلقمي المعاش والمعيشة مكسب الإنسان الذي يعيش بسببه (وإذا
 أراد به الشر أرزقه الخرق في معاشه) قال العلقمي الخرق بفتح الخاء مصدر خرق بضم
 الراء ويقال بكسرهما ضد الرفق وبضم الخاء اسم للحاصل بالفعل اه وقال
 المناوي فالمراد أنه إذا أراد بأحد خيراً رزقه ما يستغني به مدة حياته ولينسه
 في تصرفه مع الناس وألهمه القناعة وإذا أراد به الشر ابتلاه بضد ذلك (هب) عن عائشة
 قال الشيخ حديث ضعيف: (إذا أراد الله برجل) أي إنسان (من أمتي خير التي حب
 أصحابي في قلبه) فحبتهم علامة على إرادة الله الخير لمحببهم كما أن بغضهم علامة على
 عدمه (فر) عن أنس ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن غيره: (إذا أراد
 الله بالأمير) قال العلقمي هو الذي له ولاية من خليفة وقاض ونحوهما (خيراً) يحتمل
 أن يريد عموم خير الدنيا والآخرة لأنه ذكره في معرض الشرط ويحتمل أن يكون
 معناه الخصوص لأن ذلك سائغ في السنة العرب وقال بعض العلماء المراد بالخير المطلق
 الجنة والأول أولى (جعل له وزير صدق) أي صادقاً في التصحله ولرعيته ولا يظهر
 أن المراد به وزير صالح لرواية النساء جعل له وزيراً صالحاً ولم يرد بالصدق الاختصاص
 بالقول فقط بل يعم الأقوال والأفعال (ان نسي) أي حكماً من الأحكام الشرعية ونسي
 مصلحة من مصالح الرعية ونحو ذلك (ذكره) مانسيه ودله على الأصح والالتفات
 (وان ذكر) الملك ذلك واحتاج إلى مساعدته بالرأى أو اللسان أو البدن (اعانه)
 وان أراد به غير ذلك) أي أراد به شراً (جعل له وزير سوء) بالاضافة وفتح السين
 (ان نسي) شيئاً (لم يذكره) أي أنه لم يعنه على ما فيه الرشد (هب) عن عائشة
 قال الشيخ حديث حسن: (إذا أراد الله بعبده أنفق ماله في البنين والماء والطين)
 قال المناوي إذا كان البناء لغير غرض شرعي وادى لترك واجب أو لفعل حرام (البعوى)

أبو القاسم في المعجم (هب) كلاهما (عن محمد بن بشير الانصاري) قال جع (وماله غيره)
 أي لا يعرف له غير هذا الحديث الواحد (عد) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف
 (إذا أراد الله بقوم سوءاً) أي ينزل بهم ما يسوءهم (جعل أمرهم) قال المناوي أي
 يصير ما يكملهم والتصرف فيهم (إلى مترفهم) أي متنعيمهم المتعمقين في اللذات المشغولين
 بنيل الشهوات (فر) عن علي أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (إذا أراد الله بقوم
 عذاباً) أي عقوبة لهم على سيئ أعمالهم (أصاب العذاب من كان فيهم) قال المناوي أي
 ولم ينكر عليهم فيعم الهلاك الطائع والعاصي (ثم بعثوا على أعمالهم) قال العلقمي لأن ذلك
 من العدل ولأن أعمالهم الصالحة إنما يجازون بها في الآخرة وإنما في الدنيا فهم أصابهم
 بلاء كان تكفير لما قدموه من عمل سيئ فكان العذاب المرسل في الدنيا على الذين ظلموا
 يتناول من كان معهم ولم ينكر عليهم فكان ذلك جزاء لهم على مداخلتهم ثم يوم القيامة
 يبعث كل منهم فيجازي بعمله (والحاصل) أنه لا يلزم من الاشتراك في الموت الاشتراك
 في الثواب والعقاب بل يجازى كل أحد بعمله ويستفاد من هذا مشروعية الهرب من
 الكفار ومن الظلمة وفي الحديث تحذير وتحذير عظيم لمن سكت عن النهي فكيف
 عن يرضى (فر) عن ابن عمر بن الخطاب (إذا أراد الله بقوم عاهة) قال المناوي أي
 آفة أو بلية (انظر إلى أهل المساجد) نظراً احتراموا كرام وورعاً وانعام وهم الملازمون
 والمترددون إليها لخواص الصلاة واعتكاف أو علم (فصرف) العاهة (عنهم) أكرامهم
 واعتناء بهم (عد فر) كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (إذا أراد
 الله بقوم هلاكاً) على حذف مضاف أي بآهل قرية (أظهر فيهم الرزق) قال العلقمي هو
 بالزراي والنون وبالراء والموحدة أي التجاهر بعمله لأن المعصية إذا خفيت لا تتعدى
 فاعلمها فإذا ظهرت ضرت العامة وخاصة التجاهر بالرزق سبب في الهلاك والفقر والوباء
 والطاعون (فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله أن يخلق
 خلقاً للخلافة) أي للملك (مسح ناصيته بيده) يعني كساه حلل الهيبة والوقار والقبول
 (عق عد خط فر) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف (إذا أراد الله قبض عبد
 بارض) أي قبض روحه بها (جعل له بها حاجة) ليسافر إليها فيدفن بالبعثة التي خلق
 منها (حم ط ب حل) عن أبي عزة عن ابن يسار بن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا أراد
 الله أن يوتع عبداً) قال العلقمي يوتع بالوفا والمثناة الفوقية المفتوحتين بعدهما عين
 مهملة الهلاك (أعني عليه الحيلة) قال في المصباح الحيلة المحذوق في تدبير الأمور وهي
 تقليب الفكر حتى يهتدى إلى المقصود والمعنى إذا أراد الله أن يهلك عبداً حير فكره
 فلا يهتدى إلى مقصوده الصواب فيقع في الهلكة اه وقال المناوي يرتع عبدانضم
 التحتية وسكون الراء وكسر الفوقية كذا في عامة النسخ والذى في عامة الطبراني يزيغ
 بزاي مججمة وقد وقفت على خطأ المؤلف فوجدت يزيغ بالزاي لكنه مصطلح على كسح

بخطه أى يهلكه (طس) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف * (إذا أراد الله
 انفاذ) بالذال المجمة (قضائه وقدره) أى امضاء حكمه المقدر فى الازل (سلب ذوى
 العقاب) لهم حتى ينفذ فيهم قضاءه وقدره قال المناوى واختلقوا فى حد العقل على
 ندها انه ملكة أى هيئة واسخة فى النفس تدرك بها العلوم الشانى انه نفس
 رد سواء كان ضرورياً نظرياً الثالت أنه الادراك الضرورى فقط ومحلة القلب
 وقيل الرأس (فاذا مضى امره) أى وقع ما قدره (رد اليهم عقولهم) فادركوا قبح ما وقع منهم
 (ووقعت الندامة) قال المناوى أى الاسف والحزن حتى لا ينفعهم ذلك اه وورد
 فى حديث تفسير التوبة بالندم على الذنب وورد أيضاً التوبة تنفع قبل سببها ما لم
 يغرغ الانسان فتتفع التوبة قبل ذلك (فر) وكذا أبو نعيم (عن أنس) بن مالك (وعن
 على) امير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أراد الله خلق شئ لم يمنعه شئ)
 قال العلامة سبيه ما فى مسلم عن أبى سعيد سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن العزل
 فقال ما من كل الماء يكون الولد اذا فذكره والعزل هو أن يجامع فاذا قارب الانزال نزع
 وانزل خارج الفرج وهو مكروه اه وقال المناوى قاله لما سئل عن العزل فأخبر
 انه لا يغنى حذر من قدر وان ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهى كائنة (م) عن
 أبى سعيد الخدرى * (إذا أراد الله بقوم قطعا) أى جذاً باوشدة واحتباس مطر (نادى
 مناد) أى امر الله ملكا نادى قال المناوى قيل والظاهر انه جبريل وعلى هذا فالنداء حقيقى
 ولا يلزم منه سماعه له ويحتمل انه مجاز عن عدم خلق الشيع فى بطونهم وبحق البركة
 (يا معا تسعى) قال العلامة بكسر الميم مقصوداً بالجمع امعاء ممدودا وهى المصارين
 (ويا عين لا تشبى) أى لا تمتلئ بل انظرى نظرشه وشبق للاكل (ويا بركة) أى
 يا زيادة الخير (ارتقى) أى انتقل عنهم وارجى (ابن البخارى تاريخه) تاريخ بغداد (عن
 أنس) بن مالك (وهو مما بيض له الديلى) أى لعدم وقوفه على سند قال الشيخ حديث
 ضعيف * (إذا أراد احدكم أن يبول فليترد لبوله) فيه حذف المفعول للعلم به ودلالة الحال
 عليه أى فليطلب نداء لبوله موضعاً رخوالياً آمن عود الرشاش اليه فان لم يجد
 الا مكاناً صلباً لينه يخوع عود (دهق) عن أبى موسى الاشعري قال الشيخ حديث
 حسن * (إذا أراد احدكم أن يذهب الى الخلاء واقيت الصلاة فليذهب الى الخلاء) بالمد
 الموضع الخالى ثم ينقل الى موضع قضاء الحاجة والمعنى يذهب الى قضاء الحاجة قبل الذهاب
 الى الصلاة فيفرغ نفسه ثم يرجع فيصلى ومحل هذا اذا لم يخف فوت الوقت فلو خاف فوت
 الوقت فالاصح تقديم الصلاة ما لم يتضرر (حمد بن حبان) عن عبد الله بن الارقم بفتح
 الهمزة والقاف قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أراد احدكم أن يبيع عقاره) أى ملكه
 الثابت كدار وبستان (فليعرضه على جاره) بفتح التحتية لانه من باب عرض المتاع
 للبيع بأن يظهر له انه يريد بيعه وانه موثر له على غيره والعرض على الجار مستحب

لا احتمال ان يشترى او يأتى بشخص صالح للجوار ويمنع من لا يصلح قال المناوى ويظهر
 ان المراد بابحار الملاصق لكن يأتى خبرا يعون دارا جارا وفي الاخذ بجمومه هنا بعد
 (ع عدد) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا أراد احدكم سفرا فليسلم) ندبا
 (على اخوانه) من اقاربه وجيرانه واصدقائه فيذهب اليهم ويطلب منهم الدعاء فيقول
 كل من المسافر والمودع للآخر استودع الله دينك وامانتك وخواتم عملك ويزيد المقيم
 وردك بخير (فانهم يزيدونه بدعائهم له الى دعائه خير اطس) عن أبي هريرة قال
 الشيخ حديث حسن * (اذا أراد احدكم من امراته) او امته (حاجته) أى جماعها كنى بها
 عنه لمزيد حياته واما قوله صلى الله عليه وسلم لمن اعترف بالزنى انكتم افلا احتياطي في تحقق
 موجب الحمد (فليأتها وان كانت على تنور) بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون
 المضمومة ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والمراد انه يلزمها ان تطيعه وان كانت في شغل
 لا بد منه حيث لا عذر كحوض ولا اضاعة مال كاحتراق خبز (حم طب)
 عن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (ابن على) وهو حديث حسن * (اذا أردت
 امرأ فتدبر عاقبته فان كان خيرا) أى غير منتهى عنه شرعا (فامضه) أى افعله
 (وان كان شرا) أى منهيا عنه شرعا (فانته) أى كف عن فعله (ابن المبارك)
 عبد الله الامام المشهور (في) كتاب (الزهد عن أبي جعفر عبد الله بن مسعود) بكسر
 الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو الهاشمي نسبة الى بنى هاشم (مرسلا) (اذا أردت
 ان تبزق) بالزى والسين والصاد (فلا تبزق عن يمينك) فيكرة تنزيه الشرف اليمين
 وأدبامع ملكه (ولا تكن ابصق عن يسارك ان كان فارغا) لان الدنس حق اليسار
 واليمين بعكسه وخص النهى باليمين مع ان عن شماله ملكا لشرفه بكتابة الحسنات
 (فان لم يكن فارغا) كأن كان على اليسار انسان (ففتح قدمك) أى اليسرى كما في خبر
 (البرزار) في مسنده (عن طارق) كفاعل بمهملة اوله وقاف آخره (ابن عبد الله)
 الحاربي قال الشيخ حديث صحيح * (اذا أردت ان تغزو فاستر فرسا غمر) قال المناوى
 يعنى حصل فرسا أبيض تغزو عليه بشراء او غيره والاغتر الابيض من كل شيء اه وقال
 في الصحاح والغرة بالضم بياض في جبهة الفرس فوق الدرهم يقال فرس اغتر والاغتر
 الابيض زاد في القاموس من كل شيء (محجلا) هو الذى قوائمه ببيض (مطلق اليد ليمنى)
 أى خالية من اليباض مع وجوده فى بقية القوائم (فانك) اذا فعلت ذلك (تسلم) من
 العدو (وتغنم) أموالهم (طبك حق) عن عقبة بالقاف (ابن عامر) الجهنى قال الشيخ
 حديث حسن * (اذا أردت امرأ فاعليك بالتؤدة) أى التأنى والتثبت (حتى يريك الله
 منه المخرج) بفتح الميم والراء أى الخالص والمعنى اذا أردت أن تفعل فعلا شاقا فثبت
 ولا تعجل حتى يهديك الله الى الخلاص منه (خدهب) وكذا الطيالىسى (عن رجل من
 بلى قال المناوى بموحدة تحتية مفتوحة كرضى قبيلة مسهورة واسناده حسن * (اذا

أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا وإذا أردت أن يحبك الناس فما كان عندك من فضولها بضم الفاء أى بقاياها (فانبذه) أى القه من يدك (اليهم) قال العلقمى والمعنى إذا أردت أن يحبك الله فابغض الدنيا أى بقلبك والى ما لا تحتاجه الى الناس يحبك الله ويحبك الناس اه انما يحتاجه لعياله فيحرم عليه التصديق به وكفى بالمرء اثماً ان يضع من يعول (خط) عن ربيع بكسر الراء وسكون الموحدة (ابن حراش) بحاء مهملة مكسورة وشين معجمة مخففة (مرسلاً) قال الشيخ حديث صحيح * (إذا أردت أن تترك عيوب غيرك) أى إذا أردت أن تتكلم بعيوب غيرك (فادرك عيوب نفسك) أى استخضرها في ذنوبك فعسى أن يكون ذلك مانعاً لك من التكلم فى الناس (الرافعى) الامام عبد الكريم القزوينى (فى) كتاب (تاريخ قزوين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا أسأت فاحسن) بفتح همزة أحسن أى إذا فعلت صغيرة من صغائر الذنوب فأتبع ذلك بحسنة من حسنات الطاعة كصلاة ونحوها قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات اما الكبيرة فلا يكفرها الا التوبة (كهب) عن ابن عمرو ابن العاص قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأجر احدكم أجيراً فليعلمه أجره) أى يعرفه قدر أجرته وجوباً بالصح العقد وليصير كل منهما على بصيرة (قطفى) كتاب (الافراد عن ابن مسعود) ورواه عنه الديلمى أيضاً قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا استأذن احدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع) قال العلقمى فيه ان المستأذن لا يزيد على ثلاث بل بعد الثلاث يرجع قال ابن عبد البر وذهب أكثر أهل العلم الى انه لا تجوز الزيادة على الثلاث فى الاستئذان وقال بعضهم اذ لم يسمع فلا بأس أن يزيد وروى سحنون عن ابن وهب عن مالك لا أحب أن أزيد على الثلاث الا من اعلم انه لم يسمع قال بعضهم وهذا هو الاصح عند الشافعية قال ابن عبد البر و قيل تجوز الزيادة مطلقاً بناء على ان الامر بالرجوع بعد الثلاث للاباحة والتخفيف عن المستأذن فمن استأذن أكثر فلا حرج عليه اه وقال المناوى أى طلب من غيره الاذن فى الدخول وكرره ثلاث مرات فلم يؤذن له فيه فليرجع وجوباً ان غلب على ظنه انه سمعه والا فندبا (مالك) فى الموطأ (حمق) فى الاستئذان (د) فى الادب (عن ابى موسى الاشعرى وابى سعيد) الخدرى (معا) (طب) والضياء المقدسى فى المختارة كلهم (عن جندب البجلي) * (إذا استأذنت احدكم امرأته) أى طلبت منه الاذن (الى المسجد) أى فى الخروج الى الصلاة فيه ليلاً (فلا يمنعها) بل يأذن لها ندباً حيث امن الفتنة لها وعليها بأن تكون عجوزاً لا تشتهى وليس عليها ثوب زينة كما مرتصيلة اه وخصه بالليل وهو مخالف لما قدمه وقال العلقمى بعض الاحاديث مطلق فى الزمان هكذا وبعضها مقيد بالليل او العكس فحمل المطلق منها على المقيد على تفاصيل تقدمت الاشارة الى بعضها فى حديث ائذنى للنساء بالليل الى المساجد اه والتخصيص بالليل هو الظاهر خصوصاً اذا كان معها نحو محرم كزوج

لان البديل استرلها (حمقن) في الصلاة (عن عمر) بن الخطاب * (اذا استجمر احدكم
 فليوتر) قال العلقمي قال النووي الاستجبار مسح محل البول والغائط بالبحار ووهي
 الحجارة الصغار الثلاث الاول واجبة وان حصل الاتقاء بدونها الحديث مسلم لا يستنج
 احدكم بأقل من ثلاثة اجبار والا يتاربعدها اذا حصل الاتقاء يدونه مستحب للحديث
 الصحيح في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن
 ومن لا فلا (حمم) عن جابر بن عبد الله * (اذا استشار احدكم اخاه فليشر عليه) أي
 اذا شاوره اخوه في الدين وكذا من له ذممة في فعل شيء فليشر عليه وجوباً بما هو الاصلح
 بذلاً للنصيحة (ه) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استشاط
 الساطان) قال العلقمي أي اذا التهب وتمزق من شدة الغضب صار كأنه نار (سلط
 عليه الشيطان) فاغراه بالايقاع بمن غضب عليه اه وقال المناوي فلا يحذر السلطان
 ذلك ويظهر ان المراد بالسلطان من له سلاطة وقهر فيدخل الامام الاعظم ونوابه
 والسيد في حق عبده والزوج بالنسبة لزوجته ونحو ذلك (حمط) عن عطية بن
 عروة (السعدى) قال الشيخ حديث حسن * (اذا استطاب احدكم فلا يستطب بيمينه)
 أي اذا استنجد احدكم فلا يستنجي بيده اليمنى فلا يستنجأ بها بلا عذر مكروه وقيل بحرمته
 (وليس تنج بشماله) لانها اللأذى واليمنى لغيره قال المناوي والاستنجاء عند الشافعي
 واجد واجب وعند أبي حنيفة ومالك في احد قوليه سنة (ه) عن أبي هريرة وهو
 حديث صحيح * (اذا استعطرت المرأة) أي استعملت العطر وهو الطيب الذي يظهر ريحه
 (فترت على القوم) أي الرجال (ليجدوا ريحها) أي لاجل أن يشموا ريح عطرها (فهي
 زانية) أي هي بسبب ذلك متعرضة للزنى ساعة في أسبابه قال المناوي وفيه ان ذلك
 بالقصد المذكور كبرية فتفسق به ويلزم الحماكم المنع منه اه وقال العلقمي سماها
 النبي صلى الله عليه وسلم زانية مجازاً (س) عن أبي موسى الأشعري وهو حديث
 حسن * (اذا استقبلتك امرأتان) أي اجنبتان فلا تمر بينهما خديعة أو يسرة) لان
 المرأة مظنة الشهوة قال المناوي والنهي للتنزيه والا للندب مالم يتحقق حصول
 المفسدة بذلك والا كان التحريم والوجوب (هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
 ضعيف * (اذا استكتم) أي أردتم السواك (فاستاكوا عرضاً) بفتح فسكون أي في
 عرض الاسنان فيكره طولاً لانه يدمى اللثة الا في اللسان فيستاك فيه طولاً لخبر فيه
 (ص) عن عطاء مرسلاً قال الشيخ حديث صحيح * (اذا استلج احدكم في اليمن
 فانه آثم له عند الله من الكفارة التي امر بها) قال العلقمي بفتح اللام وتشديد
 الجيم قال في الدرر كأصله وهو استفعال من الهجاء ومعناه أن يحلف على شيء
 ويرى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه ولا يحنث ويكفر ولا بد من تنزيهه على
 ما اذا كان الحنث ليس بمعصية واتما قوله آثم فخرج عن الغلط المعاملة المقتضية
 للاشتراك في الاثم لانه قصد مقابلة اللفظ على زعم الحالف وتوهمه فانه يتوهم ان عليه

ثما في الخنث مع انه لا اثم عليه فقال صلى الله عليه وسلم الاثم عليه في اللجاج اكثر
لو ثبت الاثم والذي اجمعوا عليه ان من حلف على فعل شيء أو تركه وكان الخنث خيرا
من التماذى على اليمين استحب له أن يحنث واذا حنث لزمته الكفارة (هـ) عن أبي هريرة
قال الشيخ حديث صحيح * (إذا استلقى احدكم على قفاه فلا يضع احدى رجليه على
الآخرى) قال العلقمي النهى عن ذلك منسوخ أو يحل النهى حيث يخشى ان تبسود
العورة والجوار حيث يؤمن ذلك (ت) عن البراء بن عازب (حم) عن جابر بن عبد
الله (البرار) في مسنده (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح * (إذا استعشقت
فاستمتري) أى امخط نديا بريح الائق ان كفى والا فتخصر اليد اليسرى (وإذا استجمرت
فاوتر) أى نديا لكن الثلاث واجبة وان حصل الا نقاء بدونها كما مر (طب) عن سلمة
ابن قيس قال الشيخ حديث صحيح * (إذا استيقظ الرجل من الليل وايقظ اهله) قال
المنأوى حليمته او نحو بنته (وصليا ركعتين) نقلا وفضا (كتبا) أى امر الله تعالى
بكتابتها (من الذاكرين الله كثير والذاكرات) الذين أثنى الله عليهم في كتابه العزيز
وقال العلقمي قال الدميري قال الزنجشري الذاكرون الله كثير والذاكرات من لا يكاد
يحول قلبه أو بلسانه أو بهما عن ذكر الله وقراءة القرآن والاستغفار بالعلم من الذكر وقال
القاضي عياض ذكر الله تعالى ضربان ذكر بالقلب وذكر باللسان وذكر القلب نوعان
أحدهما وهو ارفع الاذكار وأجلها الفكر في عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته
في سماواته وأرضه ومنه الحديث خير الذكرك الخفى والمراد به هذا والثاني ذكر بالقلب عند
الامر والنهى فيمثل ما أمر به ويترك ما نهى عنه ويقف فيما اشكل عليه وأما ذكر
اللسان مجرد فهو أضعف الاذكار لكن فيه فضيلة عظيمة كما جاء به الاحاديث (دنه
حبك) عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري (معا) ورواه عنه البيهقي أيضا قال الشيخ
حديث صحيح * (إذا استيقظ احدكم من نومه فلا يدخل يده في الاناء) أى الذى فيه ماء
دون قلتين أو مائعين ولو كثيرا (حتى يغسلها ثلاثا) فيكره ادخالها قبل استكمال الثلاث
فلا تزول الكراهة عند الشافعية الا بالتثليث لان الشارع اذا غيى حكما بغاية فلا يخرج
من عهده الا باستيفائها (فان اخذكم لا يدري أين بات يده) وفي رواية فانه لا يدري قال
العلقمي فيه ان علة النهى احتمال هل لاقت يده ما يؤثر في الماء أى نجسا يؤثر في الماء
كمحل الاستنجاء أولا ومقتضاه الحاق من شك في ذلك ولو كان متيقظا ومفهوما أنه
من درى أين بات يده كن لف عليه اخرقة مثلا فاستيقظ وهي على حالها ان لا كراهة
وان كان غسلها مستحبا على المختار اه قال المناوى وفي الحديث فوائد منها ان
الماء القليل اذا ورد عليه نجس تنجس وان لم يتغير والفرق بين ورود الماء على النجس
وعكسه ان محل الاستنجاء لا يظهر بالنجس بل يعنى عنه في حق المصلى (ونذب) غسل
النجاسة ثلاثا فانه أمر به في المتوهمة ففي الحقيقة أولى (والاخذ) بالا احتياط في العبادة

وغيرها ما لم يخرج محد الوسوسة (واستعمال) ألفاظ الكناية فيما يتحاشا من التصريح به
 (مالك) في الموطأ (ولشافعي) في المسند (حم ق ع) كلهم في الطهارة عن أبي هريرة
 (إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستثر) أي فليخرج ماء الاستنشاق والقذر
 اليابس المجتمع من المخاط ندبا بعد الاستنشاق يفعل ذلك (ثلاث مرات فان الشيطان
 يبيت على خياشيمه) يحتمل ان المراد بالشيطان حقيقة او هو كناية عن القذر المجتمع
 او عن وسوسته بالكسل عن العبادة والخياشيم جمع خيشوم وهو اقصى الانف (ق ن)
 عن أبي هريرة (إذا استيقظ أحدكم فليقل الحمد لله الذي رزقني روعي وعافاني في
 جسدي واذن لي بذكركه) أي يقول ذلك ندبا لان النوم أخو الموت (ابن السني) في عمل
 يوم وليمة (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (إذا سلم العبد فحسن اسلامه)
 أي صار اسلامه حسنا بعبادته واخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر (يكفر الله
 عنه كل سيئة كان ارتكبها) قال العلقمي وفي رواية زلفها بتخفيف اللام كما ضبطه صاحب
 المشارق وقال النووي وزلف بالتشديد وأزلف بمعنى واحد أي اسلف وقدم (وكان
 بعد ذلك) أي بعد تكفير السيئات بالاسلام (القصاص) أي كابة المجازاة في الدنيا
 ثم فسر القصاص بقوله (الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها الا
 ان يتجاوز الله عنها) أي بقبول التوبة أو بالعفو وان لم يتب قال العلقمي والقصاص
 اسم كان ويجوز أن تكون تامة والحسنة مبتدأ أو بعشر الخبر والجملة استئنافية وقوله
 الى سبعمائة متعلق بمقدور أي منتهية وفي رواية منتهيا الى سبعمائة فهو منصوب على
 الحال وأخذ بعضهم بظاهر هذه الغاية فزعم ان التضعيف لا يجاوز سبعمائة ورد بقوله
 تعالى والله يضاعف لمن يشاء (فائدة) قال بعضهم الكافر لا يصح منه التقرب فلا يثاب
 على العمل الصالح الصادر منه في شركه وقال النووي الصواب الذي عليه المحققون بل
 يقل بعضهم فيه الاجماع ان الكافر اذا فعل افعا لا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم اسلم
 ومات على الاسلام فان ثواب ذلك يكتب له (خ ن) عن أبي سعيد الخدري (إذا اشار
 الرجل على أخيه بالسلاح) أي جل على أخيه في الدين آلة الحرب كما بينته رواية من جل
 عليه بالسلاح (فهما على جرف جهنم) بضم الجيم وضم الراء وسكونها وبجاء مهملة
 وسكون الراء قال العلقمي وهما متقاربان ومعناه على طرف قريب من السقوط فيها
 (فادانته وقعا فيهما جحيم) اما القاتل فظاهر واما المقتول فلقصده قتل أخيه فان لم يقصد
 قتله فهو شهيد فالحديث محمول على ما اذا قصد كل منهما قتل صاحبه (الطيالسي)
 ابو داود (ن) كلاهما (عن أبي بكر) وهو حديث صحيح (إذا اشتد الحر فأبردوا
 بالصلاة) أي صلاة الظهر أي أخروها ندبا الى انحطاط قوة الهمج بشرط تقدم الكلام
 على بعضها (فإن شدة الحر من فيح جهنم) أي غليانها وانتشارها قال المناوي (قاعدة)
 كل عبادة موقفة فالأفضل تعجيلها اول الوقت الا سبعة الأبراد بالظهر والضحى أول

وقتها طلوع الشمس أى على رأى النووى ويسن تأخيرها لربع النهار والعيد يسن
 تأخيرها للارتفاع والقطرة قول وقتها غروب الشمس ليلة العيد ويسن تأخيرها ليومه
 ورمى جرة العقبة وطواف الافاضة والخلق يدخل وقتها بنصف الليل ويسن تأخيرها
 ليومه (حمق ع) عن أبي هريرة (حمق دت) عن أبي ذر (ق) عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو متواتر: (إذا اشتد كلب الجوع) قال المناوى بفتح الكاف واللام أى حدثه
 (فعلبك) يا أبا هريرة (برغيف وجرة) قال العلقمى قال فى الصباح الجرة من الخرف والجمع
 جرر وجرار وقال فى الصباح والجرة بالفتح اناء معروف والجمع جرار مثل كلبة وكلاب
 (من ماء القراح) كسلام أى الذى لا يخالطه شئ (وقل على الدنيا واهلها) أى المتعبدن
 لها المشغولين بطلبها المنهمكين فى تحصيلها (منى الدمار) أى الهلاك أى قل لنفسك
 باسمان الحال أو القال بأن تجرد من انفسا تخاطبها قال المناوى يعنى انزلهم منزلة الهالكين
 فلا تنزل بهم حاجاتى ولا اقصد هم فى مهماتى فليس المراد حقيقة الدعاء عليهم (عذهب)
 عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف: (إذا اشتد الحرفا ستعينوا بالجمامة) أى على دفع
 اذاه لغلبة الدم حينئذ (لا يتبيخ الدم) أى لثلاث ايج (باحكم فيقتله) والخطاب لاهل
 الجاز ونحوهم من الاقطار الحارة (ك) فى الطب (عن أنس) بن مالك وهو حديث صحيح
 (إذا اشترى احدكم بعيرا فليأخذ بدروة سنانه) بضم الذا الالمجمة وتكسر أى باعلى
 علوه وسنانه كل شئ اعلاه (وليتعوذ بالله من الشيطان) قال المناوى لان الشيطان
 على سنانه كما ينجى فى خبر فاذا سمع الاستعاذة هرب ومن العلة يؤخذ انه ليس
 نحو الفرس مثله (د) فى النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث حسن
 (إذا اشترى احدكم كبح فليذكر مرقة فان لم يصب احدكم كبحا اصاب مرقا وهو احد
 اللجين) أى اذا حصل احدكم كبحا بشراء او غيره ليطنحه فليكثر نداء وارشاد امرقته
 لان دسم اللحم يتحمل فيه فيقوم مقام اللحم فى التقذى والنفع (ت ك) فى الاطعمة (هب)
 كلهم (عن عبد الله المزني) بضم الميم وفتح الزاى وهو حديث حسن: (إذا اشترى
 نعالا فاستجدها وإذا اشترى ثوبا فاستجده) قال العلقمى يحتمل أن يكون من الجودة
 ويحتمل أن يكون من الجديد المقابل لتقديم ويدل كلام المصباح لكل منهما لان قوله
 وجدد فلان الامر فتجدد شاملا للجديد والجيد وقال المناوى فاستجدها بسكون الدال
 المحققة أى اتخذها جديدة وليس من الجديد المقابل للتقديم والالقال استجدها
 بالتشديد والامر ارشادى (طس) عن أبي هريرة وعن ابن عمر بن الخطاب (زيادة)
 واذا اشترى دابة فاستغرها) أى اتخذها فارهة والمراد النشاط والخفة (واذا كانت
 عندك كريمة قوم فاكرمها) أى زوجة كريمة من قوم كرام بان تفعل بها ما يليق بمنصب
 آباءها وعصباتها فاذا كانت الزوجة تخدم فى بيت ابيها واجب على الزوج اخذها
 (إذا اشتكى المؤمن) أى اذا مرض (اخلصه) أى المرض (من الذنوب كما يخلص الكبير

خبث الحديد) والمعنى ان ما يحصل له من الالم بسبب المرض يصفيه كتصفية الكبر للعديد
 من الخبث فاسم ناد التصفية الى المرض مجاز والمراد الصغائر اما الكبائر فلا يكفرها
 الا التوبة (خدخبطس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (اذا اشتكت
 فضع يدك) واليمين اولى (حيث تشكى) أى على المحل الذى يؤلمك (ثم قل بسم الله اعوذ
 بعزة الله) أى قوته وعظمته (وقدرته من شر ما اجد من وجى هذا ثم ارفع يدك
 ثم اعد ذلك) أى الوضع والتسمية والتعوذ (وترا) قال المناوى أى سبعا كما تقيده رواية
 مسلم يعنى فان ذلك يزيل الالم او يخففه (تك) فى الطب (عن أنس) ابن مالك قال
 الشيخ حديث حسن * (اذا اشتهى مريض احدكم شيئا فليطعمه) قال العلقمى سببه
 ما اخرج ابن ماجه بسنده عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم عادر رجلا
 فقال له ما تشهى قال اشتهى خبز بر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان
 عنده خبز بر فليبعث الى اخيه ثم قال اذا اشتهى فذكره وهذا الحديث فيه حكمة لطيفة
 وهى ان المريض اذا تناول ما يشتهيه وان كان يضر قليلا كان انفع اوقل ضررا مما
 لا يشتهيه وان كان نافعا فينبغى للطبيب الكيس ان يجعل شهوة المريض من جملة
 ادلته على الطبيعة وما يتدى به الى طريق علاجه فسيحجان المستأثر بعلم الغيب اه
 وقال المناوى فليطعمه ما اشتهاه ندبالات المريض اذا تناول ما اشتهاه عن شهوة صادقة
 طبيعية وان كان فيه ضرر ما فهو واقع له مما لا يشتهيه وان كان نافعا لكن لا يطعم الا قليلا
 بحيث تنكسر حدة شهوته قال بقراط الاقلال من الضار خير من الاكثار من النافع
 ووجود الشهوة فى المريض علامة جيدة عند الاطباء قال ابن سينا مريض يشتهى
 احب الى من صحى لا يشتهى وقيل لمريض ما تشتهى قال اشتهى ان اشتهى (ه) عن
 ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اصاب احدكم مصيبة فليقل ان الله وانا اليه
 راجعون اللهم عندك احتسب مصيبتى) أى اذخر ثواب مصيبتى فى صحائف حسناتى
 (فاجرنى فيها) أى علمى انا الله العلقمى بسكون الهمة وضم الجيم وكسر هاى اثبتى والاجر
 الثواب (وابدلى بها خيرا منها) يعنى المصيبة أى اجعل بدل ما فات شيئا آخر انفع منه
 (دك) عن ام سلمة ام المؤمنين (ت) عن أبى سلمة عبد الله المخزومى قال الشيخ
 حديث حسن * (اذا اصاب احدكم هم ولاؤاء) بفتح اللام وسكون الهمة والمثقال
 العلقمى اللاؤاء الشدة وضيق المعيشة (فليقل الله الله ربى لا اشرك به شيئا) قال
 المناوى فى رواية لا شريك له والمراد ان ذا يفرج اللهم ان صدقت النية (طس) عن
 عائشة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبتى) أى
 بقلدى (فانها من اعظم المصائب) قال العلقمى المصيبة بالنبي صلى الله عليه وسلم اعظم
 من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده الى يوم القيامة تقطع بموته صلى الله عليه وسلم
 الوحي ومات النبوة وكان اول ظهور الشر بارئاد العرب وغير ذلك وكان اول انقطاع

الخمر وأول تقصانه وروى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله إذا أراد رجة
 أمة من عباده قبض نديم أقبليها فجعل له فرطا وسلفا بين يديها (عدهب) عن ابن عباس
 (طب) عن سابط الجهمي قال الشيخ حديث حسن لغیره * (إذا أصبحت آمنًا
 في سربك) بكسر السين أي تقسك أو تفتح فسكون مسلكك أو بتحتين منزلك
 (معافا في بدنك) من البلاء والوزايا (عندك قوت يومك) أي مؤنتك ومؤنة من تلزمك
 نفقته (فعلى الدين العفا) أي الهلاك والدروس وذهاب الأثر (هب) عن أبي هريرة
 قال الشيخ حديث ضعيف * (إنا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تكفر اللسان) قال
 العلقي قال في النهاية أي تذلل وتخضع والتكفر هو أن يتخلى الإنسان ويطأ رأسه
 قريبا من الركوع كما يفعل من يريد تعظيم صاحبه (فتقول اتق الله فينا فأنما نحن بك
 فان استمتم استقمنا وان اعوججت اعوججنا) قال المناوي أي تقول ذلك حقيقة
 أو هو مجاز بلسان المحال فنطق اللسان يؤثر في أعضاء الإنسان بالتوفيق
 والخذلان فله زره من عضوما أصغره وأعظم نفقه وضرره (ت) في الزهد (وابن خزيمة)
 في صحيحه (هب) كلهم (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح * (إذا أصبحتم فقولوا
 اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا) قال المناوي أي أصبحنا وأمسينا أم بلسان بنعمتك
 أو بحياطتك وحفظك (وبك نحى وبك نموت) أي يستمر حالنا على هذا في جميع
 الأزمان (وأليك المصير) أي المراجع وقال العلقي والصباح عند العرب من نصف
 الليل الأخير إلى الزوال ثم المساء إلى آخر نصف الليل الأول ومن فوائده أنه يشرع ذكر
 الالفاظ الواردة في الأذكار المتعلقة بالصباح والمساء أما التي فيها ذكر اليوم والليلة
 فلا يتأتى فيها ذلك إذا أول اليوم شرعا من طلوع الفجر والليلة من غروب الشمس (د)
 وابن السني عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا اضطجبت رجلان مسلمان فحبال
 بينهما شجرا وجرا ومدر) قال العلقي المدر جمع مدرة مثل قصب وقصبه وهو التراب
 المتبلد وقال الأزهرى المدر قطع الطين وبعضهم يقول الطين العلك الذي لا يخالطه
 رمل (فيسلم أحدهما على الآخر ويتبادلوا السلام) أي نداء للبتدى ووجوب الرد لأنها
 يعدان عرفا متفرقين ويؤخذ من كلام المناوي أن محل ذلك أن كان كل من الشجر
 والحجر والمدر يمنع الرؤية (هب) عن أبي الدرداء قال الشيخ حديث حسن
 * (إذا اضطجعت فقل بسم الله اعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي كتبه المنزل على رسله
 وصفاته (التامة) أي الخالية عن التناقض والاختلاف والتناقض وقال العلقي
 إنما وصف كلامه بالتمام لانه لا يجوز أن يكون في كلامه شيء من النقص والعيب
 كما يكون في كلام الناس وقيل معنى التمام ههنا أنها تنفع المتعوذ بها وتحفظه من
 الآفات (من غضبه) سخطه على من عصاه وأعرضه عنه (وعقابه) أي عقوبته
 (ومن شر عباده ومن همزات الشياطين) أي نزغاتهم ووساوسهم (وان يحضرون)

أى يحوموا حولي (ابن نصر السجزي في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابن عمرو)
 ابن العاص قال الشيخ حديث حسن * (إذا اطال احدكم الغيبة) فيه التقيد بطول
 الغيبة ولعل الطول هنا مرجعه العرف (فلا يطرق) بفتح اوله (اهله ليلا) قال العلقمي
 الطروق المجيء بالليل وسمى الآتي بالليل طارقالا لانه يحتاج غالبا الى دق الباب وورد
 الامر بالدخول ليلا وجع بينهم بأن الامر بالدخول ليلا لمن اعلم اهله بقدمه والنهي
 على من لم يفعل ذلك وقال المناوي فلا يطرق اهله أى - لا تله بالقدوم عليهم ليلا
 انقويث التأهب عليهم بل يصبر حتى يصبح لكي تمتشط الشعثة وتسجد المغيبة
 (حمق) عن جابر بن عبد الله * (إذا اطمان الرجل الى الرجل) قال في المصباح اطمان
 القلب سكن ولم يقلق والاسم الطمأنينة أى سكن قلبه بتأمينه له ثم قوله بعد ما اطمان
 اليه) أى بغير حق (نصب له يوم القيامة لواء غدر) قال الشيخ لواء بكسر اللام وفتح الواو
 ممدودا مضافا الى غدر بفتح المعجمة فسكون المهملة فراء في آخره ضد الوفا كنى به عن ظهور
 العقوبة التي اعدها الله له ظهور اللواء وقال المناوي يعني من غدر في الدنيا تعديا عوقب
 في العقب عقابا لئلا يان الجزء من جنس الجمل (ك) عن عمرو بن الحقيق الكاهن الخزاعي
 قال الشيخ حديث صحيح * (إذا اعطى الله احدكم خيرا) أى مالا (فليبدأ بنفسه واهل
 بيته) أى فليبدأ وجوبا بالاتفاق منه على نفسه ثم يمين تلمذه ووثقهم (حمم) في المغازي
 من حديث طويل (عن جابر) بن سمرة * (إذا اعطى احدكم الريحان فلا يرده) قال
 العلقمي هو كل نبت مشموم طيب الريح (فانه خرج من الجنة) قال المناوي يعني يشبه
 ريحان الجنة وهو على ظاهره ويدعى سلب خواصه التي منها انه لا يتغير ولا يذبل ولا
 يقطع ريحه (د) في مراسيله (ت) في الاستئذان (عن ابي عثمان النهدي مرسل) ادرك
 زمن المصطفى ولم يسمع منه قال الشيخ حديث حسن * (إذا اعطيت شيئا) بالبناء
 للفعول (من غير ان تسأل فكل وتصدق) قال المناوي ارشادا يعني انتفع به وفيه اشارة
 الى ان شرط قبول المبدول علم حله أى باعتبار الظاهر ويؤخذ من كلام العلقمي انه ان
 علم حله استحب القبول وان علم حرمة حرم القبول وان شك فلا احتياط رده وهو الورع
 (م دن) عن ابن عمر * (إذا اعطيتم الزكاة) بالبناء للفاعل (فلا تنسوا ثوابها) أى
 ما يحصل به الثواب (ان تقولوا) خبر عن مبتدأ محذوف أى وهو قولكم (اللهم اجعلها
 مغنما) أى غنمة مدخرة في الآخرة (ولا تجمعها مغرما) قال المناوي أى لا تجمعني ارى
 اخراجها غرامة أغرمها وهذا التقدير بناء على ان اعطيتم مبنى للفاعل ويمكن بناؤه
 للفعول وتوجيهه لا يخفى اهـ قال العلقمي قال النووي في اذكاره ويستحب لمن دفع
 زكاة أو صدقة أو نذرا أو كفارة أن يقول ربنا تقبل منا ارك انت السميع العليم (ع) عن
 أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا افطر احدكم فليغطر على تمر) أى بتمر
 والمراد جنس التمر فيصدق بالواحدة والسبع أفضل وأولاه المجردة وهذا عند الفقهاء

الرطب فان وجد فهو أفضل (فانه بركة) أى فان فى الافطار عليه ثوبا كثيرا فالامرية
 شرعى وهو ندب اوارشاد (فان لم يجد ثوبا) يعنى لم يتيسر (فليغطر على الماء) القراح
 (فانه طهور) بفتح الطاء أى مطهر محصل للتقصود (حرم) وابن خزيمة فى صحيحه
 (حب) كلهم فى الصوم (عن سلمان بن عامر الضبي) وهو حديث صحيح (اذا قبل
 الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وادر النصارى من ههنا) أى من جهة المغرب
 (وغربت الشمس فقد أفطر الصائم) قال المناوى أى انقضى صومه أو تم صومه شرعا
 أو أفطر حركيا أو دخل وقت افطاه ويمكن كما قال الطيبي جل الاخبار على الانشاء
 اظهار اللحرص على وقوع المأمورية أى اذا أقبل الليل فليغطر الصائم لان الخيرية
 منوطة بتجمل الافطار فكأنه وقع (قدت) عن عمر بن الخطاب (اذا اقترب
 الزمان) قال العلقمى قيل المراد باقتراب الزمان ان يعتدل ليله ونهاره وقيل المراد
 اذا قارب القيامة والاول اشهر عند أهل الرؤيا وجاء فى حديث ما يؤيد الثانى اه
 واقتصر المناوى على الثانى فقال أى اقتربت الساعة (لم تذكر رؤيا المسلم تكذب) أى
 رؤياه فى منامه قال المناوى لان كشف الغيبات وظهور الخوارق حينئذ (واصدقهم
 رؤيا اصدقهم حديثا) أى المسلمين المدلول عليهم بالمسلم فان غير الصادق فى حديثه
 يتطرق للخل الى رؤياه (قه) عن ابى هريرة (اذا اقترض احدكم اخاه قرضا) أى أخاه
 فى الدين وكذا الذمى (فاهدى اليه طبقا) مثلا والمراد أهدى اليه شيئا (فلا يقبله) اوجله
 على دابته) أى أراد أن يركبه دابته أو ان يحمل عليها متاعه (فلا يركبها) أى لا يستعملها
 بركوب ولا غيره قال العلقمى هو محمول على التنزه والورع أى فهو خلاف الاولى (الا ان
 يكون جرى بينه وبينه قبل ذلك) (صه) عن انس بن مالك وهو حديث حسن
 (اذا اقتصر جلد العبد) بتشديد الراء أى أخذته قشعريرة أى رعدة (من خشية الله
 تحات عنه خطاياهم) أى تساقطت (كايخات عن الشجرة البالية ورقها) والمراد العبد
 المؤمن والخطايا تجم الصغائر والمكبائر ان حصل مع ذلك توبة بشر وطها والا فالمراد
 الصغائر (سموية) فى فوائده (طب) وكذا البزار (عن العباس) بن عبد المطلب قال
 الشيخ حديث ضعيف (اذا اقل الرجل الطعام) بالضم أى الاكل بصوم أو غيره (ملا
 جوفه نورا) أى ملا الرجل باطنه بالنور ثم يفيض ذلك النور على الجوارح فتصدر عنها
 الاعمال الصالحة وما ذكرته من ان فاعل ملا عاندا الى الرجل هو ما فى شرح الشيخ وجعله
 المناوى عاندا الى الله سبحانه وتعالى قال وانما كان الجوع يورث تنوير الجوف لانه يورث
 صفاء القلب وتنوير البصيرة ورقة القلب حتى يدرك لذة المناجاة وذلل النفس وزوال
 البطور والطغيان وذلك سبب لفيض النور والجوع هو اساس طريق القوم تال
 الكتانى كنت أنا وعمرو والمكي وعياش نصطحب ثلاثين سنة نصلى الغداة نوضوء العصر
 ونحن على التجر يد المنايا سوى فلسا فمقيم ثلاثة أيام وأربعة وخمسة لانا كل شيئا ولا

نسأل فان ظهر لنا شيء وعرفنا حله اكلنا ولا طوينا فاذا اشهدنا الجوع وخفنا التلف
 أتينا أبا سعيد الخزاز فيخذلنا ألوانا كثيرة ثم يرجع الى ما كنا عليه (فر) عن أبي هريرة
 وهو حديث ضعيف * (إذا اقيمت الصلاة) أي شرع في اقامتها أو قرب وقتها (فلا صلاة
 الا المكتوبة) أي لا صلاة كاملة فيكره التنفل حينئذ لتفويت فضل تحريمه مع الامام
 (م) عن أبي هريرة * (إذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون) أي تهرولون قال
 العلقمي قال النووي فيه النذب الا كيدا الى اتيان الصلاة بسكينة ووقار والنهي عن
 اتيانها سعيًا سواء فيه صلاة الجمعة وغيرها وسواء خاف فوت تكبيرة الاحرام أم لا قال
 في شرح التهجئة وقيده ذلك في الروضة كأصلها بما اذا لم يضق الوقت فان ضاق فلا ولي
 الاسراع وقال المحب الطبري يجب اذا لم يدرك الجمعة الا به والمراد بقوله تعالى فاسعوا الى
 ذكر الله الذهاب يقال سعيت في كذا أو أتى كذا اذا ذهب اليه وعلمت فيه (واتوها
 وانتم تمشون) أي بهينة (وعليكم السكينة) قال المناوي أي الزموا الوقار في المشي
 وغض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات والعبث (فما دركتم) أي مع الامام من
 الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم فأتوا) أي فأتوه يعني اكلوه وحذكم فعلم ان ما أدركه
 المسبوق اول صلاته اذا لا تمام يقع على باقي شيء تقدم وعليه الشافعية وقال الحنفية
 أخر صلاته بدليل رواية فاقضوا بدل فأتوا فيجهر في الركعتين الأخيرتين عندهم
 لا عند الشافعية (حم ق ع) عن أبي هريرة * (إذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني)
 لثلاثين طول عليكم القيام والنهي للتنبيه قال العلقمي وهذا أي هذا الحديث معارض
 لمحدث جابر بن سمرة ان بلالا كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ويجمع
 بينهم ان بلالا كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم فاقل ما يراه يشرع في الإقامة
 قبل ان يراه غالب الناس (حم ق دن) عن أبي قتادة زاد (س) قد خرجت اليكم * (إذا اقيمت
 لصلاة وحضر احشاء فايدأ بالعشاء) العشاء بفتح العين المهملة والميم ما يؤكل آخر النهار
 كما يؤخذ من كلام صاحب القاموس وقال في الصحاح العشي والعشية من صلاة المغرب
 الى العتمة وكحضوره قرب حضوره وهذا ان اتسع الوقت وتأقت نفسه له قال المناوي
 وهذا وان ورد في صلاة المغرب لكنه مطرد في كل صلاة تنظر لليلة وهي خوف فوت
 الخشوع (حم ق ت ن ه) عن أنس بن مالك (ق ه) عن عائشة (حم ط ب) (عن سلمة
 ابن الاكوع) الاسلي (طب) عن ابن عباس * (اذا اكلتم احداكم فليكن خلوًا وثرا) قال
 المناوي وكونه ثلاثا وليلا اولى (واذا استجمر) أي استعمل الاحجار في الاستنباء والمراد
 تجمر بنحو عود وهو وانسب بما قبله (فليس تجمر وثرا) ثلاثا او خمسا وهو كذا وتقدم
 ان الثلاث واجبة وان حصل الاتقاء بدونها (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث
 صحيح * (اذا كفر الرجل اخاه) كأن قال له يا كافرا وقال عنه فلان كافرا (فقد باءها
 احدهما) بالباء الموحدة والممد أي رجع بمعصية كافرا له فالراجع عليه اثم التكفير

لا الكفر وقيل هو محمول على المستحل او على من اعتقد كفر المسلم بذنوب ولم يكن كفراً
اجماعاً او هو زجر وتغيير (م) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا اكل احدكم طعاماً) أى
اراد أن يأكل (فليذكر اسم الله) ندبوا ولو كان محدثاً حدثاً كبيراً أن يقول بسم الله
والا بكل بسم الله الرحمن الرحيم (فان نسي أن يذكر اسم الله في قوله) وكذا ان تعمد
(فليقل) ولو بعد فراغ الاكل (بسم الله على قوله وآخره) (تلك) عن عائشة قال الشيخ
حديث صحيح * (اذا اكل احدكم طعاماً) أى اراد أن يأكل طعاماً غير لبن (فليقل اللهم
بارك لنا فيه وابد لنا خيراً منه) قال المناوى من طعام الجنة او اعم (واذا شرب لبناً)
ولو غير حليب وعبر بالشرب لانه الغالب (فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه)
ولا يقول خيراً منه لانه ليس فى الاطعمة خير منه (فانه ليس شئ يحزى) بضم قوله
(من الطعام والشراب الا اللبن) أى لا يكتفى فى دفع العطش والجوع معاشئ واحد
الا اللبن (حممته) عن ابن عباس وهو حديث حسن * (اذا اكل احدكم طعاماً
فلا يمسح يده) أى اصابعه التى اكل بها (بالمندبل حتى يلعقها) بفتح قوله من الثلاثي
أى يلعقها هو (او يلعقها) بضم قوله من الرباعي أى يلعقها غيره قال النووى المراد العاق
غيره ممن لا يتقذر ذلك من زوجة وجارية وخدام وولد وكذا من كان فى معناه هم كتمليذ
يعتقد البركة يلعقها وكذلك الواليعقها شاة ونحوها قال المناوى ومحل ذلك اذا لم يكن
فى الطعام غمراً ولا غسلها الخبر الترمذى من نام وفى يده غمراً فاصابه شئ فلا يلومن الا نفسه
(حممته) عن ابن عباس (حممته) عن جابر بن عبد الله (بزيادة فانه لا يدرى
فى أى طعامه البركة) قال العلقمى قال النووى معنى قوله فى أى طعامه البركة ان الطعام
الذى يحضر للانسان فيه بركة لا يدرى ان تلك البركة فيما اكل او فيما بقي على اصابعه
او فيما بقي اسفل القصعة او فى اللقمة الساقطة فينبغى أن يحافظ على هذا كله لتحصيل
البركة والمراد بالبركة ما يحصل به التغذية وتسلم عاقبته من الاذى ويقوى على الطاعة
والعلم عند الله تعالى * (اذا اكل احدكم طعاماً فليلعق اصابعه) بفتح حرف المضارعة قال
المناوى أى فى آخر الطعام لافى اثنا عشر اصابعه بصاقه فى فيه اذ العقها ثم يعيدها
فيصير كأنه بصق فيه وذلك مستقيم ذكره القرطبي (فانه لا يدرى فى أى طعامه تكون
البركة) فان الله تعالى قد يخلق الشبع عند لعق الاصابع والقصعة (حممته) عن أبى
هريرة (طب) عن زيد بن ثابت (طس) عن أنس بن مالك * (اذا اكل احدكم طعاماً
افل يغسل يده من وضوء اللحم) بفتح الواو والضاد المعجمة أى دسسه وزهومته (عد) عن
ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اذا اكل احدكم فليأكل كل بينه واذا شرب
فليشرب بينه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله) قال المناوى حقيقة
او يحل اوليائه من الانس على ذلك ليضاد به الصالحاء (حممته) عن ابن عمر بن الخطاب
* (اذا اكل احدكم فليأكل كل بينه وليشرب بينه) فيكره بالشمال بلا عذر (ولم يأخذ

بيمينه وليعط بيمينه) أى ما شرف كمصنف وطعام اما المس تقذر وقلم الظفر ونحوه
 فباليسار (فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله)
 قال المناوى واخذ جمع حنابلة وما لكية وظاهرية من التعليل حرمة اكله او شربه واخذه
 او اعطائه بها بلا عذر لان فاعل ذلك اما شيطان او شبيه به (الحسن بن سفيان) المشهور
 (في مسنده) المشهور (عن ابى هريرة) وهو حديث حسن (اذا اكل احدكم طعاما
 فسبقته لقمة فاعط ما رايه منها) أى فليغ ما يعافيه مما اصابها (ثم يطعمها) بفتح
 التحتية وسكون الطاء أى يأكلها قال العلقمى من آداب الاكل ان لا يأخذ من اكل
 ما سقط من طعامه ولا يدعه للشيطان بل يستحب له أن يأكل اللقمة الساقطة بعد
 مسح ما يصيبها من اذى هذا اذا لم تقع على موضع نجس فان وقعت على موضع نجس
 نجست ان كان هذا الشرط بوقولا بل من غسلها ان امكن فان تعذر أطعمها مرة ونحوها
 (ولا يدعه للشيطان) قال المناوى جعل تركها ابقاء لها للشيطان لانه ذميغ للنعمة وهو
 يرضاه ويأمر به (ت) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن (اذا اكلتم الطعام) أى
 اردتم اكله (فاخلعوا نعالكم فانه اروح لا قد امكم) قال المناوى لفظ رواية الحماكم ابدانكم
 بدل اقدامكم وتقام الحديث وانها سنة جميلة (طس عك) عن انس بن مالك قال الشيخ
 حديث حسن (اذا اتى المسلمان بسيفيهما) او نحوها قال المناوى وفيه حذف
 تقديره متقاتلين يلا تاول سائح (فقتل احدهما صاحبه فالقاتل والمقتول فى النار) قال
 العلقمى قال العلماء معنى كونها فى النار انها يستحقان ذلك ولمكن أمرهما الى الله تعالى
 ان شاء عاقبهما ثم أخرجهما من النار كسائر الموحدين وان شاء عفا عنهما فلم يعاقبهما أصلا
 وقيل هو مجول على المستحل ذلك (قيل يا رسول الله) قال المناوى يعنى قال أبو بكر
 راوى الحديث (هذا القاتل) قال العلقمى مبتدأ وخبره محذوف أى هذا القاتل يستحق
 النار (فبال المقتول) أى فما ذنبه (قال انه كان حريصا على قتل صاحبه) أى بلا
 تأويل كما تقدم فلوصال عليه صائل ولم يندفع الا بقتله فقتله فلا اثم عليه (حمق دن)
 عن ابى بكر (ه) عن ابى موسى الاشعرى (اذا التقى المسلمان) أى الذكران
 أو الاثنيان أو الذكور ومحرمه أو حلاله (فتصافحا وحمد الله واستغفرا غفرلها) قال
 المناوى زاد أبو داود قبل أن يتفرقا والمراد الصغار قيا ساعلى النظائر ويستثنى من هذا
 المحكم الامر الجميل الوجه فمحرم مصافحته ومن به عاهة كالابرص والا جدم فتكره
 مصافحته (د) عن البراء بن عازب قال الشيخ حديث حسن (اذا التقى المسلمان
 فسلم احدهما على صاحبه كان احبهما الى الله احسنهما بشرا) بكسر الموحدة قال العلقمى
 قال فى النهاية البشر طلاقة الوجه وبشاشته (بصاحبه فاذا تصافحا انزل الله عليهم مائة
 درجة للبادى تسعون) أى البادى بالسلام والمصافحة (ولاصافح عشرة) بفتح الراء فيه
 ان المندوب قد يفضل الواجب (الحكيم) الترمذى (وابوالشيخ) بن حبان (عن ابن

(عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره: (إذا التقى المختاتان) أي محل ختان
 الرجل وخفّض المرأة فجمعهما بلفظ واحد تعليلها والمراد إذا تاحا ذلك يحصل بإيلاج
 الحشفة في الفرج (فقد وجب الغسل) على الفاعل والمفعول وتوبلا انزال قال المناوي
 والمحصّر في خبرنا الماء من الماء منسوخ وكذا خبر الصحيحين إذا جامع الرجل امرأته
 ثم اكسل أي لم ينزل فليغسل ما أصاب المرأة منه ثم ليتوضأ وذكر المختان غالب فيجب
 بدخول ذكر بلا حشفة في دبر أو فرج بهيمة عند الشافعي (هـ) عن عائشة وعن عمرو
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح: (إذا التقى الله في قلب امرء خطبة امرأة) بكسر الحاء
 أي التماس نكاحها. (فلأبأس أن ينظر إليها) أي لا حرج عليه في النظر إليها أي إلى
 وجهها وكفيم لفقط بل يست ذلك وإن لم تأذن اكتفاء بإذن الشارع (حمه) في المناقب
 (هق) كلهم (عن محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام قال الشيخ حديث صحيح: (إذا أم أحدكم
 الناس فلا يخفف) أي صلاته قال المناوي ندبا وقيل وجوبا بأن لا يخل بأصل سنتها ولا
 يستوعب إلا كل نعم له التطويل إذا أم بمحسورين راضين بالتطويل غير أرقاء ولا
 مستأجرين (فإن فيهم الصغير والكبير) أي في السن (والضعيف) قال العلقمي المراد
 بالضعيف هنا ضعيف الخلق لقوله بعده (والمريض وذو الحاجة) قال العلقمي هي أشمل
 لا وصاف المذكورة فهي من عطف العام على الخاص (ولا ذاصل لنفسه فليطول ما شاء)
 قال المناوي في القراءة والركوع والسجود والشهد وإن خرج الوقت على الأصح عند
 الشافعية (حمق) عن أبي هريرة: (إذا أمّن الإمام) بشدة لميم أي أراد التأمين بعد
 الفاتحة في صلاة جهرية (فأمّنوا) مقارنين له (فانه) أي الشأن (من وافق تأمينه تأمين
 الملائكة قال المناوي قولاً وزمناً وقيل اخلاصاً وخشوعاً والمراد جميعهم أو المحافظة
 أو من يشهد الصلاة قال المؤلف وأحسن مفسر به هذا الحديث ما رواه عبد الرزاق
 عن عكرمة قال صفوف أهل الأرض على صفوف أهل السماء فإذا وافق آمين في الأرض
 آمين في السماء غفر للعبد قال الحافظ ابن حجر مثله لا يقال بالرأي فالمصير إليه أولى
 (غفر له ما تقدم من ذنبه) من اللبسان لا للتبعيض قال العلقمي ظاهره غفران جميع
 الذنوب الماضية وهو محمول عند العلماء على الصغائر وزاد الجرجاني في أماليه وما تأخر
 (مالك) في الموطأ (حمق ع) عن أبي هريرة: (إذا أنامت وأبو بكر وعمر وعثمان فإن
 استطعت أن تموت فت) أي يصير الموت حينئذ خيراً من الحياة قال المناوي قاله لمن
 قال له يا رسول الله إن جئت فلم أجده قال من آتى (حل) وكذا الطبراني (عن سهل بن
 أبي حمزة) بفتح المهملة وسكون المثناة عبد الله أبي عامر الأنصاري قال الشيخ حديث
 ضعيف: (إذا انتاط غزوكم) بنون ومثناة فوقية أي بعد غزوكم (وكثرت العزائم) بعين
 مهملة وزاى أي عزومات الأمراء على الناس في الغزو إلى الأقطار البعيدة (واستحلت
 الغنائم) أي استحلتها الأئمة ونوابهم فلم يقسموها بين الغانمين كما أمروا (فخير جهادكم الرباط)

أى المراقبة وهى الإقامة فى المغور أى اطراف بلاد المسلمين (طب) وابن منده فى
 الصحابة (خط) فى ترجمة العباس المدائنى (عن عتبة) بضم المهملة وفتح المشنة الفوقية
 (ابن الندر) بنون مضمومة وودال مهملة مشددة مفتوحة قال الشيخ حديث حسن
 (إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان) أى حتى يحىء لتقووا على صومه
 فيحرم الصوم فى نصف شعبان الثانى عند الشافعية بلا سبب مالم يصل النصف الثانى بما
 قبله (حم ٤) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا انتعل أحدكم أى لبس النعل
 فليبدأ) ندبا (باليمنى وإذا خلع فليبدأ باليسرى) أى لان اللبس كرامة للبدن واليمنى
 أحق بالأكرام (لتكن اليمنى أولهما تتعل وأخرهما تنزع) أولهما متعلق بتنعل وأخرهما متعلق
 بتنزع وبجملة خبر لتكن (حم م د ه) فى اللباس (عن ابى هريرة) قال المناوى ونقل ابن
 التين عن ابن وضاع ان لتكن مدوح فاليمينى مرفوع على الابتداء (إذا انتهى أحدكم الى المجلس)
 أى المجلس الذى يباح الجلوس فيه (فان وسع له فليجلس) قال الشيخ أى وسع له القوم
 وقال المناوى وسع له أخوه المسلم كما فى رواية (والأولى ينظر الى أوسع مكان يراه فليجلس
 فيه) ولا يستنكف أن يجلس خلف القوم بل يخالف الشيطان ويجلس حيث كان
 (البغوى) أبو القاسم فى المعجم (طب ه ب) عن شيبه بن عثمان وهو حديث حسن
 (إذا انتهى أحدكم الى المجلس) قال المناوى بحيث يرى الجالسين ويروونه وسمع
 كلامهم ويسمعونه (فليسلم) عليهم ندبا مؤكدا إجماعا (فان بدا) أى عن (له ان
 يجلس) معهم (فليجلس) فى أوسع مكان يراه (ثم إذا قام) أى أراد أن يقوم (فليسلم) وان
 قصر الفصل بين سلامه وقيامه بأن قام فورا اه قال العلقمى وأقله السلام عليك
 ولعل مراده إذا سلم على واحد أو الا فضل السلام عليكم وأكمل منه أن يزيد ورحمة الله
 وبركاته ولو قال سلام عليكم أجزأه ولا يكتفى بركبتي مع وجود مكافئ والفرق بينهما وبين
 الصلاة على الميت حيث يكتفى بصلاة الصبي مع وجود الرجال ان القصد بصلاة الميت
 الدعاء ودعاء الصبي أقرب الى الإجابة والقصد بالسلام الأمان والصبي ليس أهلا له وفى
 الحديث دلالة على انه يسلم قبل أن يجلس وقياسه أن يسلم قبل أن يقوم قلت وفى رواية
 أبى داود فان أراد أن يقوم فليسلم وهى صريحة فى ذلك فلم تحمل هذه عليها (ولست
 الأولى بأحق من الآخرة) أى ليست التسليمة الأولى بأولى وأحب من التسليمة
 الآخرة بل كتاتهما حق وسنة والرد واجب فى الثانية كما فى الأولى (حم د ح ب) عن
 أبى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا اتفق الرجل على أهله نفقة وهو محتسب
 كانت له صدقة) أى يثاب عليها كما يثاب على الصدقة قال العلقمى المراد بالاختساب
 القصد الى طلب الاجر والمراد بالصدقة الثواب واطلقها عليه مجازا ويستفاد منه ان
 الاجر لا يحصل بالعمل الا معروفا بانية فالغافل عن نية التقرب لا ثواب له وقوله على أهله
 يحتمل أن يشمل الزوجة والأقارب ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق بها من عداها

بطريق الاولى لان الثواب اذا ثبت فيما هو واجب للثبوتة فما ليس بواجب اولي (رحم
 قن) عن ابن مسعود عقيب بالقاف (اذا انققت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة)
 قال العلقي بأن لم تجاوز السادة ومنهم من جعله على ما اذا أذن الزوج ولو بطريق
 الاجمال (كان لها أجرهما انققت) الباء للسببية (ولزوجها اجرهما كسب) أى
 بسبب كسبه (وللخازن مثل ذلك) قال المناوي أى الذى أنفق به يده وقال العلقي
 هو الذى يؤمر بحفظ ذلك وصرفه لاهله أى مستحقه (لا يتقص بعضهم من أجر بعض
 شيئا) فهم فى أصل الأجر سواء واذا اختلف قدره والتقييد بعدم الفساد فى الخازن
 مستفاد من قوله فى الزوجة غير مفسدة إذ العطف عليه اه وفى كونه مستفاد من
 ذلك فيه نظر (ق ع) عن عائشة (اذا انققت المرأة من بيت زوجها) قال المناوي فى
 رواية من كسب وفى أخرى من طعام أى بدل بيت زوجها (من غير أمره) قال المناوي
 وفى رواية من غير أمر أى فى ذلك الشئ المعين بعد وجود اذن سابق بصرح أو عرف
 (فلها نصف أجره) قال العلقي مفروض فى قدر تعلم رضى المالك به عرفا فان زاد على
 ذلك لم يجوز ويحتمل أن يكون المراد بالتصنيف فى الحديث الحمل على المال الذى يعطيه
 الرجل فى نفقة المرأة فاذا انققت منه بغير علمه كان الأجر بينهما الرجل لكونه الأصل فى
 اكتسابه ولكونه يؤجر على ما ينفقة على أهله والمرأة بانفاقها (قد) عن أبى هريرة
 (اذا انقلمت دابة احدكم بارض فلاة) قال المناوي أى فقراء لأماء فيها لکن المراد هنا
 بركة ليس فيها احد كما يدل له رواية ليس بها النيس (فليناديا عباد الله احبسوا على) أى
 دابتي امنعوها من الهرب (فان الله فى الارض حاضرا) أى خلقا من خلقه انسا وحيئا
 او ملكا لا يغيب (يستحييه عليكم) ذكر الضمير باعتبار الحيوان المنقلمت فاذا قال ذلك
 بنية صادقة حصل المراد بعون الجواد (ع) وابن السني (طب) عن ابن مسعود سمع الله
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذا انقطع شمع نعل احدكم) بكسر الشين المعجمة وسكون
 المهملة أى سيرها الذى بين الاصابع (فلا تمشى فى الاخرى حتى يصلحها) أى النعل
 الذى انقطع شمعها فيكره المشى فى نعل واحدة او خف او مداس بلا عذر ولا نه يخل
 بالعدل بين الجوارح (خدمن) عن أبى هريرة (طب) عن شهاب بن اوس بفتح الهمزة
 وسكون الواو ومهملة (اذا انقطع شمع احدكم) أى شمع نعله (فليسترجع) أى يقل
 ان الله وانما اليه راجعون (فانها) قال المناوي أى هذه الحادثة التى هى انقطاع شمع النعل
 (من المصائب البزارة) فى مسنده (عد) عن أبى هريرة قال الشيخ حديث حسن
 (اذا اوى احدكم الى فراشه) أى انضم اليه ودخل فيه قال العلقي اوى بقصر الهزة على
 الاقصاح أى دخل فيه وضابطه ان اوى ان كان لازما كما هنا كان القصر اقصح وان كان
 متعديا كما فى قوله الحمد لله الذى آوانا كان المتدافصح (فليتغصه بداخله ازاره) قال
 العلقي للروزي بداخل بلاهاء وهى طرف الازار الذى يلي جسده (فانه لا يدري

ما خلفه عليه) قال العلقي بتحقيق اللام أي حدث بعده فيه أي من الهوام المؤذية
 (ثم ليضطجع على شقه الايمن ثم ليقبل باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت
 نفسي) أي قبضت روعي في نومي (فارجعها) أي تفعل عليها واحسن اليها (وان ارسلتها)
 أي وان أردت الحياة الى بدني وأيقظتني من النوم (فاحفظها بما تحفظ به عبادك
 الصالحين) فيه إشارة الى آية الله يتوفى الانفس حين موتها قال العلقي قال
 الكرماني الامسك كناية عن الموت فالغفرة والرحمة مناسبة والا إرسال كناية
 عن استمرار البقاء والمحفظ يناسبه (ق) عن أبي هريرة (اذ ابانت المرأة هاجرة فرائس
 زوجها) أي بلا سبب شرعي ولا شيء نحو الحيض عذرا اذ له التمتع بها فوق الارز
 (لعتها الملائكة حتى تصبح) أي تدخل في الصباح قال المناوي أي سبتم او ذمتم المحفظة
 او اهل السماء وخص اللعن بالليل لغلبة وقوع طلب الاستمتاع ليلان وقع ذلك
 في النهار لعتها حتى تسمى (حم ق) عن أبي هريرة (اذ ابال احدكم فلا يمس ذكره بيمنه)
 أي حال البول تكريما لليمين قال المناوي فيكرهها بلا حاجة تنزيها عند الشافعية
 وتكرهها عند الحنابلة والظاهرية (واذا دخل الخلاء فلا يمسح بيمنه) قال العلقي أي
 لا يستنجي والنهاي للتنزيه عند الجمهور (واذا شرب لا ينفس في الاناء) يحرمه مع
 القومين قبله على النهي ويرفعه معها على النفي بل يفصل القدح عن فيه ثم ينفس والنهي
 للتنزيه (حم ق ع) عن أبي قتادة الحارث او النعمان (اذ ابال احدكم) أي اراد
 أن يبول (فليزد) أي فليطلب (لبوله مكانا لينا) لئلا يعود عليه وشاشه (ن) وكذا
 الطبراني (عن أبي موسى) الاشعري قال الشيخ حديث حسن (اذ ابال احدكم) أي
 فرغ من بوله (فليترد ذكره ثلاث نترات) قال العلقي وهو بالتاء المثناة من فوق
 لا بالثلثة هذا ما في النهاية وتعممه المصنف فقال الصواب انه بالثلثة اه وقال
 المناوي بمثناة فوقية لا مثناة واقتصر عليه أي يجذبه بقوة ذهاب قوت تركه واستنجي عقب
 الانقطاع اجزاه (حم د) في مراسيله (ه) عن يزيد قال الشيخ حديث صحيح (اذ ابال
 احدكم) أي اراد البول (فلا يستقبل الريح ببوله فيرده عليه ولا يستنجي بيمنه) النهي
 فيها للتنزيه (ع) وابن قانع في مجمله (عن حضرمي) بمهولة مفترحة فجمحة ساكنة
 وراء مفتوحة بلفظ النسبة (وهو مما يفيض له الديلي) أي يفيض لسندد أي ترك له يابضا
 لعدم وقوفه على سندد قال الشيخ حديث ضعيف (اذ ابعت سرية فلا تنهتهم) أي
 لا تحتز الاقويا (واقطعهم) أي خذ قطعة من احسابك بغير انتقاء وارسلها (فان الله
 يتعصر القوم بأضعفهم) كما في قصة طالوت (الحارث) بن أبي اسامة في مسنده (عن
 ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (اذ ابعتهم الى رجلا
 فابعتوه حسن الوجه حسن الاسم) لأن قبح الوجه مذكوم والطباخ تنفر عنه وحات
 الجبل الى الاجابة اقرب وحسن الاسم يتفاهل به (اليزار) في مسنده (طس) كلاهما

(عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن * (اذ بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث) أي يدفعه ولا يقبله فلا ينجس الا بغيره (حم حب م قطك حق) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح * (اذ اناب العبد انسى الله المحفوظة ذنوبه وانسى ذلك جوارحه) أي عوامله من نحو يديه ورجليه فلا تشهد عليه يوم القيامة (ومعالمه من الارض) قال العلقمي جمع مع علم أي اثر تلك الاماكن التي جرت عليها العصية (حتى يلقى الله وليس عليه شاهد من الله) قال المناوي أي من قبل الله (بذنوب) لانه تعالى يحب التوابين فاذا تقربوا اليه بما يحبهم واذا احبهم غار عليهم أي لا يظهر احد اعلى نقص فيهم فيستر عليهم م (ابن عساكر) وكذا المحكمي (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف * (اذ تابعتهم بالعينه) قال العلقمي بكسر العين المهملة واسكان التحتية وفتح النون هو أن يبيعه عينا بئمن نقد كثير مؤجل ويسئلهما ثم يشتريها منه بتقديس يربح ليقيم الكثير في ذمة المشتري او يبيعه عينا بئمن يسير نقدا ويسئلهما ثم يشتريها منه بئمن كثير مؤجل سواء قبض الثمن الاول أم لا اه قال المناوي وهي مكروهة عند الشافعية محرمة عند غيرهم (واخذتم اذنان المقيم) كناية عن الاشتغال بالبحث (ورضيت بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا) بضم الذال المججمة وكسرها أي ضعفا واستهانة قال الجوهري الذل ضد العز (لا ينزع) أي عنكم (حتى ترجعوا الى دينكم) قال المناوي أي الى الاهتمام بامور دينكم جعل ذلك بمنزلة الردة والخروج عن الدين لمزيد الزجر وانتهويل (د) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذ تابعتهم الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع) قال المناوي بالارض كما في رواية أبي داود عن أبي هريرة او بالحد كما رواه أبو معاوية عن سهل هذا في حق الماشي معها اما القاعد بنحو الطريق اذا مررت به او على القبر فلا تقوم فانه مكروه على ما في الروضة (م) عن أبي سعيد الخدري * (اذ تابعتهم احذركم) قال العلقمي بفوقية مئة مئة فمئة فمئة بعد مدة ويقال التثاوب بواو وهو تنفس ينفتح منه القم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات القلب وينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن فيورث النكسل وسوء الفهم والغفلة اه وقال المناوي هم من بعد الالف والواو غلط (فليضع يده على فيه) أي ظهر كف يساره ندبا قال العلقمي لا فرق في هذا الامر بين المصلي وغيره بل يتأكد في حالة الصلاة (فان الشيطان يدخل مع التثاوب) قال المناوي من فقه الى باطن بدنه يعني يتمكن منه في تلك الحالة ويغلب عليه او يدخل حقيقة ليشغل عليه صلاته فيخرج منها او يترك الشروع (حم ق دخ) عن أبي سعيد الخدري * (اذ تابعتهم احذركم فليرده ما استطاع) قال العلقمي أي التثاوب بوضع يده على فيه بأن يأخذ في اسباب رده وليس المراد انه يملك دفعه لان الذي وقع لا يرد حقيقة (فان احذركم اذا قالها) حكاية صوت المتثائب أي اذ بالغ احذركم في التثاوب فظهر منه هذا اللفظ (ضحك منه الشيطان) قال المناوي

حقيقة او كناية عن فرحه وانبساطه بذلك (خ) عن أبي هريرة * (اذا تشاء احدكم
 فليضع يده على فئدة ولا يعوى) بمثناة تحتية مفتوحة وعين مهملة ساكنة وواو مكسورة
 أى لا يصوت ولا يصيح كالكلب (فان الشيطان يضحك منه) أى اذا فعل ذلك لانه يصير
 ملعبه له بتشويه خلقته فى تلك الحالة وتكاسله وفتوره قال العلقمى شبهه المتثائب
 الذى يسترسل معه بعواء الكلب تنفير اعنه واستقباحه فان الكلب يرفع رأسه ويفتح
 فاه ويعوى والمتثائب اذا افترط فى التثاؤب اشبهه ومنه ما تظهر النكتة فى كونه يضحك
 منه لانه صيره ملعبه له بتشويه خلقته فى تلك الحالة (ه) عن أبي هريرة قال الشيخ
 حديث صحيح * (اذا تجشئ احدكم) الجشاء صوت مع ربح من القم عند الشمع (او عطس)
 قال العلقمى بفتح الطاء فى الماضى وبكسر ها وضمها فى المضارع والضم لغة قليلة
 (فلا يرفع بها الصوت) أى بالجشاء والعطاس فان الشيطان يحب ان يرفع بها الصوت
 (هـ) عن عبادة بن الصامت الانصارى الخزرجى (د) عن شداد بن اوس وواثلة
 ابن الاسقع الليثى (د) فى مراسيله عن يزيد بن مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة
 قال الشيخ حديث صحيح * (اذا تخففت امتى بالخفاف ذات المناقب الرجال والنساء)
 بدل من امتى أى لبستهم الرجال والنساء (وخصفوا نعالهم) قال المناوى الظاهر
 ان المراد به جعلوا هاربا لا معة متلونة بتقصيد الزينة والمباهاة (تخلى الله منهم) أى تركهم
 هملا واعرض عنهم ومن تخلى عنه فهو من الهالكين (طب) عن ابن عباس وهو
 حديث ضعيف * (اذا تزوج احدكم فليقل له) بالبناء للفعول أى فقلوا نداء فى التهنئة
 (بارك الله لك وبارك عليك) زاد فى رواية وجمع بينكم كما فى خير قال المناوى كانت عادة
 العرب اذا تزوج احدكم قالوا له بالرفاء والبنين (الحاوت) بن أبى اسامة (طب) كلاهما
 (عن عقيل بن أبى طالب) وهو حديث ضعيف * (اذا تزوج الرجل المرأة لدينها وجمالها
 كان فيها اسداد من عوز) السداد بالكسر كل شئ سددت به خللا أى كان فيه
 ما يدفع الحاجة ويسد الخلة قال المناوى وفيه اشعار بان ذلك غير مبالغ فى مدحه
 وان اللائق بالكمال عدم الالتمات لتقصير الدين (الشيرازى) فى كتاب (الانقاب)
 والكنى (عن ابن عباس وعلى) امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا ترين القوم
 بالآخرة) أى ترينوا برى اهل الآخرة مع كونهم ليسوا على مناهجهم (وتجهلوا الدنيا)
 أى طلبوا الدنيا بالدين (فالنار ما واهم) أى يستحقون المذك فى نار الآخرة (عد)
 عن أبى هريرة وهو مما يعض له الديلى فى مسند الفردوس لعدم وقوفه على سند له
 وهو حديث ضعيف * (اذا تسارعتم للخير فامشوا حفاة) دفعا للكبر وقصدا للتواضع
 واذلال النفس أى اذا أمتنتم تجس اقدامكم (فان الله يضاعف اجره على المتعجل) أى
 يضاعف اجر الحافى على اجر لا بس النعل بالقصد المذكور (طس خطم) عن ابن عباس
 وهو حديث ضعيف * (اذا سميتى فلاتكنوا بى) بفتح الكاف وشدة النون المفتوحة

فيحرم الجمع بين اسمه وكنيته صلى الله عليه وسلم لواحد ولو في هذا الزمن على الأصح
 عند الشافعية وقيل التحريم كان مختصاً بعصره صلى الله عليه وسلم لئلا يشتبه فيقال
 يا أبا القاسم فيظن أنه المدعو فيلتفت فيتأذى (ت) عن جابر بن عبد الله وهو حديث
 حسن * (إذا تصافح المسلمان لم تفرق) يحذف إحدى التاءين وأصله تتفرق (اكفها
 حتى يغفرلها) فالصافحة سنة مجمع عليها والمراد الصغائر كما مر (طب) عن أبي امامة
 الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا تصدقت فامضها) أي إذا اردت التصديق
 بصدقة فمأذرا بآخرها ندبا لئلا يغلب الشخ فيحول الشيطان بينك وبينها فانها
 لا تخرج حتى تغلق محبي سبعين شيطانا كما في خبر وعلى كل خير مانع (حم نخ) عن
 ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن * (إذا تطيب المرأة لغير زوجها) أي
 استعملت الطيب ليستمتع بها غير زوجها (فأتمها هونار) أي فعلها ذلك يجر إلى النار
 (وشنار) بمجمة ونون مفتوحين مخففاً أي عيب وعار وإذا كان هذا بالتطيب فما بالك
 بالزنى (طس) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث حسن * (إذا نفوت لكم الغيلان)
 أي ظهرت وتلونت بصور مختلفة وهم جنس من الجن (فنادوا بالاذان) أي ارفعوا
 اصواتكم بالاذان (فإن الشيطان إذا سمع النداء) أي الاذان (ادبر وله حصاص)
 بمهمات اولها مضموم أي شدة عدوا وضرا ط قال المناوي واخذ منه أنه يتدب الاذان
 في الدار التي تعبت الجن فيها (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (إذا تم
 فجور العبد) الفاجر هو المنبعث في المعاصي والمحاموم (ملك عينيه) أي صار مدمعها كأنه
 في يده (فبكي بهما متى شاء) ليوهم الناس أنه كثير الخوف من الله واطهار الخشوع
 (عد) عن عقبة بن عامر الجهني وهو حديث ضعيف * (إذا تمى أحدكم) أي اتمى
 حصول امر مرغوب فيه (فليستظر ما يمتنى) أي فليستأمل فيما يتمناه من خير اذ ذلك والا يكف
 عنه (فانه لا يدري ما يكتب له من امنيته) وقد تكون امنيته سببا لحصول ما يتمناه
 (حم خذهب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا تمى أحدكم فليكثر فاعلم اسأل
 ربه) قال العلقي والمعنى اسأل الشخص الله حوائجه فليكثر فان فضل الله كثير
 (طس) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (إذا تناول أحدكم عن اخيه شيئا) أي اخذ
 من على بدنه أو نوبه نحو قذاة (فليرهاياه) بضم التحتية وسكون اللام امر من أراه يريه
 تطيبا بخاطره واشعارا بأنه بصدد الزالة ما يشينه وذلك يبعث على الحب ويزيد في اوده
 (د) في مراسيله عن ابن شهاب الزهري (قط) في الافراد عنه عن أنس بن مالك
 بلفظ * (إذا نزع بدل إذا تناول) قال الشيخ حديث ضعيف * (إذا تنعم أحدكم وهو في المسجد
 فليغيب نخامته) قال العلقي ظاهره في أرض المسجد إذا وقعت فيه ومجمله
 ما إذا كانت تراهية أو رملية مثل مسجده صلى الله عليه وسلم وقال المناوي
 فليغيب نخامته بتثليث النون بأن يوارى في التراب أي تراب غير المسجد ويصمق

في طرف نحو ثوبه اوردائه ثم يحك بعضه ببعض ليضمحل (لا تصب جلد مؤمن او ثوبه
 فتؤذيه) قال المناوي وذلك مطاوب في غير المسجد ايضا لكن البصاق في ارضه حرام
 ومواراته واخراجها واجب وفي غيره مندوب (حرم) وابن خزيمة في صحيحه (هب)
 والاضيا والديلمي عن سعد بن ابي قاوص قال الشيخ حديث صحيح * (اذا توضأ احدكم
 فأحسن الوضوء) بأن راعى شروطه وفروضه وآداب (ثم خرج الى المسجد لا يزرعه الا
 الصلاة) اي لا يخرجها الا ارادة الصلاة (لم تزل رجلاه اليسرى تحو عنه سيئة وتكتب له
 اليمنى حسنة حتى يدخل المسجد) قال المناوي فيه اشعار بان هذا الجزاء لا ياتي الا بالركب
 وفيه تكفير السيئات مع رفع الدرجات وقد يجتمع في عمل واحد شيان احدهما رافع والاخر
 مكفر واحتج به من فضل الرجل على اليد وعكس بعضهم لان باليد البطش وحسن
 التناول ومزاولة الاعمال والصنائع والضرب في الجهاد والرحى وغير ذلك قال بعضهم
 والتحقيق انها متعادلان لتمييز كل بقضائل ليست في الاخرى (ولو يعلم الناس ما في العتمة
 والصبح) اي ما في صلاتها جماعة من جزيل الثواب (لا توهاوا لوجوها) اي زاحفين على
 اركب (هب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح * (اذا توضأ احدكم في بيته ثم
 اتى الى المسجد كان في صلاة) اي حكمه حكم من هو في صلاة من حيث كونه مأمورا
 بالخشوع وترك العبث (حتى) اي الى ان (يرجع) الى محله (فلا يقل هكذا) يعني لا يشبك
 بين اصابعه وفيه اطلاق القول على الفعل وهو شائع (وشبك بين اصابعه) اي شبك
 النبي صلى الله عليه وسلم فالماشار اليه فعل النبي صلى الله عليه وسلم (ك) في الصلاة عن
 ابى هريرة (وهو حديث صحيح) * (اذا توضأ احدكم فاحسن وضوءه باتيانته بواجباته
 ومنه وباته) (ثم خرج) من محله (عامدا الى المسجد فلا يشبك) ثم ما (بين اصابعه يديه فانه
 في صلاة) اي في حكم من هو في الصلاة ومفهوم الشرط ليس قيد امتعته براه فلو توضأ
 واقتصر على الواجب تاركاً للسنن فهو مأثور بعدم التشبيك قال العلقمي وورد ما يدل
 على جواز التشبيك وجمع الاسماعيلي بأن النهي يقيد بما اذا كان في الصلاة او قاصدا اليها
 اذ منتظر الصلاة في حكم المصلي ولا يكره التشبيك في المسجد بعد فراغ الصلاة اذ لم ينتظر
 صلاة اخرى (حم دت) عن كعب بن عجرة بفتح العين المهمة وسكرن الجيم وفتح الراء قال
 الشيخ حديث صحيح * (اذا توضأ احدكم فلا يغسل اسفل رجله بيده اليمنى) قال المناوي
 لانهم كانوا يمشون حفاة فغديه لم يقفوا على اوزل بأسفلها فلا يباشر ذلك بيمنه تكريماً
 لها (عد) عن ابى هريرة (وهو) اي هذا الحديث (بما يبض له الديلمي) في مسنده
 الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف * (اذا توضأ ثم فادباً وبما منكم)
 اي بغسل اليمنى من اليدين والرجلين ندباً فان عكس صح مع الكراهة (ه) عن ابى
 هريرة وهو حديث صحيح * (اذا توضأت) اي فرغت من وضوئك (فانتقم) اي رشت
 الماء ندباً على مذاكيرك وما يليها من الازار حتى اذا احسست بببل تقدرانه بقمية الماء

اثلا يوسوس لك الشيطان (ه) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا اتوقى
 احدكم اى قبضت روحه) (فوجد شيئا) يعنى خلف تركته لم يتعلمق بها حق لازم
 (فليتكفن فى ثوب حبرة) جوزفيه الشيخ الوصف والاضافة وهو بكسر الحاء المهملة وفتح
 الموحدة بوزن عنبه ثوب يمانى من قطن او كان مخطط قال المناوى وهذا يعارضه
 الاحاديث الا مرة بالتكفين فى البياض وهى اصح فلتقدم (د) والضيا المقدسى (عن
 جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (اذا جاء احدكم الجمعة) اى اراد المجئ اليها وذكر
 المجئ غالى فائكم بعم المقيم بمحلها (فليغتسل) ندبا عند الجمهور وصرقه عن الوجوب
 خبر من توضع يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل فالتغسل افضل (مالك) فى الموطا
 (قن) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا جاء احدكم يوم الجمعة والا مام يخطب فليصل
 ركعتين) اى ندبا (قبل ان يقعد) والركعتان يحصل بهما تحية المسجد فيكره الجوس
 قبلهما عند الشافى وفيه رد على ابى حنيفة ومالك فى ذهابهما الى كراهة التحية لداخله
 (وليجوزيهما) اى يخفف قال الخطيب الشربيني والمراد بالتخفيف فيما ذكر الاقتصار على
 الواجبات اه وقال المناوى فان زاد على اقل مجزى بطلت عند جمع شافعية اه وقال
 ابن قاسم العبادى خفيفتين عرفا على الوجه فلا يجب الاقتصار على الواجبات خلافا
 للزركشى فلو طوطها بطلت صلاته ويستثنى الداخل آخر الخطبة فان غلب على ظنه انه
 ان صلاهما فاتفق تكبيرة الاحرام مع الامام تركهما ولا يقعد بل يستمر قائما لئلا يكون
 جالسا فى المسجد قبل التحية (حمق د ن ه) عن جابر بن عبد الله * (اذا جاء احدكم
 فافسح له اخوه) اى اخوه فى الاسلام (فانما هى كرامة كرمه الله بها) اى الفعلة او الخصلة
 حيث الله الله اياها (نخ هب) عن مصعب بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين
 المهملتين آخره موحدة (ابن شيبه) وهو حديث حسن * (اذا جاء الموت لطالب العلم وهو
 على هذه الحالة) اى التى هى طالب العلم الشرعى المجهول به (مات وهو شهيد) اى من
 شهداء الآخرة (البرار) فى مسنده (عن ابى ذر) الغفارى (وابى هريرة معا) قال الشيخ
 حديث ضعيف * (اذا جاءكم الزائر) قال المناوى اى المسلم (فاكرموه) اى بما لا تكلف فيه
 وفيه النهى عن التكلف للضيف (الخراثطى) فى كتاب مكارم الاخلاق (فر) وكذا
 ابن لال (عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا جاءكم الا كفاء فالتكفؤون)
 قال الشيخ بتقطع المهمة (ولا تربصوا) اى حدوث امر بمحذوف احدى التاءين تخفيفا اى
 نتظروا (من الحديثان) قال العلامة المعنى اذا طلب الكفو فلا تمنعه وتربص وقوع امر
 به من موت ونحوه (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اذا جاءكم احدكم
 اهله) اى زوجته وامته (فليصدقها) بفتح الميم المنة التحية وضم الدال المهمة قال الشيخ
 يجمعها بشهوة جماعا صالحا قال المناوى اى فليجامعها بشهوة وقوة وحسن فعل (فان
 سبقتها) بالانزال وهى ذات شهوة (فلا يجمعها) بضم الميم المنة التحية من اجل اى فلا يجمعها

على ان نجعل ولا تقضى شهرتها بذلك الجاهل بل يجهلها حتى تقضى وطرها فانه من حسن
المعاشرة المأمور به ويعلم ذلك بالقرائن (ع) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح
(اذا جامع احدكم اهله فليصدقها ثم ادا قضى حاجته قبل ان تقضى حاجتها) اى انزل قبل
انزالها (فلا يجعلها) اى لا يمشيها على مفارقتها بل يستمر معها (حتى تقضى حاجتها) ويعلم
ذلك بالقرائن كما مر (ع) عن انس بن مالك وهو حديث صحيح (اذا جامع احدكم
امرأته فلا يمتنى حتى تقضى حاجتها) كما يجب ان يقضى حاجته) فيندب ذلك لانه من
المعاشرة بالمعروف (عد) عن طلق بفتح الطاء المهملة وسكون اللام آخره قاف قال الشيخ
حديث صحيح (اذا جامع احدكم زوجته او جاريته فلا ينظر الى فرجها) قال المناوى واد
نهى عنه في حال الجماع ففى غيره اولى فيكره نظره فرج الحليلة مطلقا تنزيها وخرج بالنظر
المس فلا يكره اتفاقا (فان ذلك يورث العمى) اى البصيرة او البصر الناظر والولد لم ينظر
اليه النبي صلى الله عليه وسلم قط ولا رآه منه احد من نسائه (يقى) بفتح الموحدة وكسر
القاف وشذالاء التختية (ابن محمد) بفتح الميم وسكون الحاء المنجمة وفتح اللام بعده اذال
مهملة (عد) عن ابن عباس قال ابن الصلاح جيد الاسناد (اذا جامع احدكم حليته
ولا ينظر الى الفرج فانه) اى النظر اليه (يورث العمى ولا يكثر الكلام) فيكره تنزيها
حال الجماع بلا حاجة (فانه يورث الخرس) اى فى المتكلم والولد (الازدى فى) كتاب
(الضعفاء) والمتروكين (والجليلى فى مشيخته) المشهورة (فر) كلهم (عن ابى هريرة)
وهو حديث ضعيف (اذا جعلت اصبعيك فى اذنيك سمعت خيرا الكوثر) بالحاء المنجمة
ومهملة بين يمينها ثمناة تحتية اى تصويته فى جريه قال العلقمى قال بعضهم ومعناه من
أحب أن يسمع خيرا الكوثر اى نظيره او ما يشبهه لانه يسمعه بعينه (قط) عن عائشة
قال الشيخ حديث صحيح (اذا جلستم) اى اردتم الجلوس (فاخلعوا نعالكم) ندبا (تستريح
اقدامكم) باثبات المثناة التحتية قال المناوى اى لكى تستريح فكأنه يوهم انه منسوب قال
وخرج الخلف فلا يطلب نزع (اليزار) فى مسنده (عن انس) بن مالك وهو حديث
ضعيف (اذا جلست فى صلاتك فلا تترك الصلاة على) بنون التوكيد الثقيلة فهى
واجبة فى الصلاة وبه اخذ الشافعى وأقلها اللهم صل على محمد ومحملا آخر الصلاة بعد
التشهد الاخير (فانه ركعة الصلاة) اى صلاحها فتفسد الصلاة بتركها (قط) عن بريدة
ابن الحصيب وهو حديث ضعيف (اذا جرت الميت فاوتروا) اى اذا جرت الميت فكأنه
بالطيب عند درجه فيها فجره وتر قال المناوى ثلاثة كما يدل له خبر احمد اذا جرت الميت
فاجرته ثلاثا وذلك لان الله وتر يحب الوتر (حبك) عن جابر قال الشيخ حديث صحيح
(اذا جهل على احدكم) باله نال المفعول اى اذا فعل به احد فعل الجاهلية من نحو سب وشتم
(وهو صائم فليقل) ندبا بلسانه او بقلبه او بهما (اعوذ بالله منك انى صائم) اى استصم
بالله من شركك تدكيره به هذه الحالة ليكف عن جهله ولا يرذ عليه بمثله

(ابن السني) في عمل يوم وليمة (م) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا حاك في نفسك شيئا فدعه) (حم حبك) عن أبي امامة * (إذا حج الرجل بمال من غير حله) أي مال اكتسبه من وجه حرام (فقال ليبيك اللهم ليبيك) أي اجبتك اجابة بعد اجابة (قال الله لا ليبيك ولا سعديك هذا مردود عليك) أي لا ثواب لك فيه وان صح وسقط به الفرض كما وصلي في ثوب مغضوب ومعنى ليبيك أنا مقيم على طاعتك وزاد الازهرى اقامة بعد اقامة واجابة بعد اجابة وهو مشني اريد به التكثير وسقطت نونه للاضافة (عدفر) عن عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره * (إذا حج الرجل عن والديه) أي اصليه وان عليا (تقبل منه ومنها) بالبناء للمجهول أي تقبله الله أي اثنابه واثنابهما عليه فيكتب له ثواب حجة مستقلة ولهما كذلك (وابتشر به ارواحهما في السماء) بموحدة ساكنة فثناة فوقية مفتوحة أي فرح به ارواحهما المكننة في السماء فان ارواح المؤمنين فيها والكلام في الميتين بدليل ذكر الارواح فان كانا حيين فكذلك ان كانا معصوبين (قط) عن زيد بن ارقم الانصاري قال الشيخ حديث صحيح * (إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي امانة) قال المناوي وفي رواية بالحديث معرفا وفي اخرى الحديث أي باسقاط حرف الجر فهي أي الكلمة التي حدث بها امانة عند المحدث فيجب عليه كتمها فان التفاته قرينة على ان مراده ان لا يطلع على حديثه احد وفيه ذم افشاء السر وعليه الاجماع وقال العلقي أي اذا حدث احد عندك بحديث ثم غاب صار حديثه امانة عندك ولا يجوز اذاعتها وقال ابن رسلان اي لان التفاته اعلام لمن يحدثه انه يخاف انه يسمع حديثه احد وانه قد خصه بسر فكان الالتفات قائما مقام اكمته هذا عني أي خذه عني واكتمه وهو عندك امانة وفي معنى هذا الحديث افشاء السر الا دعى لمافيه من الايذاء البالغ والتهاون بمحقوق المعارف والاصدقاء قال الحسن ان من الخيانة أن تحدث بسر أخيك وافشاء السر حرام ان كان فيه اضرار (حمد) في الادب (ت) في البر (والضيا) في المختارة (عن جابر) بن عبد الله (ع) عن أنس بن مالك وهو حديث صحيح * (إذا حرم أحدكم الزوجة والولد) بالبناء للمفعول أي لم يرزقهما (فعليه بالجهاد) لا تقطاع عذره بمحنة طهره (طب) عن محمد بن حاطب القرشي قال الشيخ حديث صحيح * (إذا حسدتم) قال العلقي الحسد تمنى زوال النعمة عن المنعم عليه وخصه بعضهم بان يتمنى ذلك لنفسه والحق انه اعم (فلا تبغوا) اي لا تتعدوا وتركبوا غير الشرع فيه فمن خطر له ذلك فليبادر الى استبكره (واذا ظنتم فلا تتحققوا) اي اذا شككم في امر برحمان اي ظنتم بأحدسوا فلا تتحققوا ذلك بالتجسس واتباع موارده ان بعض الطنائم (واذا تطيرتم فامضوا) الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء التشاؤم بالشيء والمعنى اذا تشاءمتم بسبب الطيرة فلا يلتفت خاطركم الى ذلك وامضوا القصدكم (وعلى الله فتوكلوا) أي فوضوا له الامران الله يحب المتوكلين (عد) عن أبي هريرة وهو حديث

ضعيف (اذا حضرتم موتاكم) اى عند احتضارهم (فاغضوا البصر) اى اطبقوا
 الجفن الاعلى على الجفن الاسفل (فان البصر يتبع الروح) قال العلقمي معناه ان الروح
 اذا خرج من الجسد يتبعه البصر نظرا اى يذهب قال وفى فهم هذا دقة فانه يقال انما
 البصر يبصر مادام الروح فى البدن فاذا فارقه تعطل الابصار كما يتعطل الاحساس
 والذى ظهر لى فيه بعد النظر ثلاثين سنة ان يحاسب بأحد أمرين أحدهما ان ذلك بعد
 خروج الروح من اكبر البدن وهى بعد باقية فى الرأس والعينين فاذا خرج من القم
 اكثرها نظر البصر الى القدر الذى خرج الثانى أن يحل على ما ذكره كثير من العلماء ان
 الروح لها اتصال بالبدن وان كانت خارجة فترى وتسمع وترى السلام (وقولوا خيرا) اى
 ادعوا اليه بنحو مغفرة وللاصاب بجبر المصيبة (فان الملائكة تؤمن على ما يقول أهل
 الميت) اى تقول آمين اى استجب يا رباه ما قالوه ودعاهم مستجاب (حم دك) عن
 شداد بن اوس قال الشيخ حديث صحيح (اذا حكم الحماكم فاجتهد فأصاب قلبه اجران
 واذا حكم فاجتهد فأخطأ قلبه اجر واحد) قال العلقمي قال النووى أجمع المسلمون على أن
 هذا الحديث فى حاكم عالم أهل للحكم فان أصاب قلبه اجران أجر باجتهاده وأجر باصابعه
 وان أخطأ قلبه أجر باجتهاده وفى الحديث محذوف أى اذا أراد الحكم فاجتهد قالوا وامان
 ليس بأهل للحكم فلا يحل له الحكم فان حكم فلا أجر له بل هو آثم ولا ينغذ حكمه سواء وافق
 الحكم فأصاب أى صادف ما فى نفس الامر من حكم الله تعالى أم لا (حم ق دنه) عن
 عمرو بن العاص (حم ق ع) عن ابي هريرة (اذا حكمتم فاعدلوا واذا قلتم فاحسنوا)
 اى القتل بالكسرية القتل بأن تختاروا اسهل الطرق واسرعها ازهاق الروح لكن
 تراعى المثلية فى القتال فى الهيئة والا لانه ان امكن (فان الله يحب المحسنين) اى يرضى
 عنهم ويميز مشورتهم ويرفع درجاتهم (طس) عن انس بن مالك قال الشيخ حديث
 صحيح (اذا حكم احدكم) بفتح اللام اى رأى فى منامه رؤيا (فلا يتحدث للناس يتلعب
 الشيطان فى المنام) لانهار رؤيا يحزن من الشيطان يريه اياها ليحزنه فيسوء ظنه بربه
 ويقل شكره فينبغى ان لا يلتفت لذلك ولا يشتغل به فعلم ان هذا فى غير الرؤيا الحسنة لما
 سيأتى فى حديث اذا رأى أحدكم الرؤيا الحسنة فليفسرها ولا يخبر بها واذا رأى أحدكم الرؤيا
 القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها وقال العلقمي كذا بخطه فى الاصل وفى الكبير يتلعب
 الشيطان وهى ملحقة بخطه وفى ابن ماجه لفظة به ثابتة فى الاصل والمعنى عليها وهى
 فضلة ويموز حذف الفضلة فلعلمها فى بعض النسخ ثابتة وفى بعضها محذوفة (مه) عن جابر
 (اذا حكم احدكم) بالضم والتشديد أى أخذته الحى (فليسن عليه الماء البارد) بفتح المثناة
 التحتية وضم السين المهملة وقيل معجمة وشدة النون أى فليرش عليه رشامته فقا
 ويفعل ذلك (ثلاث ليال) متوالية (من السحر) أى قبل الصبح فانه ينفع من فعل
 الصيف فى قطر الحر فى الحى الخالص من ورم وعرض ردىء ومواد فاسدة (ن ع ك)

والضيا عن انس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح * (إذا خاف الله العبد أخاف الله منه كل شيء) قدم المفعول اهتماما بالخوف وحما عليه (وإذا لم يخف العبد الله أخافه الله من كل شيء) قال المناوي لأن الجزء من جنس العمل وكما تدين تدان والمراد بالخوف كف جوارحه عن المعصية وتقييدها بالطاعة والافه وحديث تفس لا خوف فإذا هت بهقلبك وعملت على رضاه أياك الخلق وان عظمت عظمه وك وان أحببتة أحبوك وان وثقت به وثقوا بك وان أنست به أنسا بك وان نزهته نظروا اليك بعين النزاهة والطهارة (عق) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف * (إذا ختم العبد القرآن) أي كلما قرأه من قوله إلى آخره (صلى عليه عند ختمه ستون ألف ملك) أي استغفروا له قال المناوي يحتمل أن هذا العدد يحضرون عند ختمه والظاهر أن المراد بالعدد الكثرة لا التحديد كنظاره (فر) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو وهو حديث ضعيف * (إذا ختم أحدكم القرآن فليقل اللهم آتس وحشتي في قبري) أي إذا مات وقبرت فيندب أن يدعو بذلك عقب ختمه فان القرآن يكون مونساه فيه منوراه ظلمته (فر) عن أبي امامة الباهلي وهو حديث ضعيف * (إذا خرج أحدكم إلى سفر) ولو قصيرا فليودع اخوانه) أي فيسألهم الدعاء فيندب أن يقول كل من المودع والمودع للآخر استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك ويزيد المقيم للسافر وردك بخير (فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة) أي النمو وان زيادة في الخير (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن زيد بن ارقم) وهو حديث ضعيف * (إذا خرج ثلاثة) أي فأكثر (في سفر فليؤثروا أحدهم) أي يتخذوه أميرا عليهم ندبا وقيل وجوبا ليسمعوا ويطيعوا له لانه أجمع رأيهم ولشملهم وأحق بعضهم بالثلاثة الاثنتين وينبغي أن يؤثروا ازهدهم في الدنيا وأوفرهم حظا من التقوى وأتمهم مروءة وسخاء وأكثرهم شفقة (د) والضيا المقدسي (عن أبي هريرة وعن أبي سعيد) المخدري معا وهو حديث حسن * (إذا خرج أحدكم من الحلاء) بالمد أي عند فراغه من قضاء حاجته (فليقل الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني) أي بقاءه وعدم خروجه (وامسك على ما ينبغي) قال المناوي مما جذبه الكبد وطبخته ثم دفعه إلى الأعضاء وذا من أجل النعم (شقط) عن طاوس مرسل هو ابن عساكر يلقب بطاوس القراء قال الشيخ حديث حسن * (إذا خرجت المرأة إلى المسجد) أي أرادت الخروج إلى محل الجماعة وهي متطيبة (فلتغتسل من الطيب) ندبا (كما تغتسل من الجنابة) أي ان عم الطيب بدنسا والافعله فقط قال المناوي شبهه خروجها من بيتها متطيبة مهيجة لشهوة الرجال وفتح عيونهم التي بمنزلة رائد الزنا بالزنا وحكم عليها بما يحكم على الزاني من الغسل مبالغة في الزجر (ن) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (إذا خرجت من منزلك) أي أرادت الخروج (فصل ركتين تمنعانك) ظاهر كلام المناوي ان تمنعان مرفوع بثبات النون فانه قال فائها تمنعانك وقال الشيخ

مجزوم يحذف النون كما في ولا تتبعان (مخرج السوء) بالفتح مصدر وبالضم اسم مكان
 (واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين تمنعانك مدخل السوء) بالضبط المتقدم (البرزاز
 عن ابى هريرة) وهو حديث حسن * (اذا خرجت من بيوتكم بالليل فاغلقوا ابوابها)
 ندبا لان الشياطين لم يؤذن لهم أن يفتحوا بابا مغلقا كما في خبر قيس غلق الباب عند
 الخروج كالدخول ليلا ونهارا وخص الليل لانه زمن انتشار الشياطين وأهل الفساد
 (طب) عن وحشى بن حرب قال الشيخ حديث حسن * (اذا خطب احدكم المرأة فلا
 جناح عليه ان ينظر اليها) أى الى وجهها وكفيمها فقط وان كانت أمة أى لا اثم ولا حرج
 بل يسن له ذلك في ثياب عليه (اذا كان انما ينظر اليها مخبطته) ايها (وان كانت لا تعلم)
 فالمأذون فيه النظر بشرط قصد النكاح ان أعجبته (حم طب) عن ابى حميد الساعدي
 عبد الرحمن قال الشيخ حديث صحيح * (اذا خطب احدكم المرأة فليسأل عن شعرها كما
 يسأل عن جمالها فان الشعر احد الجمالين) عبر يسأل دون ينظر لانه لا يجوز له أن ينظر
 الى شعر رأسها (فر) عن على أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اذا خطب احدكم
 المرأة وهو مخضب بالسواد فليعلمها انه مخضب) قال العلقمي والمناوى فليعلمها
 وجوب الان النساء يكرهن الشعر الا يبيض لدلالة على الشيخوخة الدالة على ضعف
 القوة فكتمته تدليس وقال الشيخ فليعلمها ندبا. (فر) عن عائشة قال وهو حديث
 حسن * (اذا خفيت الخطيئة) أى استترت (لا تضر الا صاحبها واذا ظهرت) أى برزت
 بعد الخفاء (ولم تغبر) بالبناء للفعول (ضرت العامة) أى ممن لم يعمل الخطيئة أى
 استوجبوا العقاب ما لم يغيروه وها مع القدرة وسلامة العاقبة قال العلقمي والمعنى ان
 العامة اذا لم يتكروا على صاحب الخطيئة الظاهرة ويمنعوا منها فهم مشاركون له فيها
 وكانهم راضون بذلك فيعود الضرر عليهم لعدم انكارهم ورضاهم (طس) عن ابى هريرة
 قال الشيخ حديث حسن * (اذا دخل احدكم المسجد فليسلم على النبي) أى ندبا وقيل
 وجوبا (وليقل اللهم لفتح لي ابواب رحمتك واذا خرج فليسلم على النبي وليقل اللهم اني
 أسألك من فضلك) قال العلقمي في هذا الحديث استحباب هذا الذكر عند دخول
 المسجد قال النووي وقد جاءت فيه أذكار كثيرة قلت ولقد خضعت لشيخنا فقال اذا دخل
 المسجد قدام رجله المني وقال أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من
 الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله والسلام على رسول الله اللهم صل على محمد اللهم
 اغفر ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وسهل لنا أبواب رزقك وفي الخروج يقول اللهم اني
 أسألك من فضلك قلت وفضل الله هو نعمة التي لا تحصى وقال المناوى وخص ذكر الرحمة
 بالدخول والفضل بالخروج لان الداخل اشتغل بما يزيله الى الله من العبادة فناسب ذكر
 الرحمة فاذا خرج انتشر في الارض ابتغاء فضل الله أى رزقه فناسب ذلك الفضل (د) عن
 ابى حميد الساعدي وابى اسيد قال المناوى بفتح السين بضبط المؤلف (ه) عن ابى حميد

قال الشيخ حديث صحيح * (اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) ندبا
والصارف عن الوجوب خبر هل على غيره ما قال لا قال العلقمي قال شيخ شيوخنا هذا
العدد لا مفهوم لا كثره باتفاق واختلاف في اقله والصحيح اعتباره فلا تتأدى هذه السنة
بأقل من ركعتين واتفق ائمة الفتوى على ان الامر في ذلك للندب وتقل ابن بطال عن اهل
الظاهر الوجوب والذي صرح به ابن خزم عدمه وقال الطحاوي الاوقات التي نهى عن
الصلاة فيها ليس هذا الا مراد اهل فيها قلت هما عمومان تعارضان الامر بالصلاة لكل
داخل من غير تفصيل والنهي عن الصلاة في اوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص احد
العمومين فذهب جمع الى تخصيص النهي وتعميم الامر وهو الاصح عند الشافعية وذهب
جمع الى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية وقوله فلا يجلس قال شيخ شيوخنا صرح
جماعة بانه اذا خالف وجلس لا يشرع له التدارك وفيه نظرا قلت اما اذا جلس ناسيا
او ساهيا وقصر الفصل شرع له فعلها ومقتضى الحديث انها تتكرر بتركها لا بدخول ولو
عن قرب ويكره ان يجلس من غير تحمية بلا عذر وتحصل بفرض وورد وسنة لا بركة
وصلاة جنازة ومقتضى الحديث ايضا انه يحرم بها قائما ولا يجلس فيها وهو ما اختاره
الزركشي وقال الاسنوي لو احرم بها قائما ثم اراد الجلوس فالقيام عدم المنع وكذا الدمي
والاول اوجه قال في الاحياء ويكره ان يدخل المسجد بغير وضوء قال في الاذكار ومن لم
يتمكن من صلاة التحية محدث او شغل او نحوه فيستحب له ان يقول اربع مرات سبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر زاد ابن الرفعة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
(فائدة) قال شيخ شيوخنا حديث ابي قتادة هذا اورد على سبب وهو ان ابا قتادة دخل
المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا بين اصحابه فجلس معهم فقال له ما منعك
ان تر كع قال رأيتك جالسا والناس جلوس قال فاذا دخل فذكره وعند ابن ابي شيبه
عن قتادة اعطوا المساجد حقها قيل وما حقها قال ركعتان قبل ان يجلس (حم ق ٤)

عن ابي قتادة (ه) عن ابي هريرة * (اذا دخل احدكم على اخيه المسلم فاطعمه من
طعامه فليأكل ولا يسأل عنه وان سقاه من شرابه فليشرب ولا يسأل عنه) من أي
وجه اكتبه لان السؤال عن ذلك يورث الضغائن ويوجب التباعد والامتنان
وان كان صائما فلا يندب الفطر ان شق عدمه على صاحب الطعام (طس ك هب)
عن ابي هريرة قال الشيخ حديث حسن * (اذا دخل احدكم على اخيه المسلم وهو صائم
فأراد ان يفطر فليفطر الا ان يكون صومه ذلك رمضان أو قضاء رمضان او نذرا) وكذا كل
صوم واجب ككفارة فلا يحل له الفطر (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
حسن * (اذا دخل احدكم الى القوم فافسح له) بالبناء للجهول أي اوسع له بعض القوم
مكانا يجلس فيه (ف) يجلس فانما هي كرامة أي فانما هذه الفعلة أو الخصلة التي هي التمسح
له كرامة (من الله اكرمه به اخوه المسلم) أي أجراها الله على يده (فان لم يوسع له فلينظر

أوسعها مكاناً) أى أوسعها مكاناً كن تلك البقعة (فليجالس فيه) ولا يزاحم احداً قال المناوى
ولا يحرص على الصدر كما هو أدب فقهاء الدنيا وعلماؤه السوء والمجامل على التصدير
في المجالس إنما هو التماظم والتكبر (الحارث) بن أبى امامة والديلى (عن ابى شيبة
الحدرى) هو أخو أبى سعيد قال الشيخ حديث حسن: (إذا دخل أحدكم المسجد فلا
يجالس حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجالس حتى يركع ركعتين فإن الله
جاء على له من ركعتيه فى بيته خيراً) فيه نذير تحية المسجد لدخوله ونذير ركعتين لدخول
المنزل وقد مر نذيرها للخروج منه أيضاً (عق عدهب) عن ابى هريرة ويؤخذ من
كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره: (إذا دخل أحدكم على أخيه فهو أمير عليه حتى
يخرج من عنده) أى صاحب البيت أمير على الداخل فلا يس للداخل التقدم عليه فى
صلاة وغيرها إلا بأذنه ولا ينصرف حتى يأذن له (عدهب) عن ابى امامة قال الشيخ حديث
حسن: (إذا دخل الضيف على القوم دخل برزقه) أى فأكرموه بخلاف الله عليكم (وإذا
خرج فخرج بمغفرة ذنوبهم) أى الصغار أن أكرموا وذكر القوم مثال فالواحد كذلك
(فر) عن أنس وهو حديث ضعيف: (إذا دخل عليكم السائل بغير إذن فلا تطعموه)
قال المناوى أى الأولى لا تعطوه شيئاً أجزاله على جرائته وتعديه بالدخول بغير إذن
(ابن الجار) فى تاريخه (عن عائشة) وقيل إنما هو عن أنس (وهو مما يبيح له الديلى)
ابو منصور فى مسند الفردوس لعدم وقوفه على سنده وهو حديث ضعيف: (إذا دخل
لعشر) أى عشر ذى الحجة (وإذا راد أحدكم أن يضى) وفى نسخة شرح عليه المناوى فأراد
بالغاء بدل الواو فانه قال الراعى الغاء لا تعقيب (فلا يس من شعره) أى شعر بدنه
(ولا من بشره شيئاً) كظفره قال المناوى فيكره تنزيها عند الشافعى وتحريمه عند
أحمد إزاله شئ من شعره أو ظفره قبل التضيحة لتشمل المغفرة جميع أجزائه فانه يغفر له بأول
قطرة من دمها اه قال العلقمى وقال الشافعى وأصحابه هو مكروه كراهة تنزيه وقال
ابو حنيفة لا يكره وقال مالك فى رواية لا يكره وفى رواية يكره وفى رواية يحرم فى
التطوع دون الواجب احتج من حرّمه بهذا الحديث وشبهه واحتج الشافعى وآخرون
بحديث عائشة رضى الله عنها قالت كنت أقتل قلائد هدى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يقلدها ويبعث به ولا يحرم عليه شيئاً أحله الله له حتى ينحره يديه قال الشافعى
والبعث بالهدى أكثر لمن ارادة التضحية فدل على انه لا يحرم عليه ذلك وجعل أحاديث
النهى على كراهة التنزيه وفى معنى مريد التضحية من أراد أن يهدى شيئاً من النعم
للبيت بل أولى كما تقدم وبه صرح ابن سراقه ومقتضى الحديث انه ان أراد التضحية
باعد اذ زالت الكراهة بذيح الاول ويحتمل ابقاء النهى الى آخرها (مته) عن ام سلمة
: (إذا دخل شهر رمضان فتحت) بالتخفيف والتشديد (ابواب الجنة) قال المناوى كناية
عن تواتر هبوط غيت الرحمة وتوالى صعود الطاعة بلا مانع (وغلقت ابواب جهنم) كناية

عن تنزيه أنفوس الصوام عن رجس الاتام (وسلسلت الشياطين) أي قيدت وشدت
بالاغلال كيلا توسوس للصائم وآية ذلك أي علامته امساك أكثر الممنهكين في
الطغيان عن الذنوب فيه وفي نسخة شرح عليها العلقمي صفدت بدل سلسلت فانه قال
بالمهمة المضومة بعدها فاء ثقيلة مكسورة أي شدت بالاصفاد وهي الاغلال قال
شيخنا قال القاضى يحتمل انه يحمل على ظاهره حقيقة ويحتمل المجاز ويكون اشارة الى
كثرة الثواب والعفووان الشياطين يقل اغراؤهم واذاؤهم فيصرون كالمصدقين ثم
قال ويحتمل أن يكون فتح أبواب الجنة عبارة عما يفتح الله لعباده من الطاعات في هذا
الشهر مما لا يقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات والانتكاف عن كثير
من المحالفات وهذه اسباب لدخول الجنة وكذلك تغلق أبواب النار وقال القرطبي
يصح جله على الحقيقة ويكون معناه ان الجنة قد فتحت وزخرت لمن مات في رمضان
لفضل هذه العبادة الواقعة فيه وغلقت عنهم أبواب النار فلا يدخلها منهم أحد مات فيه
وصفدت الشياطين لئلا تفسد على الصائمين فان قيل قد ترى الشرور والمعاصي تقع في
رمضان كثير افلو كانت الشياطين مصفدة ما وقع شر فاجواب من اوجه (أحدها) انما
يغل عن الصائمين في الصوم الذي حوفظ على شروطه وروعيت آدابه اتماما لم يحافظ عليه
فلا يغفل عن فاعله الشيطان (الثاني) لو سلم انها مصفدة عن كل صائم فلا يلزم أن لا يقع
شر لان الوقوع أسبابا بآخر بغير الشياطين وهي النفوس الخبيثة والعداوات القبيحة
والشياطين الانسية (الثالث) ان المراد غالب الشياطين والمردة منهم واما غيرهم فقد
لا يصفدون والمقصود تقليل الشرور وذلك موجود في رمضان فان وقوع الشرور
والقواحش فيه قليل بالنسبة الى غيره من الشهور (حكم) عن أبي هريرة (إذا دخلتم
على المريض فنفسوا له في الاجل) قال العلقمي قال في الكبير رواه (هب) وضعفه عن
أبي سعيد اه وقال النووي رواه ابن ماجه والترمذي باسناد ضعيف ويغني عنه حديث
ابن عباس الثابت في صحيح البخارى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على من
يعوده قال لا بأس ظهوران شاء الله ومعنى نفسوا له اطعموه في الحياة ورجوه فيها ففي
ذلك تنفيس كرب وطمأنينة قلبه (فان ذلك لا يرد شيئا) أي من المقدور (وهو يطيب
بنفس المريض) قال المنائوي الباعزائدة (ته) عن أبي سعيد الخدري قال الشيخ

حديث ضعيف (إذا دخلتم بيتا فسلموا على أهله فاذا خرجتم فاودعوا قلبه بسلام)
قال المنائوي أي اذا وصل أحد الى محل به مسلمون فالتعبير بالدخول وبالبيت
وبالجمع غالبي فيندب السلام عند ملاقة المسلم وعند مفارقتها بذلا للامان واقامة
الشعائر أهل الايمان (هب) عن قتادة مرسلا قال الشيخ حديث ضعيف
(إذا دخلت على مريض فمره يدعوك) قال المنائوي مقبول باضمارة ان أي
مره بأن يدعوك (فان دعاءه كدعاء الملائكة) في كونه مقبولا وكونه دعاء من

لا ذنب له لان المرض يحص الذنوب والملائكة لا ذنب لهم قال العلقمي
وفي الحديث استحباب طلب الدعاء من المريض لانه مضطرو ودعاؤه أسرع اجابة من
غيره ففي السنة أقرب الدعاء الى الله اجابة دعوة المضطر (هـ) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ
حديث صحيح (هـ) اذا دخلت مسجد افضل مع الناس وان كنت قد صليت خطاب
لمحجن راوى الحديث الذي اقيمت الصلاة فصل الى الناس ولم يصل معهم وقال صليت
مع اهلي وفيه دلالة على استحباب اعادة الصلاة لمن صلى منفردا وجماعة (ص) عن محجن
بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم ابن أبي محجن (الدؤلي) بدال مهملة مضمومة
فهمزة مفتوحة نسبة الى حي من كنانة قال الشيخ حديث حسن (هـ) اذا دعا احداكم
فليعزم المسألة ولا يقل اللهم ان شئت فأعطني قال العلقمي معنى الامر بالعزم
المجذ فيه وان يجزم بوقوع مطالبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى وان كان مأمورا
في جميع ما يريد أن يعلقه بمشيئة الله تعالى وقيل معنى العزم أن يحسن الظن بالله تعالى
في الاجابة (فان الله لا مستكروه له) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا المراد ان الذي يحتاج
الى التعليق بالمشيئة اذا كان المطالب منه يتأني اكرامه على الشيء فيخفف الامر عليه
ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء الا برضاه واما الله سبحانه وتعالى فهو منزه عن ذلك
فليس للتعليق فائدة وقيل المعنى ان فيه صورة الاستغناء عن المطالب والمطارب منه
والا قول اولي قال ابن عبد البر لا يجوز لا حد أن يقول اللهم اعطني ان شئت وغير ذلك
من امور الدين والدنيا لانه كلام مستحيل لا وجه له لانه لا يفعل الا ما يشاء وظاهره
انه حمل النهي على التحريم وهو الظاهر وحمل النووي النهي في ذلك على كراهة التنزيه
وهو اولي وقال ابن بطال في الحديث انه ينبغي للداعي ان يجتهد في الدعاء ويكون عني
رجاء الاجابة ولا يقنط من الرحمة فانه يدعو كيرما وقد قال ابن عيينة لا يمنع احد الدعاء
ما يعلم من نفسه يعني من التقصير فان الله تعالى اجاب دعاء شريكه وهو باليس حين
قال رب أنظرني الى يوم يبعثون وقال الداودي معنى قوله يعزم المسألة أي يجتهد ويبلغ
ولا يقول ان شئت كما مستثنى الا ان قالوا على سبيل التبرك فلا يكره وهو جيد انه قال
المنأوى والدعاء شروط وآداب كثيرة ومن اهمها ما ذكر فلذلك افرد به بالذكر اهتماما
بشأنه ومن اهمها أيضا التمسك والتذلل والتخضوع وحضور القلب والتطهر من الحداث
فانه مخاطب لله تعالى فلينظر العبد كيف يخاطب مولاه (حم قن) عن أنس بن مالك
(هـ) اذا دعا احدكم فليؤمن على دعاء نفسه أي الدعاء الصادر منه لنفسه او غيره فانه
اذا آمن أمنت الملائكة معه كما مر (عد) عن أبي هريرة ويضطر له الديلي قال الشيخ
حديث حسن (هـ) اذا دعا الغائب لغائب قال له المالك ولك مثل ذلك قال المنأوى
أي المالك الموكل بخودك كما يرشد اليه تعريفه وفي رواية ولك بمثل بالتثنية بدون
ذلك أي ادع الله ان يجعل لك مثل ما دعوت به لا خيك وارادة الاخبار بعيدة والمراد

بالغائب الغائب عن المجلس (عد) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن (إذا دعا
 الرجل زوجته لحاجته) كناية عن الجماع (فلتأته) أي فلتكنه من نفسها وجوبا
 حيث لا عذر (وان كانت على التنور) أي مشغولة بإيقاده وهو ما يخبر فيه قال العلقمي
 ولعل محل الاجابة اذا لم يلزم عليه تلف الطعام ونحوه لكون الخبز في التنور ويمضي
 زمن يتلف فيه (ت) عن طالق بن علي قال الشيخ حديث صحيح (إذا دعا الرجل
 امرأته الى فراشه فلتجب وان كانت على ظهر قتب) أي تسير على ظهر بعير قال العلقمي
 قال في الدر كاصله انقلب للجل كالا كاف لغيره ومعناه الحث لمن على مطوعة أزواجهن
 ولو في هذا المحال فكيف في غيره وقيل ان نساء العرب كن اذا أردن الولادة جالس
 على قتب ويقال انه اسلس نحره لولد فاراد تلك الحالة قال أبو عبيد كمن رأى ان المعنى
 وهي تسير على ظهر البعير فجاء التفسير بغير ذلك (البرار) في مسنده (عن زيد بن
 ارقم) الانصاري وهو حديث صحيح (إذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فأبت) أي امتنعت
 بلا سبب (فبسات وهو غضبان عليها لعنتها الملائكة) أي سبتهن واودمتها وودعت عليهن
 (حتى تصبح) قال العلقمي أراد حتى ترجع كما في الرواية الاخرى (حمق د) عن أبي هريرة
 (إذا دعا العبد دعوة) الباء للتأكيده والمراد بالعبد المسلم (فلم يستجب له) أي لم يعط
 ما طلب (كتب له حسنة) لان الدعاء عبادة بل هو نحوها كما يجيء في خبر (خط) عن
 هلال بن يساف بفتح المثناة تحت وخفة المهملة وفاء (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن
 (إذا دعوت الله فادع بطن كفيك ولا تدع بظهورهما) قال العلقمي وكيفية ذلك ان
 يكون بطن الكف الى الوجه وظهوره الى الارض هذا هو السنة نعم ان اشتد امر كدعائه برفع
 بلاء أو قحط أو غلاء ونحو ذلك جعل ظهورهما الى السماء وهو المراد بقوله يدعوننا رغبا
 ورهبا قال العلماء الرغب بسط الايدي وظهورها الى الارض والرهب بسطها وظهورها
 الى السماء (فاذا فرغت فامسح بها وجهك) لانه أشرف الاعضاء الظاهرة فمسحه إشارة
 الى عود البركة الى الباطن فمسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة سنة وفاقا للتحقيق
 وخلافا للجموع (ه) عن ابن عباس قال الشيخ حديث حسن (إذا دعوت لا حدم من
 اليهود والنصارى) أي أردتم الدعاء له (فقولوا أكثر الله مالك) لان المال قد ينفعنا
 بجزئته أو موته بلا وارث (وولدك) لانهم قد يسلمون أو يأخذ جزيتهم أو ينسرقهم
 بشرطه وان ماتوا كفار فاهم فدأؤنا من النار ويجوز الدعاء له بنحو عافية لا مغفرة قال
 العلقمي فيه أي هذا الحديث جواز الدعاء للذمي بتكثير المال والولد ومثله الهداية وصحة
 البدن والعافية ونحو ذلك ويؤيده ما في كتاب ابن السني عن أنس قال استسقى النبي صلى
 الله عليه وسلم فسقاه يهودي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم جلمك الله فما رأى
 الشيب حتى مات ويمتنع الدعاء له بالمغفرة ونحوها لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك
 به (عد) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (إذا)

دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب) بينائه للمجهول وجوب ان توفرت الشروط وهي كثيرة اسلام داع ومدعو وان لا يخص الداعي الا غنياء أى لا جل غنائهم فلو دعوا جميع عشيرته وجيرانه وأهل حرفته وكانوا كلهم أغنياء وجبت الاجابة وليس المراد عموم جميع الناس فانه متعذر بل لو كثرت عشيرته أو نحوها وخرجت عن الضبط وكان فقيرا لا يمكنه استيعابها فالوجه كما قال الاذعى انه لا يظهر منه قصد التخصيص وان يدعى معينا بخلاف ما لو قال ليحضر من شاء وان لا يكون هناك منكرا لا يقدر على ازالته وان لا يعذر بخص في ترك الجماعة وان يكون طعام الداعي حلالا وان لا يدعوه بخوف منه أو طمع في جاهه وان يكون الداعي مطلق التصرف وان لا يكون المدعو أمر ديناخاف من حضوره ربة أو فتنة أو قاله ووجود محرم أو نحوه اذا عبت أجنبية الرجال قال العلقمي هذا حجة لمن خص وجوب الاجابة بولية العرس وهو الراجح عندنا كما سيأتى والولية الطعام المتخذ للعرس مشتقة من الولم وهو الجمع وزنا ومعنى لان الزوجين يجتمعان قاله الازهرى وغيره وقال شيخنا الوليمة مختصة بطعام العرس عند أهل اللغة فيما نقله عنهم ابن عبد البر وهو المنقول عن الحليل وثعلب وغيرهما وجرم به الجوهري وابن الاثير وقال صاحب المحكم الوليمة طعام العرس أى للدخول والاملاك وهو العقد وقيل كل طعام صنع للعرس وغيره وقال عياض فى المشارق الوليمة طعام النكاح وقيل الاملاك وقيل طعام العرس خاصة اهـ وعند الشافعى وأصحابه الوليمة تقع على كل طعام يتخذ لسرور حادث من عرس واملاك وغيرهما لكن استعمالها مطلقة فى العرس أشهر وفى غيره بقيد فيقال ختان أو غيره وجرم الماوردى ثم القرطبي بأنها لا تطلق على غير طعام العرس الا بقرينة وأقلها الله تمكن شاة أو غيره ما قدر عليه وولية العرس

وقته ما بعد الدخول (مد) عن ابن عمر بن الخطاب * (اذا دعى احدكم الى طعام

فليجب) أى وجوب ان كان طعام عرس ونديا ان كان غيره (وان كان مقطرا فليأكل) نديا (وان كان صائما) أى صوما واجبا (فليصل) بضم المثناة التحتية وفتح الصاد المهملة قال المناوى أى فليدع لاهل الطعام بالبركة ويحمل بقاؤه على ظاهره تشريفا للمكان وأهله اهـ وقال العلقمى اختلفوا فى معنى فليصل فقال الجمهور معناه فليدع لاهل الطعام بالمغفرة والبركة ونحو ذلك وأصل الصلاة فى اللغة الدعاء ومنه قوله تعالى وصل عليهم وقيل المراد الصلاة الشرعية بالركوع والسجود أى يتنفل بالصلاة ليحصل له فضلها وليترك أهل المكان والحاضرون (حم م دت) عن أبى

هريرة * (اذا دعى احدكم الى طعام وهو صائم فليقل انى صائم) اعتذارا للداعى فان سمح ولم يباله بالحضور فله التخلف والا حضر وليس الصوم عذرا فى التخلف قال العلقمى وفى هذا الحديث انه لا بأس باظهار العبادة النافلة اذا دعيت اليه حاجة وفيه الارشاد الى تألف القلوب بالاعتذار (م دت) عن أبى هريرة * (اذا دعى احدكم فليجب وان كان

صائما أي فليس الصوم عذرا وان كان فرضا فان كان صومه نقلا وشق على صاحب
الطعام عدم فطره فالأفضل الفطر ابن منيع في المجسم عن أبي أيوب الانصاري وهو
حديث صحيح (اذا دعي أحدكم إلى طعام فليجيب) وجوابي وليمة العرس ونذبا في غيرها
(فان كان مفطرا فليأكل) نذبا (وان كان صائما فليدع بالبركة) لاهل الطعام ومن حضر
(طب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح (اذا دعي أحدكم إلى طعام فليجيب فان شاء طعم)
أي أكل وشرب (وان شاء لم يطعم) فيه أن الأكل ليس بواجب ورد على ما وقع للنووي
في شرح مسلم من تصحيح الوجوب (م) عن جابر بن عبد الله (اذا دعي أحدكم) يبناء دعي
للمجهول (فجاء مع الرسول) أي رسول الداعي (فان ذلك له اذن) أي قائم مقام اذنه فلا
تحتاج لتجديد اذن قال المناوي أي اذا لم يطل عهد بين المجئ والطلب أو كان المستدعي
يعمل يحتاج معه إلى الاذن عادة (خذه) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اذا
دعيت إلى كراع) بضم الكاف وتحذف الراء آخره عين مهملة أي لاد كل منها وغلطوا من
حمله على كراع الغميم بالغين المعجمة موضع بين مكة والمدينة (فأجيبوا) نذبا والمعنى اذا
دعيت إلى طعام ولو قليلا كيد شاة فأجيبوا ولا تتحروا (م) عن ابن عمر بن الخطاب (اذا دعي
أحدكم فليجهر) بضم المثناة التحتية وخم ساكنة آخره زاي من اجهز أي يدقق ويسرع
بقطع جميع الحلقوم والمرى (هذه) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن
(اذا ذكر احبائي) أي بما شجرت بينهم من الحروب والمنازعات التي قتل بسببها كثير منهم
(فأمسكوا) أي وجوباً عن الطعن فيهم فانهم خير الامة وخير القرون وتلك دماء طهر الله
منها أيدينا فلا نلوث بها السنتنا ونرى الكل مأجورين في ذلك لانه صدر منهم باجتهاد
والجتهاد في مسألة ظنية مأجور ولو أخطأ (واذا ذكرت النجوم) أي علم تأثيرها (فأمسكوا)
عن الخوض فيه (واذا ذكر القدر فأمسكوا) أي عن محاوراة اهله وهم طائفة يزعمون أن
العبد يتقدر على فعل نفسه واعتقدوا أن كل شيء بقضاء الله تعالى وقدره قال المناوي
والقدر محرز كالقضاء الإلهي والقدرية جاحدون للقدر (طب) عن ابن مسعود عبد الله (وعن
نوابان) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث
حسن (اذا ذكرتم بالله) بالتشديد والبناء للفعول أي اذا ذكركم أحد بوعيد الله وقد
عزمت على فعل معصية (فاتهوا) أي كفوا عن فعلها (البراري) مسنده عن أبي سعيد
كنسان (المقبري) بتلث الموحدة نسبة إلى حفر القبور (مرسلا) وروى مسندا (عن
أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (اذا ذلت العرب) بالذال المعجمة وشدة اللام أي ضعف
أمرها وهان قدرها (ذل الاسلام) أي نقص لان اصل الاسلام نشأ منهم وبهم ظهر وانتشر
(ع) عن جابر بن عبد الله وهو حديث حسن (اذا رأى أحدكم الرؤيا الحسنة) وهي ما فيه
بشارة (فليفسرها) أي فليقصها وليظهرها (وايخبر بها) حمييا أو عارفا (واذا رأى أحدكم
الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها) بل يستعيذ بالله من شرها وشر الشيطان ويتقل

عن يساره ثلاثا ويتحول مجنبه الآخر قال العلقمي أكثر كلام الناس في حقيقة الرؤيا
والصحيح قول أهل السنة أن الله تعالى يخلق في قلوب الناس اعتقادات كما يخلقها في قلب
اليقظان (ت) وكذا ابن ماجه عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (إذا رأى أحدكم الرؤيا
يكرهها فليبهض) بالصاد ويقال بسين وزاي (عن يساره ثلاثا) كراهة لما رأى وتحقيرا
للسيطان (وليست عذبا لله من الشيطان ثلاثا) لأن ذلك بواسطة (وليست عذبا لله من جنبيه)
الذي كان عليه حين رأى ذلك تغاولا يتحول تلك الحالة (مدة) عن جابر بن عبد الله (إذا
رأى أحدكم رؤيا يكرهها فليتحول وليتقل عن يساره ثلاثا وليسأل الله من خيرها) كان
يقول اللهم اني أسألك خير ما رأيت في منامي هذا (وليست عذبا من شرها) كان يقول اللهم اني
اعوذ بك من شر ما رأيت ومن شر الشيطان فانه لا تضره (هـ) عن أبي هريرة وهو حديث
حسن * (إذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فأنما هي من الله فليحمد الله عليها) كان يقول الحمد لله
الذي بنعمته تتم الصالحات (وليحدث بها) أي حبيبا أو عارفا أو ذاريا غير ذلك مما يكرهه
(فأنما هي من الشيطان) ليحزنه ويشوش عليه فكرهه ليشغله عن العبادة (فليست عذبا لله
ولا يذكرها لا أحد) لانه ربما فسرها بنفسه مكرها على ظاهر صورتها فتقع كذلك بتقدير
الله فإذا أكتفوا واستعاذوا بالله من شرها (فأنها لا تضره) قال المناوي جعل فعل التعوذ وما
معه سببا لسلامته من مكروه يترتب عليها كما جعل الصدقة وقاية للئال وسببا لدفع البلاء
(حم خ ت) عن أبي سعيد * (إذا رأى أحدكم من نفسه أو من ماله أو من أخيه ما يعجزه
فليدع له بالبركة) قال العلقمي والسنة أن يدعوا بالبركة وأن يقول ما شاء الله لا قوة الا
بالله والمحديث يأتي في حرف الميم أوله ما انعم الله عز وجل على عبده من نعمة من اهل ومال
وولد فيقول ما شاء الله لا قوة الا بالله فلا يرى فيه آفة دون الموت (فان العين حق) قال
المناوي الاصابة بها حق ان كائن مقضي به في الوضع الا لشيء لا شبهة في تأثيره في النقوس
فضلا عن الاموال (ع طب ك) في الطب عن عامر بن ربيعة حليف آل الخطاب وهو
حديث صحيح * (إذا رأى أحدكم مبتلى فقال الحمد الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني عليك
وعلى كثير من عباده تغضيرا) أي إذا رأى مبتلى في دينه بفعل المعاصي لا بنحو مرض
والخطاب في قوله ابتلاك وعليك يؤذن بأنه يظهره له ومجمله اذا لم يخف منه (كان شكر
تلك النعمة) أي كان قوله ما ذكره شاكرا لتلك النعمة المنعم بها عليه وهي معافاته من
ذلك البلاء (هب) عن أبي هريرة * (إذا رأى أحدكم امرأة حسنة فأعجبته فليأت
أهلها) أي فليجاءع حليمتها (فان البضع) بضم الموحدة وسكون المجمة أي الفرج
(واحد ومعهما مثل الذي معها) أي مع حليمتها فرج مثل فرج تلك الأجنبية
عليه والتمييز بينهما من ترين الشيطان والتقييد بالحسنة لانها التي مستحسن غالباً فلو
رأى شوهاء فأعجبته كان كذلك (خط) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف
* (إذا رأى أحدكم بأخيه) أي في الدين (بلاء فليحمد الله) ندبا على سلامته من مثله ويعتبر

ويكف عن الذنوب (ولا يسمع ذلك) أى حيث لم ينشأ ذلك البلاء عن محرم فان نشأ
عن محرم كقطوع في سرقة ولم يتب اسمعه ذلك ان آمن (ابن البخار) في تاريخه (عن
جابر) بن عبد الله وهو حديث ضعيف (اذا رأيت الناس قد مرجت عهدهم) بالملم
والجيم المفتوحين بينهما راء مكسورة اى اختلت وفسدن وقلت فيهم أسباب الديانات
(وخفت أماناتهم) بالتشديد اى قلت (وكانوا هكذا) وبين الراوى ما وقعت عليه
الاشارة بقوله (وشبك بين أنا مله) اشارة الى تموج بعضهم في بعض وتلبس امرديهم
(فالزميتك) يعنى فاعتزل الناس (وأملك) بكسر اللام (عليك لسانك) قال العلقي
قال ابن رسلان اى امسكه عما لا يعينك ولا تخرجه عن فيك وتجره الا بما يكون لك
لا عليك وللطبراني طوبى لمن ملك لسانه (وخذ ما تعرف) من امردينك (ودع ما تنكر)
من امر الناس المخالف للشرع (وعليك بخاصة امر نفسك) اى استعملها في المشروع
وكفها عن المنهى (ودع عنك امر العامة) أى اتركه فاذا غلب عليك ظنك ان المنكر
لا يزول بانكارك أو خفت محذور افأنت في سعة من تركه وانكره بالقلب مع الانجماع
قاله الرخشى والمراد بالخاصة حادثة الوقت التى تخص الانسان (ك) عن ابن عمرو بن
العاص وهو حديث صحيح (اذا رأيت) قال المناوى لفظ رواية البرار اذا رأيت (امتى
تباب الظالم ان تقول له انك ظالم) أى تخاف من قوله ذلك أو تشهد عليه به (فقد تودع
منهم) بضم أوله أى استوى وجودهم وعدمهم (حم طيب كهب) عن ابن عمرو بن
العاص (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث صحيح (اذا رأيت العالم يخالط
السلطان مخالطة كثيرة فاعلم أنه لص) بكسر اللام أى محتمل على اقتناص الدنيا بالدين
ويجذبها اليه من حرام أو غيره أما لو خالطه أحياناً المصلحة كشفاعته في عبد مظلوم فلا
بأس والله يعلم المفسد من المصلح (فر) عن ابى هريرة وهو حديث حسن (اذا رأيت
الله تعالى) أى علمت أنه (يعطى العبد من الدنيا ما يحب وهو مقيم على معاصيه فاما ذلك
منه استدرج) قال العلقي قال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى سنستدرجهم
يقال استدرجه الى كذا استنزله الى درجة فدرجة حتى يورطه قال ابوروق
سنستدرجهم أى كلما أذنبوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسينا هم الاستغفار اه وقال
البيضاوى سنستدرجهم سنستدرجهم من العذاب درجة بالامهال وادامة الصحة
وازداد النعمة من حيث لا يعلمون انه استدرج بل هو الانعام عليهم لانهم حسبموه
تفضيلاً لهم على المؤمنين اه والاية طبق الحديث والاية وان كانت في الكفار والعصاة
بالقياس عليهم بل الحديث شامل لهما وفي العصاة أظهر لان الخطاب مع المؤمنين اه
وقال المناوى فاما ذلك منه استدرج أى من الله له أى استنزله من درجة الى اخرى
حتى يدنيه من العذاب فيصبه عليه صبا ويسخه عليه سخا فالمراد بالاستدرج هنا
تقريبه من العقوبة شيئاً فشيئاً (حم طيب كهب) عن عقبة بن عامر وهو حديث حسن

(إذا رأيت من أخيك ثلاث خصال فرجه الحيا والامانة والصدق) أى اذا وجدت فيه
 هذه الخصال فامل أن تتفجع به وشاوره فى أمورك لأن هذه الخصال اذا وجدت فى عبد
 دلت على صلاحه (واذا لم ترها فيه فلا ترجمه) (عذر) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف (إذا رأيت كلما طلبت شيئا من أمر الآخرة وابتغيته يسرك) كصلاة وصيام
 وجو وطلب علم (واذا أردت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته عسر عليك) أى صعب فلم يحصل
 لك الا بتعب وكلفة ومشقة (فاعلم أنك على حالة حسنة) أى مرضية عند الله تعالى وأنه
 انما زوى عنك الدنيا ليظهر لك من الذنوب ويرفع درجتك فى الآخرة (واذا رأيت كلما
 طلبت شيئا من الآخرة وابتغيته عسر عليك واذا طلبت شيئا من أمر الدنيا وابتغيته
 يسرك فانت على حالة قبيحة) أى غير مرضية عند الله تعالى قال المناوى فإن النعم محن
 والله تعالى يلبو بالنعمة كما يلبو بالنقمة والاول علامة على حسن الخاتمة والثانى ضده
 والمسألة رابعة فينبغى ما كان يعسر عليه من أمر الدنيا والآخرة وما اذا كانا يتيسران
 له ولم يتعرض لهما لوضوحهما (ابن المبارك فى) كتاب (الزاهد عن سعيد بن ابى سعيد
 مرسل) (هب) عن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (إذا رأيت من يبيع أو
 يبتاع) أى يشتري (فى المسجد فقولوا له) ندبا (لا ارج الله تجارتك) دعاء عليه بالخسران
 (واذا رأيت من ينشد فيه ضالته) بفتح أوله وسكون النون وضم الشين المعجمة أى
 يتطالم قال العلقمى والضالة مخصوصة بالحيوان واللقطة ما سواه من الاموال وقد تطلق
 اللقطة على الضالة مجازا وفى الحديث النهى عن نشد الضالة فى المسجد ورفع الصوت فيه
 للإحارة ونحوها من العقود وقال فى شرح مسلم قال القاضى قال مالك وجماعة من
 العلماء يكره رفع الصوت فى المسجد بالعلم وغيره وأجاز أبو حنيفة ومحمد بن سلمة من
 اصحاب مالك رفع الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه
 مجعهم ولا بد لهم منه اه قال شيخنا قلت ينبغى أن لا يكره رفع الصوت بالموعظة فيه
 وهذا الحديث شاهد له وخطبة الجمعة وغيرها من ذلك وكذا جميع ما يستحب فيه رفع
 الصوت كالآذان والاقامة والتلبية والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم والتكبير
 فى العيد (فقولوا رزها الله عليك) زادنى رواية مسلم فان المساجد لم تبين لهذا (مك)
 عن ابى هريرة (إذا رأيت الرجل يتعزى بعزاء الجاهلية) أى يتسبب وينتمى
 اليها (فأعضوه بهن ابيه) أى اشموه أى قولوا له اعرض على ذكر أبيك وصرخوا
 له بلفظ الذكر (ولا تكنوا) عنه بالهن تكيلا وزجراله (حمت) عن أبى بن كعب
 وهو حديث صحيح (إذا رأيت الرجل يعتاد المساجد) قال العلقمى وفى رواية يتعاهد
 المسجد والمراد باعتياد المساجد أن يكون قلبه معلقا بها منذ يخرج منها الى أن يعود اليها
 قال شيخنا أى شديد الحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام التعود فيها قاله
 النووى وقال التوربشتى هو بمعنى التعهد وهو التحفظ بالشيء وتجديد العهد وقال

الطبيبي يتعاهد شمل واجمع لما ينط به أمر المساجد من العماره واعتياد الصلاة وغيرهما
 أى كتنظيفها وتنويرها بالمصابيح (فاشهدوا له بالايان) وللحديث تمة وهى فان الله
 يقول انما يعمر مساجد الله من آمن بالله قال العلقمى أى اقطعوا له أى بالايان فان
 الشهادة قول صدر على مواطاة القلب اللسان على سبيل القطع (حمته) وابن خزيمة
 فى صحيحه (حبك هق) عن ابي سعيد الخدرى وهو حديث صحيح * (اذارأيت الرجل
 قد اعطى زهدا فى الدنيا) قال العلقمى قال سفيان بن عيينة الزهد ثلاثة أحرف زأى وهاء
 ودال فالزأى ترك الزينة والهواء ترك الهوى والدال ترك الدنيا بجملة والزهد فى اللغة
 خلاف الرغبة يقال زهد فى الشئ وعن الشئ زهدا وزهدا وما حقيقته الشرعية ففيتها
 اختلاف كثير والراجح عند بعضهم استصغار الدنيا بجملة ما واحتقار جميع شأنها فمن
 كانت الدنيا عنده صغيرة حقيرة هانت عليه فالزهد هو المستصغر للدنيا المحقر لها
 الذى انصرف قلبه عنها الصغر قدرها عنده ولا يفرح بشئ منها ولا يحزن على فقده ولا
 يأخذ منها الا ما أمربأخذها مما يعينه على طاعة ربه ويكون مع ذلك دائم الشغل بذكر
 الله تعالى وذكر الآخرة وهذا هو أرفع أحوال الزهد فمن بلغ هذه المرتبة فهو فى الدنيا
 بشخصه وفى الآخرة بروحه وعقله قال الفضيل بن عياض جعل الله الشكر له فى بيت
 وجعل مفتاحه فى حب الدنيا وجعل الخير كله فى بيت وجعل مفتاحه الزهد فيه واو قال
 أحمد وسفيان الثورى وغيرهما الزهد قصر الامل وقال ابن المبارك الزهد الثقة بالله وقال
 ابو سليمان الداراني الزهد ترك ما يشغل عن الله (وقلة منطق) أى عدم كلام فى غير طاعة
 الا بقدر الحاجة (فاقتربوا منه فانه يلقى الحكمة) قال المناوى بقاء مشددة مفتوحة
 أى يعلم دقائق الاشارات الشافية لأمراض القلوب المانعة من اتباع الهوى وقال المؤلف
 فى تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء أى العلم النافع المؤدى الى العمل (دحل
 هب) عن ابي خلاد (حل هب) عن ابي هريرة وهو حديث ضعيف * (اذارأيت الرجل
 يقتل صبرا) قال العلقمى قتل الصبر أن يمسك الحى ثم يرمى بشئ حتى يموت وكل من قتل
 فى غير معركة ولا حرب ولا خطأ فانه مقتول صبرا (فلا تحضروا مكانه) أى المحل الذى
 يقتل فيه حال قتله (فانه لعله يقتل ظلما فتزل السخطة) بالضم أى الغضب من الله
 (فبصبيكم) والمراد ما يترتب على الغضب من نزول العذاب والعقاب (ابن سعد) فى
 طبقاته (طب) كلاهما (عن خرشة) بنىء وشين مجتمين مفتوحين بينهما راء سا كنة
 وهو حديث حسن * (اذارأيت الذين يسبون أصحابي) أى يشتمون بعض أصحابي قال
 العلقمى قال النووى اعلم ان سب الصحابة حرام من فواحش المحرمات سواء من لا بس
 الفتن منهم ومن لا لانهم مجتهدون فى تلك الحروب متأولون وقال القاضى سب
 أحدهم من المعاصي الكبار ومذهبنا ومذهب الجمهور انه يعزى ولا يقتل وقال بعض
 المالكية يقتل (فقولوا لعنة الله على شرركم) أى قولوا لهم بلسان القسالة فان خفتم

فبلسان الحال قال المناوى قال الزمخشري وهذا من كلام المصنف فهو على وزن
 وانا واياكم على هدى أو فى ضلال مبين وقول حسان فشر كما خير كما القداء اه وهذا
 بجزية واوله اتسجوه ولسه بكفوء (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ
 حديث حسن (اذ رأيت المجنازة فقوموا لها حتى تتخلفكم) قال العلقمى بضم التاء وكسر
 اللام المشددة أى تصيروا وراءها (أو توضع) وذهب بعض من قال بالتسخيف فى الصورة
 الاولى الى أنه غير منسوخ فى الثانية وانه يستحب لمن يشيعها ان لا يتعد حتى توضع
 وقال الشيخ انما هو فى قيام من مرتبه اه وقال المناوى وذا منسوخ بترك النبي
 صلى الله عليه وسلم القيام لها بعد (حمق) عن عامر بن ربيعة (اذ رأيت آية) قال
 المناوى أى علامة تنذر بنزول بلاء ومنه انقراض العلماء وأزواجهم الأخذات
 عنهم (فاسجدوا لله) التجاء اليه وليا ذابها فى دفع ما عساه يحصل من عذاب عند انقطاع
 بركتهم فالسجود لدفع الخلل الحاصل وقال العلقمى أى رأيت آية أى علامة من آيات
 الله الدالة على وحدانية الله تعالى وعظيم قدرته أو تخويف العباد من بأس الله وسطوته
 وفى ابى داود عن عكرمة قال قيل لابن عباس زاد الترمذى بعد صلاة الصبح مات فلانة
 بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فخرساجدا فقيل له أسجد هذه الساعة يعنى
 بعد الصبح قبل طلوع الشمس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأيت المحدث
 فيه السجود عند موت أزواج العلماء الأخذات عنهم فعند موت العلماء من باب اولى
 وأى آية اعظم من ذهاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورواية الطبرانى أى آية
 أعظم من موت أمهات المؤمنين فخرج من بين أظهرنا ونحن احياء (دت) عن ابن
 عباس قال الشيخ حديث حسن (اذ رأيت الامر) أى المنكر (لا تستطيعون
 تغييره) يبدو لسان (فاصبروا) كارهين له بقلوبكم (حتى يكون الله هو الذى يغيره)
 أى يزيله فلا اثم عليكم حينئذ اذ لا يكاف الله نفسا الا وسعها (عدهب) عن ابى امامة
 قال الشيخ حديث ضعيف (اذ رأيت المحريق فكبروا) أى قولوا الله اكبر وكرروه
 كثيرا (فان التكبير يطفئه) حيث صدر عن كمال اخلاص وقوة يقين (ابن السنن وابن
 عساکر عن ابن عمرو) بن العاص ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اذ
 رأيت المحريق فكبر وافانه يطفى النار) قال الشيخ ولعل تخصيصه اى التكبير للايدان بأن
 من هو اكبر من كل شئ محرق بأن يزول عند ذكره طغيان النار فان قلت ما السرفى
 ابطال المحريق بالتكبير قلت اجاب بعضهم بأنه لما كان المحريق سببه النار وهى مادة
 الشيطان التى خلق منها وكان فيه من الفساد العام ما يناسب الشيطان بمادته وفعله
 كان للشيطان اعانة وتنفيد له وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد مما هدى
 الشيطان واليه يدعو وبها يهلك وبنوا آدم والنار كل منهما يريد العلو فى الارض
 والفساد وكبرياء الله تعالى تقع الشيطان وفعله لان تكبير الله تعالى له أثر فى اطفاء

الحريق فاذا كبر المسلم ربه أثرت كبره في نخود النار التي هي مادة الشيطان وقد جربنا نحن وغيرنا هذا فوجدناه كذلك اهـ (عد) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره * (اذارأيتم العبد قد ألم) بفتحات وشدة الميم أي نزل (به الفقر والمرض فان الله يريد أن يصفاه) قال المناوي أي يستخلصه بوداده ويجعله من جملة أحبائه فان الفقر أشد البلاء واذا أحب الله عبد ابتلاه وقال العلقمي المراد أن الله يخلصه من الذنوب والآثام بسبب صبره على ما يحصل له من الآلام (فر) عن علي أمير المؤمنين قال الشيخ حديث ضعيف * (اذارأيتم اللاتي) أي النسوة اللاتي (القين على رؤسهن مثل أسنة البعر) قال الشيخ بضم الباء والعين جمع بعبر وفي نسخة شرح عليها المناوي البعير بالافراد بدل المعرفانه قال والقياس انه يقال سنام فالتعبير بالجمع لعله من تصرف بعض الرواة اهـ وقال العلقمي رواية مسلم كأن أسنة البخت قال النووي يكبرنها ويعظمها بلغ عمامة أو عصاية أو نحو ذلك وهذا من عجرات النبوة وقد وقع هذا الصنف وهو موجود (فاعلموهن أنه لا يقبل لهن صلاة) قال المناوي ما من كذا ذلك وان حكم لهن بالصحة كمن صلى في ثوب مغصوب بل اولى اهـ ولعل هذا محمول على ما اذا قصدت التبرج (طب) عن ابني شقرة البني قال الشيخ حديث ضعيف * (اذارأيتم عمودا أحمر من قبل) بكسر ففتح (المشرق في شهر رمضان) أي اذارأيتم شيئا يشبه العمود الأحمر يظهر في نواحي السماء (فادخروا طعام سنةكم) أي قوت عامكم ذلك لتطمئن قلوبكم (فانها سنة جوع) قال المناوي فبما أن يكون ظهور ذلك علامة القحط في سنته ولا اثر ظهوره بعده وهو ما عليه ابن جرير وان يكون كلما ظهر في سنة كانت كذلك (طب) عن عبادة بن الصامت وهو حديث حسن * (اذارأيتم المذاحين) أي الذين صناعتهم الثعالب على الناس (فاحتوا في وجوههم التراب) قال المناوي أي اعطوهم شيئا قليلا يشبه التراب نحسسته أو اقطعوا السننهم بالمال وارادة الحقيقة في حيز البعد (حم خدمت) عن المقداد بن الاسود (طب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عمرو بن العاص (الحاكم في) كتاب (الكبي) واللقاب (عن أنس) بن مالك * (اذارأيتم هلال ذي الحجة) قال المناوي بكسر الحاء اوضح يعني علمتم بدخوله والهلال اذا كان ابن ليلة أو ليلتين ثم هو قمر (واراد احدكم ان يضحي فلا يمسك عن شعره واطفأه) أي عن ازالة شيء منه البقي كامل الاجزاء فتمتق كلها من النار (م) عن ام سلمة * (اذارأيتم الرايات السوداء) جمع راية وهي علم الجيش قد جاءت (من قبل خراسان) أي من جهةها قال الشيخ مدينة بالجيم (فاتوها فان فيها خليفة الله المهدي) واسمه محمد بن عبد الله يأتي قبيل عيسى اومعه وقدمت الارض ظمأ وجورا فيملاها قسطا وعدلا (حمك) عن ثوبان مولى المصطفى قال الشيخ حديث صحيح * (اذارأيتم الرجل اصفر الوجه من غير مرض ولا علة) يحتمل انه من عطف العام على الخاص وعبارة المناوي أي مرض لازم او حدث شاغل لصاحبه (فذلك من

غش الاسلام في قلبه) أي من اضمماره عدم التصح والمحق والغل والحسد لا خواته
المسلمين يعني الاصغار علامة تدل على ذلك (ابن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب
(الطب) النبوي (عن أنس) بن مالك (وهو مما يضر له) ابو منصور (الدلي) في
مسند الفردوس لعدم وقوفه على سند وهو حديث ضعيف * (اذا رجف قلب المؤمن)
أي تحرك واضطرب (في سبيل الله) أي عند قتال الكفار (تحات خطاياها كما تحتات
عذق النخلة) بفتح العين المهملة وسكون الذا الهمزة آخره قاف النخلة نفسها وبكسر
فسكون العرجون بما فيه من الشماريج وهو المراد (طب حل) عن سلمان الفارسي
قال الشيخ حديث حسن * (اذا رددت على السائل ثلاثاً) أي معتذراً من عدم اعطائه
(فلم يذهب) محامداً وعناداً (فلا بأس أن تزبره) بمثناة فوقية وزاي ساكنة وموحدة
تحتية مضمومة آخره راء أي لا حرج عليك في أن ترجمه وتنهره (قط) في كتاب
(الافراد عن ابن عباس) (طس) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث حسن لغيره * (إذا
ركب أحدكم الدابة فليحملهما على ملاذه) بالتشديد قال العلقمي جمع ملذة بفتح الميم واللام
والذا الهمزة الشديدة وهو موضع اللذة وفي رواية ملاذها أي يجرها في السهولة
لا الحزونة رفقاً بها (فإن الله ينهل على القوى والضعيف) قال المناوي أي اعتمد على الله
وسير الدابة سيراً وسطاً في سهولة ولا تغتر بقوة ما فترتكب العنف في تسيرها فإنه لا قوة
لخلق إلا بالله ولا تنظر لضعفها فترتكب الحجج والجهد بل اعتمد على الله فهو الحامل وهو
المعين اه فعلم ان قوله فان الله الخ علة لمخذوف (قط) في الافراد عن عمرو بن العاص
قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا ركبتم هذه اليها ثم العجم) أي التي لا تتكلم (فاجأوا عليها)
بالجيم أي اسرعوا (فاذا كانت سنة فانبجوا) قال في النهاية السنة المجذب يقال أخذتهم
السنة اذا أجذبوا (وعليكم بالدجبة) بالضم والفتح أي الزموا سير الليل (فانما يطويها الله)
قال المناوي أي لا يطوى الأرض للمسافرين حينئذ لا الله أكراماً لهم حيث أتوا بهذا
الادب الشرعي (طب) عن عبد الله بن مغفل قال ورجاله ثقات * (اذا ركبتم هذه
الدواب فاعطوها حظها من المنازل) أي التي اعتمد النزول فيها أي اريحوها فيها التقوى
على السير (ولا تكونوا عليهم أشيماطين) أي لا تركبوهوا ركوب الشياطين الذين
لا يراعون الشفقة عليها (قط) في الافراد عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف
* (اذا زار أحدكم أخاه) أي في الدين (فجلس عنده فلا يقوم من حتى يستأذنه) فينذبه له
أن يستأذنه في الانصراف من عنده لانه أمير عليه كما مر في حديث (فر) عن ابن عمر
ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار أحدكم أخاه فألقى له شيئاً) أي فرش
المزور والزائر شيء ما يجلس عليه (يقيه من التراب وقاه الله عذاب النار) قال المناوي دعاء
أو خبر فكما وفي أخاه ما يشينه من الاقدار في هذه الدار يحاويه الله بالوقاية من النار
(طب) عن سلمان الفارسي قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا زار أحدكم قوماً فلا يصل

بهم وليصل بهم رجل منهم) لان صاحب المنزل أحق بالامامة فان قدموه فلا بأس
 والمراد بصاحب المنزل مالك منفعته من مالك أو مستأجر قال العلقي والمعنى ان
 صاحب البيت أحق من غيره وان كان ذلك الغير أفقر وأقرأ أو أكبر سناً وان لم يتقدم
 قدم من شاء من يصلح للامامة وان كان غيره أصح منه وقال بعضهم استدل على ترك
 ظاهر حديث اذ زار بما رواه البخاري عن عتب بن مالك استأذن على النبي صلى
 الله عليه وسلم فأذنت له فقال أين تحب أن أصلي في بيتك فأشرت الى المكان الذي
 أحب فقام وصفغنا خلفه قال ابن بطال في هذا رد لحديث من زار قوماً فلا يؤتمهم ويمكن
 الجمع بينهما بأن ذلك على الاعلام بأن صاحب الدار أولى بالامامة الا ان يشاء رب الدار
 فيقدم من هو أفضل منه استحباً ببدليل تقديم عتب بن مالك في بيته الشارع وقد قال مالك
 يستحب لصاحب المنزل اذا حضر فيه من هو أفضل منه أن يقدمه للصلاة وقال الحافظ ابن
 حجر حديث الترجمة أشار البخاري بقوله باب اذ زار الامام قوماً فهم الى أنه محمول على
 من عدى الامام الاعظم وقال الزين بن المنير مراد البخاري ان الامام الاعظم ومن
 يجري مجراه اذا حضر بمكان مما لا يتقدم عليه مالك الدار أو المنفعة ولكن ينبغي للمالك
 أن يأذن له ليجمع بين الحقين حق الامام في التقديم وحق المالك في منع التصرف بغير
 اذنه اهـ. لخصنا قال ابن رسلان ويدل على هذا ما في آخر الحديث وسمعه يقول ولا يؤم
رجل رجلا في سلطانه الا باذنه وما في رواية ابن مسعود عند البخاري فان مالك الشئ
سلطان عليه والامام الاعظم سلطان على المالك (حم ٣) عن مالك بن الحويرث
قال الشيخ حديث حسن (اذا زخر فتم مساجدكم) أي زينتوها بالنقش والتزيين
(وحليتكم مصاحدكم) أي بالذهب والفضة (فالدار عليكم) أي الهلاك دعاء أو خبر فكل
من زخر في المساجد وتحلية المصاحف مكره وتزيينها لانه يشغل القلب ويلهي هذا
ما في شرح المناوي والذي في البهجة وشرحها الشيخ الاسلام حل تحلية المصحف بالفضة
في حق الرجل (الحكيم) الترمذي (عن ابى الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (اذا
زلزلت تعدل نصف القرآن) قال العلقي قال شيخنا التوربشتي والبيضاوي يحتمل أن
يقال المقصود الاعظم بالذات من القرآن بيان المبدأ والمعاد واذا زلزلت مقصورة على
ذكر المعاد مستقلة ببيان أحواله فتعادل نصفه وجاء في الحديث وبيان أحكام المعاش
وأحكام المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير من الاربعة (وقل يا أيها
الكافرون تعدل ربع القرآن) لانها محتوية على القسم الاقل منها لان البراءة عن
الشرك اثبات التوحيد فيكون كل واحدة منها كانها ربع القرآن قال الطيبي فان قلت
هلا جلا المعادلة على التسوية في الثواب على المقدار المنصوص عليه قلت منهم من
ذلك لزوم فضل اذا زلزلت على سورة الاخلاص (وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن)
قال العلقي قال شيخنا قيل معناه ان القرآن على ثلاثة قصص وأحكام وصفات الله

تعالى وقل هو الله أحد متممضة للصفات فهي ثلث وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن
 ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف وقيل هذا من متشابه
 الحديث وقال المحافظ ابن حجر وقول من قال بغير تضعيف هي دعوى بغير دليل ويؤيد
 الإطلاق ما أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء قال فيه قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن
 ولا يعبده من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن وإذا جمل على ظاهره فهل
 ذلك من القرآن لثلاث معين أو لا يثلث فرض منه فيه نظروا يلزم على الثاني أن من
 قرأها ثلاثا فكأنما قرأ القرآن أجمع وقيل المراد من عمل بما تضمنته من الاخلاص
 والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن بغير تردد (ت لك هب) عن ابن عباس قال الشيخ
 حديث صحيح (إذا زنى العبد) قال المناوي أي أخذ في الزنى (خرج منه الايمان) أي نوره
 أو كماله (فكان على رأسه كالظلمة) بضم الظاء وتشديد اللام أي السحابة (فاذا أفلح) عنه
 بأن نزع وثاب توبة صحيحة (رجع اليه الايمان) أي نوره أو كماله وقال العلقمي قال الطيبي
 يمكن أن يقال المراد بالايمان هنا وفي حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن من الحياء
 كما وردان الحياء شعبة من الايمان أي لا يزني الزاني حين يزني وهو يستحي من الله
 تعالى لانه لو استحي من الله واعتقد أنه حاضر شاهد لم يرتكب هذا الفعل الشنيع وقال
 التوربشتي هذا من باب الزجر والتشديد في الوعيد زجر السامعين واطفا لهم وتبهيها
 على أن الزنى من شيم أهل الكفر وأعمالهم فاجمع بينهما وبين الايمان كالمتمنقين وفي قوله
 صلى الله عليه وسلم كان عليه مثل الظلمة وهي السحابة التي تظل اشارة الى انه وان خالف
 حكم الايمان فانه تحت ظله لا يزول عنه حكمه ولا يرتفع عنه اسمه (دك) عن أبي هريرة
 وهو حديث صحيح (إذا سأل أحدكم الرزق) أي سأل ربه ان يرزقه (فليسأل الحلال)
 لأن الحرام يسمى رزقا عند الاشاعرة فاذا طلق سؤال الرزق شمله (عد) عن أبي سعيد
 وهو حديث ضعيف (إذا سأل أحدكم ربه مسألة) أي طلب منه شيئا (فتعترف الاجابة)
 بفتحات مع شدة الراء قال المناوي أي تطلبها حتى عرف حصولها بان ظهرت له اماراتها
 (فليقل) ندبها شكر الله عليها (الحمد لله الذي بنعمته) أي بكرمه (تم الصالحات) أي النعم
 المحسان (ومن ابطأ عنه ذلك) أي تعرف الاجابة (فليقل) ندبها (الحمد لله على كل حال)
 أي على أي كيفية من الكيفيات التي قدرها فان قضاء الله للمؤمن كله خير ولو انكشف له
 الغطاء لفرح بالضرأ أكثر من فرحه بالسراء (البيهقي في الدعوات عن أبي هريرة) وهو
 حديث ضعيف (إذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فانه سر الجنة) (طب) عن
 العرياض بن سارية (إذا سألت الله تعالى) أي جلب نعمة (فاسأله بيطون أكنفكم ولا
 تسأله بظهورها) لأن اللائق هو السؤال بيطونها اذ عادة من طلب شيئا من غيره
 ان يئديه اليه ليضع ما يعطيه له فيها (د) عن مالك بن يسار السكوني بفتح السين
 المهمة المشددة ولا يعرف له غير هذا الحديث (ه طبك) عن ابن عباس وزادوا مسكوا

بها وجودهم) زاد المحامد في روايته فيندب مسح الوجه عقب الدعاء خارج الصلاة
على ما مر وهو حديث حسن * (إذا سئل أحدكم) بالبناء للفعول (أموئن هو فلا يشك
في إيمانه) قال المناوي أي فلا يقل أنا مؤمن إن شاء الله لأنه إن كان للشك فهو ككفر أو
للتبرك أو للتأدب أو للشك في العاقبة لا في الآن أو للنهي عن تركية النفس فالأولى تركه
وقال العلقمي أي لا يقل أنا مؤمن إن شاء الله قاصدا بذلك التعليق فخرج ما لو قصد التبرك
أو أطلق بل ذكر المشيئة الأولى على ما سميأتي قال شيخنا اختلف الأشاعرة والمحنفية في
قول الإنسان أنا مؤمن إن شاء الله وقد حكى قول ذلك عن جمهور السلف واختاره أبو
منصور الماتريدي من المحنفية بل بالغ قوم من السلف وقالوا بل إنه أولى وعابوا على قول
قائل أنا مؤمن أخرج ذلك ابن أبي شيبة في كتاب الإيمان ومنع من ذلك أبو حنيفة وطائفة
وقالوا هو شك والشك في الإيمان كفر واجب عن ذلك بأجوبة (أحدها) أنه لا يقال ذلك
شكاً بل خوفاً من سوء الخاتمة لأن الأعمال معتبرة بها كما إن الصائم لا يصح المحكم عليه
بالصوم إلا في آخر النهار وقد أخرج ابن أبي شيبة وغيره عن ابن مسعود أنه قيل له إن فلانا
يقول أنا مؤمن ولا يستثني فقال قولوا له هو في الجنة فقال الله أعلم قال فهلا وكلت الأولى
كما وكلت الثانية (ثانيها) أنه للتبرك وإن لم يكن شك كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام
إن شاء الله وقوله صلى الله عليه وسلم وأنا إن شاء الله بكم لا حقون (ثالثها) أن المشيئة
راجعة إلى كمال الإيمان فقد يخل ببعضه فاستثني لذلك كما روى البيهقي في الشعب عن
الحسن البصري رحمه الله أنه سئل عن الإيمان فقال الإيمان إيماناً إن كنت سألتني
عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والجنة والنار والبعت فانا مؤمن وإن كنت
سألتني عن قول الله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فوالله ما أدري
أمنهم أنا أم لا (طب) عن عبد الله بن زيد الأنصاري وهو حديث حسن * (إذا سافرتم
فليؤمكم أقرؤكم وإن كان أصغركم) أي سنا (وإذا أمكم) أي وإذا كان أحق بامامتكم
(فهو أميركم) أي فهو أحق أن يكون أميراً على بقية الرفقة في السفر قال العلقمي
قيل المراد بالأقرا الأفقه وقيل هو على ظاهره وبموجب ذلك اختلف الفقهاء
فأخذ بظاهره أحمد وأبو حنيفة وبعض الشافعية فقالوا بتقديم الأقرا فإن الذي
يحتاج إليه من الفقه غير مضبوط وأجابوا عن الحديث بأن الأقرا من
الصحابة كان هو الأفقه ولا يخفى أن محل تقديم الأقرا إنما هو حيث يكون عارفاً
بما تتعين معرفته من أحوال الصلاة فاما إذا كان جاهلاً بذلك فلا يقدم اتفاقاً والسبب
أن أهل ذلك العصر كانوا يعرفون معاني القرآن لكونهم أهل اللسان فالأقرا منهم بل
القاري كان أفقه في الدين من كثير من الفقهاء الذين جاؤا بعدهم ومن كانت صفته أنه
أقرا فانه المقدم وإن كان أصغر القوم وإلى صحة إمامة الصبي المميز ذهب الحسن والشافعي
وكرهها مالك والثوري وعن أبي حنيفة وأحمد وإسحاق والمشهور عنهما الأجزاء في

الثوافل دون القرائض ويدل للاول ما أخرجه البخاري من حديث عمرو بن سلمة بكسر
 اللام انه كان يؤتم قومه وهو ابن سبع سنين وحيث قلنا بالا مامة لواحد من المسافرين
 كان هو الامير لهذا الحديث وأحق بالامارة من غيره فيطلب من بقية الرفقة ان يؤلوه
 عليهم أميرا استجبوا باووجوباً على ما تقدم في حديث اذا خرج ثلاثة في سفر (البزاعن
 ابي هريرة وهو حديث حسن) (اذا سافرت في الخصب) بكسر الخاء وسكون الصاد
 المهملة أي زمن كثرة النبات (فاعطوا الابل حظها من الارض) بأن تتركها من رعى
 النبات قال العلقمي وفي رواية حقها أي بدل حظها بالحق ومعناها متقارب والمراد
 الحث على الرقي بالدواب ومراعاة مصلحةها فان كان خصب فقللوا السير واتركوها ترعى
 في بعض المزار وفي اثناء السير فتأخذ حتمها الذي رزقها الله اياه في السير بما ترعاه في
 الارض حتى تأخذ منه ما يسبك قواها ولا تعبوا سيرها فتتمنعوها المرعى مع وجوده (واذا
 سافرت في السنة) بالفتح أي المجدب بالدال المهملة أي القحط وقلة النبات (فاسرعوا
 عليها السير لتقرب مدة سفرها فتصل المقصد وبها قوة ولا تقللوا السير فيلحقها الضرر
 لانها تتعب ولا يحصل لها مرعى فتضعف وربما وقعت (واذا عترستم) بشدة الراء وسكون
 المهملة أي نزلتم بالليل أي آخره لتكونوم واستراحة (فاجتنبوا الطريق فانها طرق
 الدواب وماوى لهواً بالليل) أي لان الحشرات وذوات السموم والسباع وغيرها تمشي
 على الطريق بالليل لتأكل ما فيها وتلتقط ما يسقط من المارة (مدت) عن ابي هريرة
 (اذا سبب الله تعالى) أي أجرى وأوصل (لا حركم رزقاً من وجهه فلا يدعه) أي لا يتركه
 ويعدل لغيره (حتى يتغيره) قال المناوي وفي رواية يتنكر له فاذا صار كذلك فليتحول
 لغيره فان أسباب الرزق كثيرة اه وورد في حديث البلاد بلا دالله والخلق عباد الله
 فأي موضع رأيت فيه رفقاً فاقم واجد الله تعالى (حمه) عن عائشة قال الشيخ حديث
 حسن (اذا سبقت للعبد من الله تعالى منزلة) أي اذا أعطاه الله في الازل منزلة عالية
 (لم ينلها بعمله) لقصوره وعلموها (ابتلاه الله في جسده) باللام والاسقام (وفي اهله)
 بالفتح أو عدم الاستقامة (وماله) باذهاب أو غيره (ثم صبره) بشدة الباء الموحدة أي
 ألهمه الصبر (على ذلك) أي ما ابتلاه به فلا يضجر (حتى ينال المنزلة التي سبقت له من
 الله عز وجل) قال المناوي أي التي استحقها بالقضاء الازلي والتقدير الالهى فاعظمها
 بشارة لاهل البلاء الصابرين على الضراء والبأساء (تجد) في رواية ابن داسة وابن
 سعد في الطبقات (ع) وكذا البيهقي في الشعب (عن محمد بن خالد السلمي عن ابيه)
 خالد البصري (عن جده) عبد الرحمن بن خباب السلمي الكلابي وهو حديث حسن
 (اذا سبك الرجل بما يعلم منك) أي من النقائص والعيوب والسبب الشتم (فلا تسبه
 بما تعلم منه) من النقائص والعيوب (فيكون أجراً ذلك لك) لتركك حقك وعدم
 انتصارك لنفسك (ووباله عليه) قال العلقمي قال في النهاية الوبال في الاصل الثقل

والمكروه ويريد به في الحديث العذاب في الآخرة (ابن منيع) والديلمي (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث حسن: (إذا سجد العبد سجدة معه سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبته وقدامه) قال العلقي أرباب بالمد جمع أرب بكسرا وله وسكون ثانيه وهو العضو وفي الحديث أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وأن يسجد على الجبهة والافتق جميعا أما الجبهة فلا نهى الأصل والافتق تبع لها فيجب وضعها مكشوفة على الأرض ويكفي بعضها وعلى الافتق مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجر هذا مذهب الشافعي ومالك والأكثرين وقال أبو حنيفة وابن قاسم من أصحاب مالك يجب أن يسجد على الجبهة والافتق جميعا ظاهر الحديث وقال الأكثرون بل ظاهر الحديث أنها في حكم عضو واحد لأنه قال في الحديث سبعة فإن جعل الأعضاء صارت ثمانية وأما اليدين والركبتان والقدمان فيجب وضعهما بحيث يكون الوضع الجزئي مقارنا لوضع الجبهة لا متقدما ولا متأخرا ويجب التحامل عليها ويكفي وضع جزء منها فلو اخل بعض منهن لم تصح صلاته وإذا أوجبناه لم يجب كشف الكفين والقدمين إلا لبس الخف فيستر القدمين (حرم ع) عن العباس بن عبد المطلب (عبد بن حميد عن سعد بن أبي وقاص) (إذا سجد العبد طهر) بالتشديد (سجوده ماتحت جبهته إلى سبع أرضين) قال المناوي طهارة حقيقة على ما فهمه هذا الحديث وجعله على الطهارة المعنوية وإفادته الرجة على ما وقع السجود عليه ينافره السبب وهو أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في الموضع الذي يبول فيه الحسن والحسين فقلت له ألا تخص لك موضعا فذكره أه والله أعلم برأيه بهذا الحديث (طس) وكذا ابن عدى (عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف: (إذا سجد أحدكم فلا يترك كبريكا البعير) أي لا يقع على ركبتيه كما يقع البعير عليه ما حين يقعد (وليضع يديه قبل ركبتيه) قال العلقي وهذا الحديث منسوخ بحديث ابن أبي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فأمرنا بالركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة في صحيحه وجعلوه عمدة في النسخ قال السبكي وأكثر العلماء على تقديم الركبتين وقال الخطابي أنه أثبت من حديث تقديم اليدين وهو أرفق بالمصلي وأحسن في الشكل ورأى العين (دن) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح: (إذا سجد أحدكم فليباشر بكفيه الأرض) أي يضعهما مكشوفتين ندبا على مصلاه (عسى الله أن يفلح عنه الغل) بالضم قال المناوي الغل الطوق من حديد يجعل في العنق أو القيد المختص باليد (يوم القيامة) يعني من فعل ذلك فجزأه ما ذكر (طس) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح: (إذا سجد أحدكم فليعتدل) قال العلقي نقل عن ابن دقيق العيد لعل المراد بالاعتدال هنا وضع هيئة السجود على وفق الأمر لأن الاعتدال المحسوس المطلوب في الركوع لا يأتي هنا (ولا يفتش ذراعيه) بالجزم على النهي أي المصلي (افتراش

(الكلب) المعنى لا يجعل يديه على الارض كالقراش والبساط وفي رواية الصحيحين
 أن يقترب الرجل ذراعيه اقتراس السبع قال ابن رسلان وهو أن يضع ذراعيه على
 الارض في السجود ويقضي برفقيه وكفقيه الى الارض وحكمة النهي عن ذلك أن تركه
 اشبهه بالتواضع وبلغ في تمكين الجبهة والانقباض بعد عن هيئة الكسالى اذا انبسط
 كذلك بشعر بالتهاون بالصلاة (حمم) وابن خزيمة في صحيحه (والضيا) في المختارة
 (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح * (اذا سجدت فضع كفيك وارفع
 مرفقيك) بكسر الميم قال العلقمي مقصود الحديث انه ينبغي للصلي الساجد أن يضع
 كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبيه رفعا بليغا بحيث يظهر باطن
 انبطه اذا لم تكن مستورة وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئا مرتكبا
 لنهي التنزيه وصلاته صحيحة والحكمة في هذا انه اشبهه بالتواضع اي وأبعد عن هيئة
 الكسالى والامر برفع المرفقين عن الجنبيين مخصوص بالذكر الواجد ما يستربه عبورته
 دون غيره من اثني وخنثى وعار (حمم) عن البراء بن عازب * (اذا سرتك حسنتك)
 أي عبادتك وقال الشيخ طاعتك (وساء تلك سيئتك) أي اخزتك ذنبك (فأنت مؤمن)
 أي كامل الايمان قال المناوي لفرحك بما يرضى الله وخزلك بما يغضبه وفي الحزن عليها
 اشعار بالندم الذي هو اعظم اركان التوبة (حم حب طبك هب) والضيا عن ابي امامة
 الباهلي وهو حديث صحيح * (اذا سرتك في ارض خصبة) بكسر الخاء المعجمة وسكون
 الصاد المهملة أي كثيرة النبات (فاعطوا الدواب حظها) من النبات أي مكنوها من
 الرعي منه (واذا سرتك في ارض مجدبة) بالجيم والذال المهملة ولم يكن معكم ولا في الطريق
 علف (فانحوا عليها) أي اسرعوا عليها السير لتبلغكم المنزل قبل ان تضعف (واذا
 عرستم) بتشديد الراء أي نزلتم آخر الليل (فلا تعرسوا على قارعة الطريق) أي اعلاها
 او اوسطها (فانه ساموى كل دابة) أي مأواها لئلا تلتقط ما يسقط من المارة كما تقدم
 (البرار) في مسنده (عن انس) بن مالك وهو حديث حسن * (اذا سرق المملوك فبعه
 ولو بذش) قال العلقمي بموحدة ثم نون ثم شين معجمة شديدة والنش بفتح النون والشين
 المعجمة الشديدة قال الجوهري عشرون درهما ويسمون الاربعين اوقية ويسمون
 العشرين نشا ويسمون الخمسة نواة وقال شيخنا النش نصف الاوقية وقيل النصف من
 كل شئ اه قال ابن رسلان لعل المراد بالنش هنا نصف درهم او نصف اوقية وهو
 عشرون درهما والمراد ان المملوك اذا سرق يباع ويعين البائع انه سرق ويستبدل به
 غيره وجزم الخطابي بأن النش عشرون درهما قال كذا يفسر وفيه دليل على ان السرقة
 عيب في الممالك يردون بها ويحصل بسببها النقص في الثمن والقيمة قال وليس في هذا
 الحديث دليل على سقوط القطع عن المالك اذا سرقوا من غير ساداتهم فقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقيموا الحدود على ما ملكتم ايمانكم وقال عامة الفقهاء

يقطع العبد اذا سرق وانما قصد بالحديث ان العبد السارق لا يمسك ولا يصحب ولكن
 يباع ويستبدل به من ليس بسارق وقد روى عن ابن عباس ان العبد اذا سرق لا يقطع
 وحكى عن ابن سريج وسائر الناس على خلافه (تمة) قال الرافعي قطع العبد غير الا ببق
 اذا سرق واجب واما الا ببق اذا سرق في اياقه فاختلفوا في قطعه على ثلاثة مذاهب
 (أحدها) مذهب الشافعي يقطع سواء طولب في اياقه او بعد قدومه (الثاني) وهو مذهب
 مالك لا يقطع سواء طولب في اياقه او بعد قدومه لان الا ببق مضطر ولا قطع على
 مضطر (الثالث) مذهب ابى حنيفة يقطع بعد قدومه ولا يقطع ان طولب في اياقه لان
 قطعه قضاء على سيده وهو لا يرى القضاء على الغائب والدليل على وجوب القطع عموم
 الآية وروى البيهقي وغيره عن نافع ان عبد العبد الله بن عمر سرق وهو ابق فبعث به
 الى سعيد بن العاص وكان أمير المدينة ايقطعه فأبى سعيد أن يقطعه وقال لا تقطع يد
 الا ببق اذا سرق فقال له ابن عمر في أي كتاب وجدت هذا فأمر به ابن عمر فطعت يده
 وروى البيهقي من حديث الربيع عن الشافعي عن مالك عن الازرق بن حكيم انه أخذ
 عبداً أبقاً قد سرق فكتب فيه الى عمر بن عبد العزيز اني كنت أسمع ان العبد الا ببق
 اذا سرق لم يقطع فكتب عمر يقول ان الله يقول والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما
 الآية فان بلغت سرقته ربع دينار او أكثر فاقطعه اهـ وجوز المناوي ان يكون المراد
 بالنس القربة البالية قال والقصد الامر بديعه ولو بشئ نافه وبين ان السرقة عيب قبيح
 (حم خدد) عن أبي هريرة وكذا ابن ماجه (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن*
 (اذا سقى الرجل امرأته الماء اجر) بالبناء للفعول اي اتيب على ذلك قال المناوي ان
 قصديه وجهه الله تعالى وهو شامل لمناولته الماء في انائه وجعله في فيها وتبانها به (بخ
 طب) عن العرابض بن سارية قال الشيخ حديث حسن* (اذا سقت لقمة احداكم)
 قال المناوي في رواية وقعت (فليط ما بها من الاذى) أي فليزل ما اصابها من تراب
 ونحوه فان تحست يطهرها ان امكن والا اطعمها حيوانا (ولياً كلها ولا يدعها
 للشيطان) اي يتركها جعل الترك للشيطان لانه اطاعة له واطاعة لنعمة الله (ولا يمسح
 يده بالمنديل حتى يلعقها) بفتح اوله أي بنفسه (او يلعقها) بضم اوله اي لغيره وعلل ذلك
 بقوله (فانه لا يدري بأي طعامه البركة) اي التغذية والقوة على الطاعة وربما كان
 ذلك في اللقمة الساقطة (حم م نه) عن جابر بن عبد الله* (اذا سلم) بشدة اللام
 (احدكم سيقا) من غمده (لينظر اليه فأراد ان يناوله اخاه) في النسب والدين (فليغمده)
 أي يدخله في قربة قبل مناولته اياه (ثم يناوله اياه) بالجرم عطفاً على يغمده لئلا من من
 اصابته له ويحترز عن صورة الاشارة الى أخيه التي ورد النهي عنها (حم طبك) عن ابى
 بكره قال المناوي بفتح الباء والكاف وهو حديث صحيح* (اذا سلم عليكم احداكم
 اهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (فقولوا وعليكم) قال المناوي وجوباً في الرد عليهم

وقال العلقمي قال النووي تفق العلماء على الرد على اهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السام بل يقال عليكم فقط او وعليكم باثبات الواو وحذفها واكثر الروايات باثباتها وفي معناه وجهان أحدهما انه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كأننا موت والثاني ان الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ما تستحقونه من الذم واتما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السام قال القاضى اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو اثلا يقتضى التشريك وقال غيره باثباتها كفى اكثر الروايات قال وقال بعضهم يقول وعليكم السلام بكسر السين أي النجاسة وهو ضعيف وقال الخطابي وهذا هو الاصول لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة واذا اثبت الواو اقتضى المشاركة معهم فيما قالوه هذا كلام الخطابي والصواب ان حذف الواو واثباتها جائزان كما صحت به اكثر الروايات وان الواو اُجود كما هو في اكثر الروايات ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم (حقيق ت ن) عن انس بن مالك (اذا سلم الامام فردوا عليه) أي اقصد وان دبا بسلامك الرد عليه بالاولى والثانية ويسن للمأموم أن لا يسلم الا بعد تسليمي الامام وهذا اندفع الاشكال الوارد على قول الفقهاء من على يسار الامام ينوي الرد عليه بالتسليم الاولى ووجه الاشكال ان الامام لا يسلم على من على يساره الا بالثانية فكيف يرده عليه بالاولى قبل ان يسلم عليه والجواب ان كلام الفقهاء محمول على أن المأموم أتى بالسنة ولم يسلم حتى سلم الامام التسليمتين فصح قولهم من على يساره بقصد الرد عليه بالاولى ومن على يمينه بالثانية ومن خلفه بأيتهما شاء (ه) عن سمرة بن جندب وهو حديث صحيح (اذا سلمت الجمعة) قال المناوي أي سلم يومها من وقوع الاثم فيه (سملت الايام) أي أيام الاسبوع من المؤاخذة (واذا سلم رمضان) أي شهر رمضان من ارتكاب المحرمات فيه (سملت السنة) كلها من المؤاخذة لانه تعالى جعل لاهل كل ملة يوما يتفرغون فيه لعبادته فيوم الجمعة يوم عبادتنا كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليله القدر في رمضان فمن سلم له يوم جمعة سملت أيامه ومن سلم له رمضان سملت له سنته (قط) في الافراد (عدخل) عن عائشة وهو حديث ضعيف (اذا سمع احدكم النداء والاناء على يده فلا يضعه حتى يقضى حاجته منه) قال العلقمي قيل المراد بالنداء اذان بلال الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم والاناء مرفوع على انه مبتدأ وخبره ما بعده فلا يضعه بالجزم نهى يقضى اباحة الشرب من الاناء الذي في يده وان لا يضعه حتى يقضى حاجته والمعنى انه يساح له أن يأكل ويشرب حتى يتبين له دخول الفجر الصادق باليقين والظاهر أن الظن به الغالب بدليل ملحق باليقين هنا اما الشائفي طالع الفجر وبقاء الليل اذا ترد فيها فقال أصحابنا يجوز له الاكل لان الاصل بقاء الليل قال النووي وغيره

ان الاصحاب اتفقوا على ذلك ومن صرح به الدارمي والبندنجي وخلائق لا يحصون
 اه وقال المناوي والمراد اذا سمع الصائم الاذان للغرب (حم دك) عن ابي هريرة وهو
 حديث صحيح * (اذا سمعت الرجل يقول هلك الناس) قال المناوي ودلت حاله على انه
 يقول ذلك اعجابا بنفسه واحتقاراً لهم وازدراء لما هم عليه (فهو اهلكهم) بضم الكاف
 أى أحقهم بالهلاك واقربهم اليه بذمة الناس وبفتحها فعل ماض أى فهو جعلهم
 هالكين لكونه قنطهم من رحمة الله اما لو قال اشفاقاً وتحسراً عليهم فلا بأس اه
 وقال العلقمي ولفظ مسلم اذا قال الرجل هلك الناس الخ ضبط برفع الكاف وهو اشر
 على انه افعّل تفضيل أى اشدّهم هلاكا وفى الحلية لا ينعيم فهو من اهلكهم وبفتحها
 على انه فعل ماض أى هو نسبهم الى الهلاك لانهم هلكوا فى الحقيقة قال النووي واتفق
 العلماء على ان هذا الذم انما هو فيمن قاله على سبيل الازدراء على الناس واحتقارهم
 وتفضيل نفسه عليهم وتبجيج أحوالهم لانه لا يعلم سر الله تعالى فى خلقه قالوا فاما من
 قال ذلك تحزناً لما يرى فى نفسه وفى الناس من النقص فى امر الدين فلا بأس عليه وقال
 الخطابي معناه لا يزال الرجل يعيب الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس
 وهلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكهم أى أسوأ حالاً منهم بما يلحقه من الاثم فى
 غيبتهم والوقعة فيهم ودر بما ادى ذلك الى العجب بنفسه وورق به انه خير منهم (مالك)
 فى الموطأ (حم خدم) عن ابي هريرة * (اذا سمعت جيرانك) بكسر الجيم أى الصالحاء
 منهم يقولون قد احسنت فقد احسنت واذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت) قال
 العلقمي قال الدميري هذا الحديث نظيره ما فى الصحيحين عن انس لما مر على النبي صلى
 الله عليه وسلم بمنازة فأنشأ عليها خيراً فقال وجبت وجبت وجبت ومرت عليه بأخرى
 فأنشأ عليها شراً فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله فى الارض من أنبئتم عليه خيراً
 وجبت له الجنة ومن أنبئتم عليه شراً وجبت له النار اه والمراد ان الشخص اذا اثنى
 عليه جيرانه انه محسن كان من أهل الاحسان واذا أنشأ عليه شراً كان من اهل
 واستعمال الثناء فى الشر للمؤاخاة والمشاكلة وحقيقته انما هى فى الخير قلت وهذا رأى
 الجمهور وعند ابن عبد السلام انه حقيقة فيها (حمه طب) عن ابن مسعود هو عبد
 الله (عن كلثوم الخزاعي) قال الشيخ هو ابن علقمة ولم يتقدم له ذكر وهو حديث صحيح *
 (اذا سمعت النداء) أى الاذان (فأجب داعي الله) وهو المؤذن لانه الداعي لعبادته قال
 المناوي والمراد بالاجابة أن يقول مثله ثم يجيء الى الجماعة حيث لا عذر (طب) عن
 كعب بن عجرة وهو حديث حسن * (اذا سمعت النداء فأجب وعليك السكينة)
 أى السكون (والوقار) فالمطلوب عدم الاسراع فى الاتيان الى الصلاة ما لم يخف خروج
 الوقت (فان اصبحت فرجة) أى وجدت هافاً أنت أحق بها فتقدم اليها (والا) بأن لم تجدها
 (فلا تضيق على اخيك) أى فى الدين (واقرأ ما تسمع اذنك) أى واذا أحرمت فاقرأ سرّاً

بمحيث تسمع نفسك (ولا تؤذ جارك) أى الجوار لك فى المصلى برفع الصوت فى القراءة
(وصل صلاة مودع) قال المناوى بأن تترك القوم وحديثهم بقلبك وترمى الاشغال
الذنبوية خلف ظهرك وتقبل على ربك بتخشع وتبذر (ابونصر السجزي) كتاب
(الابانة) عن اصول الديانة (وابن عساكر) فى تاريخه (عن انس) بن مالك قال الشيخ
حديث صحيح لغيره * (اذا سمعتم النداء) أى الاذان (فقولوا) قال المناوى ندبا وقيل
وجوبا (مثل ما يقول المؤذن) قال لم يقل مثل ما قال لي شعربانة يحببه بعد كل كلمة
ولم يقل مثل ما تسمعون ايماء الى انه يحببه فى الترجيع اى وان لم يسمع وانه لو علم انه
يؤذن لكن لم يسمع له وصم او بعد يجب وأراد بما يقول ذكر الله والشهادتين
لا الحيتين أو أفادانه لو سمع مؤذنا بعد مؤذن يجب الكل اه وقال العلقي اذا سمعتم
ظاهرة اختصاص الاجابة بمن يسمع حتى لو رأى المؤذن على المنارة مثلا فى الوقت وعلم
انه يؤذن لكن لم يسمع أذانه بعد وصم لا تشرع له المتابعة قاله النووي فى شرح المذهب
وقال العلقي ايضا قوله فقولوا مثله ظاهرة انه يقول مثل قوله فى جميع الكلمات لكن
وردت احاديث باستثناء حتى على الصلاة وحتى على الفلاح وانه يقول بينهما لا حول ولا
قوة الا بالله وهذا هو المشهور عند الجمهور وعند الحنابلة وجه انه يجمع بين الحيعة
والحوقلة وقال الاذرى وقد يقال الاولى أن يقولها اه قلت وهو الاولى للخروج من
خلاف من قال به من الحنابلة واكثر الاحاديث على الاطلاق اه وقال الزياى فى
حاشيته على المنهج أى لسامع المؤذن والمقيم ولو بصوت لا يفهمه وان كره أذانه واقامته
على الاوجه وان لم يسمع الا آخره فيجب الجميع مبتدئا من اوله ويجب فى الترجيع
ايضا وان لم يسمعه ويقطع نحو القارى والطائف ما هو فيه ويتدارك من ترك المتابعة
ولو بغير عذر ان قرب الفصل ولو ترتب المؤذنون اجاب الكل مطلقا وان اذنوا معا كفت
اجابة واحد (مالك) (حم) عن ابى سعيد * (اذا سمعتم النداء) اى الاذان (فقوموا)
اى الى الصلاة (فانه عزيمة من الله) قال المناوى اى امر الله الذى امرك ان تأتى به والعزم
المجدى الامر (حل) عن عثمان بن عفان وهو حديث ضعيف * (اذا سمعتم الرعد)
قال المناوى اى الصوت الذى يسمع من السحاب (فاذكروا الله) كأن تقولوا سبحان
الذى يسبح الرعد بحمده (فانه لا يصيب ذا كرا) اى فان ما ينشأ عن الرعد من الخواف
لا يصيب ذا كرا الله تعالى لان ذكره تعالى حصن حصين مما يخاف ويتقى اه وروى
مالك فى الموطأ عن عبد الله بن الزبير انه كان اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان
الذى يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته قال ابن قاسم العبادى فى حاشيته على
المنهج نقل الشافعى فى الامم عن مجاهد رضى الله تعالى عنهم ان الرعد ملك والبرق اخنخته
يسوق بهما السحاب فالسمع صوته او صوت سوقه على اختلاف فيه واطلق الرعد
عليه مجازا (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اذا سمعتم الرعد فسبحوا)

أى قولوا سبحان الذى يسبح الرعد بحمده أو نحوه (ولا تكبروا) فالأولى إشاراً إلى التسبيح والحمد
 عند سماعه لانه الانسب لراعى المطر وحصول الغيث (د) فى مراسيلهم عن عبيد الله بن
 جعفر مرسل قال الشيخ حديث حسن (إذا سمعتم أصوات الديكة) بكسر الدال المهملة
 وفتح التاء ثمانية جمع ديك وهو ذكر الدجاج قال العلقي وللدك خصيصة ليست لغيره من
 معرفة الوقت الليلي فانه يقسط أصواته بنفسه لا يكاد يتفاوت ويوالى صياحه قبل
 الفجر وبعده فلا يكاد يخطئ سواء طال الليل أم قصر قال الداودي يتعلم من الديك خمس
 خصال حسن الصوت والقيام فى السحر والغيرة والسخاء وكثرة الجماع (فسأله
 من فضله) أى زيادة انعامه عليكم (فانها) أى الديكة (رأت ملكاً) بفتح اللام قال
 العلقي قال شيخ شيوخنا قال عياض كان السبب فيه رجاء تأمين الملاكة على دعائه
 واستغفارهم له وشهادتهم له بالاخلاص ويؤخذ منه استحباب الدعاء عند حضور
 الصالحين تبركاً بهم (وإذا سمعتم نهيق الحمير) فى نسخة شرح عليها المناوى الحمير بدل
 الحمير فانه قال أى صوته زاد النساءى ونباح الكلاب (فتعوذوا بالله من الشيطان فانها)
 أى الحمير والكلاب (رأت شيطانا) وحضور الشيطان مظنة الوسوسة والطغيان
 ومحصية الرحمن فى مناسب التعوذ لدفع ذلك وقال العلقي قال شيخ شيوخنا قال عياض
 وفائدة الأمر بالتعوذ لما يخشى من شر الشيطان وشر وسوسته فليجأ إلى الله فى دفع ذلك
 اتمس وفى الحديث دلالة على ان الله تعالى خلق للديكة ادراكاً لتدرك به كمال خلق للحمير
 ادراكاً لتدرك به الشياطين (حمق دت) عن ابى هريرة* (إذا سمعتم مجبل زال عن مكانه
 أى اذا اخبركم مخبر بأن جبلاً من الجبال انفصل عن محله الذى هو فيه وانتقل الى غيره
 (فصدقوا) أى اعتقدوا أن ذلك غير خارج عن دائرة الامكان (وإذا سمعتم رجلاً زال
 عن خلقه) بضم اللام أى طبعه بأن فعل خلاف ما يقتضيه طبعه وثبت عليه (فلا
 تصدقوا) أى لا تصدقوا صحة ذلك لان ذلك خارج عن الامكان الذى هو خلاف ما جبل
 عليه الانسان ولذلك قال (فانه يصير الى ما جبل) بالبناء للفعول أى طبع (عليه) قال
 المناوى يعنى وان فرط منه على الندور خلاف ما يقتضيه طبعه فساهوا لا كطيف منام
 او برق لمع وما دام فكماً لا يقدر الانسان ان يصير سواد الشعر بياضاً فكذلك لا يقدر على
 تغيير طبعه (حم) عن ابى الدرداء قال الشيخ حديث صحيح* (إذا سمعتم من يتغزى بعزاء
 الجاهلية فأعضوه) أى قولوا له اعضض على ذكر ابيك وصرحواله بالذكر (ولا تكلموا)
 عنه باهت كما تقدم وقال المناوى فانه جدير بأن يستهان به ويخطب بما فيه قبح ردعاه
 عن فعله الشنيع (حمن حب طب) والضميا المقدسى (عن ابى) بن كعب وهو حديث
 صحيح* (إذا سمعتم نباح الكلاب) بضم النون وكسرها أى صياحه (ونهيق الحمير) أى
 صوتها (بالليل) قال المناوى خصه أى الليل لا تتشاور شياطين الانس والمجن وكثرة
 افسادهم (فتعوذوا بالله من الشيطان فانهم يرون ما لاترون) من الجن والشياطين

(واقولوا الخروج) أي من منازلكم (إذا هذأت) بفتح هاء أي سكنت (الرجل) بكسر الراء
 أي سكن الناس من المشى بأرجلهم في الطرق (فإن الله عز وجل يثبت) أي يفرق
 وينشر (في ليله من خلقه ما يشاء) من انس وجن وهوام وغيرها (وأجيفوا الأبواب)
 أي أغلقوها (واذكروا اسم الله عليها) فهو السر المانع (فإن الشيطان لا يفتح بابا خفي)
 أي أغلق (وذكر اسم الله عليه وغطوا البحار) بكسر الجيم جمع جرة وهو ماء معروف
 (واوكتوا القرب) بالقطع والوصل وكذا ما بعده جمع قربة وهو وعاء لماء أي اربطوا فم
 القربة (واكفثوا الآية) لتلايدب عليها شيء أو تنجس (حم خد حبك) عن جابر
 ابن عبد الله وهو حديث صحيح (إذا سمعتم الحديث عني تعرفه قلوبكم) أي المؤمنون
 الكاملون الايمان الذين استنارت قلوبهم (وتلين له اشعاركم) جمع شعر (وأبشاركم)
 جمع بشرة (وترون انه منكم قريب) أي تعلمون انه قريب من افهامكم (فأنا اولاءكم به) أي
 أحق بقربه اليكم لأن ما أفيض على قلبي من أنوار اليقين أكثر من المرسلين فضلا
 عنكم (وإذا سمعتم الحديث عني تنكره قلوبكم وتنفر منه اشعاركم وأبشاركم وترون انه بعيد
 منكم فأنابعدكم منه) فالاول علامة على صحة الحديث والثاني علامة على عدمها (حم
 ع) وكذا البرار (عن أبي اسيد) بفتح الهمزة (وأبي حميد) قال المناوي رجاله رجال الصحيح
 (إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوا عليه) قال المناوي أي يحرم عليكم ذلك لأن
 الاقدام عليه جراءة على خطر وإيقاع للنفس في التهلكة والشرع ناه عن ذلك قال الله
 تعالى ولا تلاقوا بأيديكم الى التهلكة وقال الشيخ النهي للتنزيه (وإذا وقع وانتم في أرض فلا
 تخرجوا منها فرارا) أي بقصد الفرار منه فإن ذلك حرام لأنه فرار من القدر وهو لا ينفع
 والاثبات تسليم لما لم يسبق منه اختيار فيه قال الشيخ فلا يشك بالنهي عن الدخول
 فإن لم يقصد فرارا بل خرج لحواجة لم يحرم وقال القلقلي قال ابن العربي في شرح
 الترمذي حكمة النهي عن القدوم ان الله تعالى امر ان لا يتعرض للموت الى الهلاك
 والبلاء وان كان لا نجاة من قدر الله تعالى الا انه من باب الحذر الذي شرعه الله تعالى
 ولئلا يقول القائل لو لم ادخل لم امض ولو لم يدخل فلان لم يميت وقال ابن دقيق العبد
 الذي يترجح عندي في الجمع بين النهي عن الفرار والنهي عن القدوم ان الاقدام عليه
 تعرض للبلاء ولعله لا يصبر عليه وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر
 او التوكل فنفع ذلك لا غترار النفس ردعواها ما لا تثبت عليه عند التحقيق وأما الفرار
 فقد يكون داخل في باب التوكل في الاثبات متصورا بصورة من يحاول النجاة مما قدر
 عليه فيقع التكليف في القدوم كما يقع التكليف في الفرار فامرتك التكليف فيها اذ فيه
 تكليف النفس ما يشق عليهم وانظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنوا لقاء العدو
 فاذا القيمتموه فاصبروا فامرتك التمني لما فيه من التعرض للبلاء وخوف الاعتزاز
 بالنفس اذ لا يؤمن غدرها عند الوقوع ثم أمرهم بالصبر عند الوقوع تسليما لأمور الله

تعالى اه وقيل ان المحكمة في منع الدخول لئلا يتعلق بقاوبهم الوهم اكثر مما يتعلق
 بمن لم يدخل قال القاضي تاج الدين السبكي مذهبنا وهو الذي عليه الاكثر من النهي
 عن الفرار منه للتحريم وقال بعض العلماء هوللتنزيه قال والاتفاق على جواز الخروج
 لشغل عرض غير الفرار قال شيخنا وقد صرح ابن خزيمة في صحيحه بأن الفرار من
 الطاعون من الكبائر وان الله يعاقب عليه ما لم يعف عنه قال شيخنا وقد اختلف في
 حكمة ذلك فقيل هو تعبدى لا يعقل معناه لان الفرار من المهالك مأموريه وقد نهى
 عن هذا فهو ليس فيه لا تعلم حقيقة وقيل هو معلل بأن الطاعون اذا وقع في البلد عم
 جميع من فيه بما دخله سلبه فلا يفيد الفرار منه بل اذا كان اجله حضر فهو ميت سواء
 اقام أو رحل وكذا العكس ومن ثم كان الاصح من مذهبنا ان تصرفات الصحيح في البلد
 الذي وقع فيه الطاعون كتصرفات المريض مرض الموت فلما كانت المفسدة قد
 تعينت ولا تنكك عنها تعينت الإقامة لما في الخروج من العتب الذي لا يليق
 بالعتلاء وهذا الجواب امام الحرمين في النهاية وأيضا لو توارد الناس على الخروج لبقى من
 وقع به عاجزا عن الخروج فصاعت مصالح المرضى لفقد من يتعهدهم والموتى لفقد من
 يحضرهم ولما في خروج الاقوياء على السفر من كسر قلوب من لا قوة له على ذلك وقال
 ابن قتيبة نهى عن الخروج لئلا يظنوا ان الفرار ينجيهم من قدر الله وعن العبور ليكون
 اسكن لانفسهم واطيب لعيشهم وفي الحديث جواز رجوع من اراد دخول بلد فعلم
 ان بها الطاعون وان ذلك ليس من الطيرة وانما هو من منع الالتقاء الى التهلكة (حم)
 قن) عن عبيد الرحمن بن عوف الزهري أحد العشرة (ت) عن اسامة بن زيد
 * (اذا سمعتم تقوم قد خسف بهم) أي غارت بهم الارض وذهبوا فيها (ههنا قريبا)
 قال الشيخ اي من المدينة وقال المناوي يحتمل انه حسن السفياني ويحتمل انه غيره (فقد
 اظلمت الساعة) أي اقبلت عليكم وودت منكم كانها القت عليكم ظلة (حم لثي) كتاب
 (السكري) والالقاب (طب) كلهم (عن بقيرة) بضم الباء الموحدة وفتح القاف وسكون
 التحتية بعدها راء (الهلالية) امرأة القعقاع وهو حديث حسن * (اذا سمعتم المؤذن فقولوا
 مثل ما يقول) الاحي على الصلاة وحى على الفلاح والصلاة خير من النوم في اذان الصبح
 فيقول لا حول ولا قوة الا بالله في الاولين وفي الثالث صدقت وبررت (ثم صاوا على)
 أي ندبوا وسلموا قال المناوي وصرف عن الوجوب للاجماع على عدمه خارج الصلاة
 (فانه) أي الشأن (من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا) قال العلقي قال عياض
 معناه رجته وتضعيف أجره لقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد
 تكون الصلاة على وجهها وظاهرها تشريفا له بين الملائكة كما في الحديث وان ذكرني
 في ملائكة في ملائكة خير منه قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء
 بالحسنة فله عشر أمثالها فافادة هذا الحديث قلت أعظم فافادة وذلك أن القرآن

اقتضى ان من جاء بحسنة تصاعف عشر او الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة
ومقتضى القرآن أن يعطى عشر درجات في الجنة فأخبر الله تعالى أن يصلى على من صلى
على رسوله عشر او ذكر الله للعبد أعظم من الحسنة مصاعفة قال وتحقيق ذلك أن الله
تعالى لم يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقي
لم يقتصر على ذلك حتى زاده كتابه عشر حسنات وخط عشر سيئات ورفع عشر درجات
كما ورد في أحاديث (ثم سئل الله الى الوسيلة) فسر هذا صلى الله عليه وسلم بقوله (فانه منزل
في الجنة لا تنبغي الا لعبده من عباد الله) الذين هم أصفياءه وخلاصة خواص خلقه
(وارجو أن أكون انا هو) أي انا ذلك العبد قال المناوي وذكره على منهج التبرج تأديبا
وتشريعا وقال العلقي قال القرطبي قال ذلك قبل أن يوحى اليه أنه صاحبها ثم أخبر
بذلك ومع ذلك فلا بد من الدعاء بها فإن الله يزيد بكثرة دعاء أمته رفعة كزاده بصلاتهم
ثم يرجع ذلك عليهم بنيل الاجور ووجوب شفاعته صلى الله عليه وسلم (من سأل لي
الوسيلة) أي طابها لي من الله وهو مسلم (حلت عليه الشفاعة) قال العلقي أي وجبت
وقيل غشيتها ونزلت به وقال المناوي أي وجبت وجوا وقعا عليه أو نالته أو نزلت به هبة
صالحا أم صالحا فالشفاعة تكون لزيادة الثواب والعفو عن العقاب أو بعضه (حمم ٣)
عن ابن عمرو بن العاص (إذا سميتم فعبدوا) بالتشديد أي إذا أردتم تسمية ولدا أو خادم
فسموه بما فيه عبودية لله تعالى لأن اشرف الاسماء ما تعبد له كما في خبر آخر (الحسن
ابن سفيان) في جزئه (والحاكم) ابو عبد الله (في) كتيب (الكنى) واللقاب ومسدود ابن
منده (طب) وابو نعيم كلهم (عن أبي زهير) بن معاذ بن رباح (الثقي) واسمه معاذ وقيل
هما قال الشيخ حديث ضعيف (إذا سميتم فكبروا يعني على الذبيحة) قال العلقي بأن
تقولوا بسم الله والله أكبر ويسن أن يصلى بعد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فان
كان في أيام الاضحية كبر قبل التسمية وبعد ثلاثا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر
ويزيد الله الحمد ويقول بعد ذلك اللهم هذا منك واليك فتقبل مني ولم أر أحبا نذاكروا
سن التكبير بعد التسمية عند الذبح في غير أيام التضحية (طس) عن انس بن مالك
قال الشيخ صحيح المتن لغيره (إذا سميتم أحد محمد فلا تضربوه) قال الشيخ النهي للتحريم
بلا موجب نحو تأديب وتربية وذلك من المكمل الواجب له زيادة على غيره أي أكد في
الوجوب (ولا تحرموه) قال المناوي من البر والاحسان والصلة كما لمن تسمى باسمه
(البزار) في مسنده (عن أبي رافع) بن ابراهيم أو أسلم أو صالح القبطي مولى المصطفى وهو
حديث ضعيف (إذا سميتم الولد محمدا فأكبروه) أي وقروه وعظموه (واوسعوا له في
المجلس) عطف خاص على عام للاهتمام (ولا تعجلوا له وجها) قال العلقي أي تقولوا تبح
الله وجهه فلان وقيل لا تنسبوه الى القبح ضد الحسن لأن الله تعالى صوره وقد احسن كل
شي خلقه اه قال المناوي وكفى بالوجه عن الذات (خط) عن علي أمير المؤمنين وهو

حديث ضعيف: (اذا شرب احدكم) اى ماء او غيره (فلا يتنفس فى الاناء) فيكره ذلك
 تنزيها لانه يقدره ويغير ريحه وقال العلقمى لانه ربما حصل له تغير من النفس اما
 لكون المتنفس كان متغير القم بما كـول مثلا او بعد عهده بالسواك والمضمضة او لان
 النفس يصعد بخار المعدة والنفخ فى هذه الاحوال اشد من التنفس (واذا اتى الخلاء) بالمد
 اى المحل الذى يقضى فيه الحاجة (فلا يمس ذكره بيمينه) والا تثنى كذلك فيكره مس
 الفرج للذكر والا تثنى حال قضاء الحاجة (ولا يتسبح بيمينه) اى لا يستحب بها فيكره ذلك
 تنزيها (خت) عن ابى قتادة الحارث بن ربيع الانصارى: (اذا شرب احدكم فلا يتنفس)
 اى ندبا (فى الاناء) قال العلقمى هو عام فى كل اناء فيه طعام او شراب اوليس فيه شئ لانه
 يقدره وربما تغير رائحته كما تقدم (فاذا اراد ان يعود) اى الى الشراب (فلا ينج الاناء) اى
 يزيله ويبعده عن فيه (ثم يتنفس) يفتح المناء التحتية (ثم ليعلم ان كان يريد) العود (ه)
 عن ابى هريرة وهو حديث حسن: (اذا شرب احدكم فليهم مصا) نصدره مؤكرا اى
 فليأخذ الماء بشفتيه ثلاث مرات ويتنفس عقب كل مرة بعد ان ينهى الاناء عن فمه (ولا
 يعب عينا) اى لا يشرب بكثرة من غير تنفس وعلل ذلك بقوله (فان الكباد من اعاب)
 قال العلقمى هو بضم الكاف وجمع الكبد وفتحها الشدة والضيق قال المناوى لكن
 المراد هنا الاول وقد اتفق على كراهة العب اى الشرب فى نفس واحد اهل الطب وذكروا
 انه يولد امراضا يعسر علاجها (ص) وابن السنن وابو نعيم فى كتاب (الطب) النبوى
 (هي) كلهم (عن ابى حسين مرسل) هو عبد الله بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث
 صحيح المتن: (اذا شربتم الماء فاشربوه مصا ولا تشربوه عينا فان العب يورث الكباد) (فر)
 عن على امير المؤمنين ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره: (اذا شربتم
 الماء فاشربوه مصا واذا استكتم) اى استعملتم السواك (فاستموا كوا عرضا) اى فى عرض
 الاسنان فيكره طول الاناء لانه يدمى اللثة نعم لا يكره فى اللسان طول انخبر فيه (د) فى مراسيله
 عن عطاء بن رباح مرسل قال الشيخ حديث حسن: (اذا شربتم اللبن فتمضمضوا منه
 فان له دسما) قال العلقمى فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك
 غيره من المأكول والمشروب يستحب له المضمضة لئلا يبقى منه بقايا يبتلعها فى حال
 الصلاة ولتنقطع لزوجه ودسمة ويتطهر فقهه ولا يبقا بالدم يضرب باللثة والاسنان (ه)
 عن ام سلمة ام المؤمنين وهو حديث صحيح: (اذا شهدت احدا كن العشاء فلا تمس طيبا)
 قال العلقمى قال النووى معناه اذا ارادت شهودها لا من شهادتها ثم عادت الى بيتها
 وفيه ايزان بانهم يحضرون العشاء مع الجماعة ويحوزون شهودهم الجماعة مع الرجال
 شروط مرت (حم من) عن زينب الثقفية امرأة ابن ابن مسعود: (اذا شهدت امة من
 الامم وهم اربعون فصاعدا) اى شهدوا باليمين بخير وانواع عليه (اجاز الله شهادتهم) اى
 قبلها فيصير من اهل الخير وحشرهم معهم قيل وحكمة الاربعين انه لم يجتمع هذا العدد

الا وفيهم ولى (طب) والضيا المقدسى (عن والد ابى المليلج) اسم الوالد اسمامة بن عمير
 واسم ابى المليلج عامر قال الشيخ حديث صحيح * (اذا شتم المسلم على اخيه) اى فى الدين
 (سلاحاً) اى اخرجته من عمده واهوى به اليه (فلا تزال ملائكة الله تعالى تلغنه) اى
 تدعو عليه بالطرد والابعاد عن رحمة الله (حتى يشمه عنه) قال العلقمى بفتح المثناة
 القمية وكسر الشين المعجمة وسكون التحتية وبعيم مفتوحة اى يغمده والشيم من
 الاضداد يكون سلاوا ونمادا وقال المناوى وزاد فى غير الصائل والباغى (البرار) فى
 مسنده (عن ابى بكر) بالتحريك وهو حديث حسن * (اذا صلى أحدكم فليصل
 صلاة مودع) اى اذا شرع فى الصلاة فليقبل على الله ويدع غيره ثم فسر صلاة المودع
 بقوله (صلاة من لا يظن أنه يرجع اليها أبداً) فانه اذا استحضر ذلك بعشه على قطع العلائق
 والتلبس بالخشوع الذى هو روح الصلاة (فر) عن أم سلمة زوج المصطفى صلى الله
 عليه وسلم قال الشيخ حديث حسن لغيره * (اذا صلى أحدكم) غير صلاة الجنازة
 (فليبدأ) صلاته (بتحسب الله تعالى والثناء عليه) اى بما يتضمن ذلك (ثم يصل على
 النبي) اى داخل الصلاة قال الشيخ كما هو قضية السبب فى أبى داود أنه صلى الله عليه
 وسلم سمع رجلا يدعوفى صلاته لم يحمد الله تعالى اى من دعاء الافتتاح ولم يصل على النبي
 صلى الله عليه وسلم فى تشهد فلهذا فقال عجل هذا ثم دعاه فقال اذا التح (ثم ليدهعو) باثبات
 حرف العلة فى كثير من النسخ (بعد) اى بعدما ذكر (بما شاء) من دينى أو دنيوى
 وما ثوره اى الدعاء اى من قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من غيره ومنه اللهم
 اغفرلى ما قدمت وما أخرت اى اغفره اذا وقع وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما
 أنت أعلم به منى أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت الاتباع رواه مسلم وروى ايضا
 كالبخارى اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحي
 والممات ومن فتنة المسيح الدجال وروى البخارى اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا
 ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفرلى مغفرة من عندك وارحمنى انك أنت الغفور الرحيم
 (دك هق) عن فضالة بن عبيد وهو حديث صحيح * (اذا صلى أحدكم فليصل الى
 سترة) كجدار أو سارية أو عصا أو نحوها (وليدن من سترة) اى بحيث لا يزيد ما يشه
 وبينهما على ثلاثة اذرع وكذا بين الصغين (لا يقطع الشيطان عليه صلاته) برفع يقطع على
 الاستئناف وينصبه بتقدير لئلا يقطع ثم حذف لام الجزوان الناصبة ويجزئه على انه
 جواب الامر فى قوله وليدن كما افاده العلقمى وقال المراد بالشيطان الممارين يدي المصلى
 قال فى شرح المصابيح معناه يدنو من السترة حتى لا يشوش الشيطان عليه صلاته وقال
 المناوى الشيطان من الجن والانس يعنى يتقصها بشغل قلبه بالمرور بين يديه
 وتشويشه عليه فليس المراد بالقطع الا بطل (حم دن حبك) عن سهل بن ابى خيثمة
 الانصارى الاوسى وهو حديث صحيح * (اذا صلى أحدكم ركعتي الفجر) اى سنته

ليضطجع ندبا وقيل وجوباً (على جنبه الايمن) قال العلقمي اى يضع جنبه اليمين على الارض قيل المحكمة فيه ان القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نوماً لكونه ابلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون القلب معلقاً فلا يستغرق وفيه ان الاضطجاع انما يتم اذا كان على الشق الايمن قال شيخنا قال المحافظ ابو الفضل العراقي في شرح الترمذى وهل يحصل أصل سنة الاضطجاع بكونه على الشق الايسر اما مع القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم وافقته للامروا اذا كان به ضرر في الشق الايمن لعجزه لا يمكن معه الاضطجاع او يمكن له لكن مع مشقة فهل يضطجع على اليسار او يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن لعجزه عن كماله كما يفعل من عجز عن الركوع والسجود في الصلاة لم ارا صاحبنا فيه نصاً وحزم ابن حزم بأنه يشير الى الاضطجاع للشق الايمن ولا يضطجع على اليسار اهـ والامر بالاضطجاع أمر ندب واحتج الائمة على عدم الوجوب بأنه لم يكن يداوم عليها وفائدة ذلك الراحة والنشاط للصلاة الصبح وعلى هذا فلا يستحب ذلك الا للمتهجد وبه حزم ابن العربي وقيل ان فائدتها الفصل بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح وعلى هذا فلا اختصاص ومن ثم قال الشافعي واصحابه يستحب أن يفصل بين سنة الفجر وصلاة الصبح باضطجاع على يمينه أو بحديث أو تحمّل من مكانه أو نحو ذلك واستحب البغوى في شرح السنة الاضطجاع بمخصوصه واختاره في المجموع الحديث ابى هريرة وقد قال ابو هريرة راوى الحديث ان الفصل بالمشى الى المسجد لا يكفي وقال في المجموع ان تعذر عليه فصل بكلام قال شيخ شيو خنا وأفرط ابن حزم فقال يجب على كل أحد وجعله شرطاً للصحة صلاة الصبح ورد عليه العلماء بعده وذهب بعض السلف الى استحبابها في البيت دون المسجد وهو محكي عن ابن عمر وقواه بعض شيو خنا بأنه لم يتقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في المسجد (دت حب) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اذا صلى أحدكم الجمعة فلا يصل بعدها شيئاً) قال المناوى ندبا يعنى ولا يصلئ ستمها البعدية (حتى يتكلم) بشئ من كلام الآدميين ويحتمل الاطلاق (أو يخرج) أى من محل اقامتها الى نحو بيته (طب) عن عصمة بن مالك الانصارى وهو حديث ضعيف (اذا صلى أحدكم) اى اراد ان يصلئ (فلا يلبس نعليه) قال العلقمي اى يصلئ فيها بدليل رواية البخارى كان يصلئ في نعليه قال ابن بطال هو محمول على ما اذا لم يكن فيها نجاسة وهى من الرخص كما قال ابن دقيق العيد لا من الاستحباب (اولئحتهما) يعنى ينزعهما من رجله ويضعهما (بين رجله) يعنى اذا كانتا طاهرتين (ولا يؤذيهما غيره) قال العلقمي بسكون الهمة ويجوز ابدالها واوا يعنى بأن يضعهما أمام غيره أو عن يمينه أو خلفه فيكونان امام غيره قلت وفي رواية لابي داود اذا صلى أحدكم فلا يضع نعليه عن يمينه ولا عن يساره فيكونان عن يمين غيره فلا يضع المستتر من جهته اكراما

له وفي الحديث المنع من أذى المؤمنين وللملائكة بما فيه رائحة كريهة واستمذروا
 ويفهم منه المنع من الأذى بالسب والضرب وغير ذلك من باب أولى (ك) عن أبي
 هريرة وهو حديث صحيح * (أصلي أحدكم الجمعة فليصل) ندباً مؤكداً (بعدها أربعاً)
 من الركعات قال المناوي لا يعارضه رواية الركعتين كحل النصين على الأقل والاكمل
 كما في التحقيق قال العلقمي معلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في أكثر الأوقات
 أربعاً لأنه أمرنا به وحشنا عليهم وهو أرغب في الخير وأحرص عليه وأولى به (حم من)
 عن أبي هريرة * (أصلي أحدكم فأحدث فليمسك على انفه) قال العلقمي قال شيخنا
 قال الخطابي إنما أمره أن يأخذ بأنفه ليوهبهم القوم أن به رعا فاف. وفي هذا باب من الأخذ
 بالآداب في ستر العورة وإخفاء القبيح والتورية بما هو أحسن وليس بدخول في باب الرياء
 والكذب وإنما هو من باب التجميل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس (ثم
 لينصرف) أي ليتطهر (ه) عن عائشة قال الشيخ حديث حسن * (أصلي أحدكم في
 يده ثم دخل المسجد والقوم يصلون فليصل معهم) أي مرة واحدة (وتكون له نافلة) أي
 وفرضه الأولى وأما خير لا تصلوا صلاة في يوم مرتين فمعناه لا يجب والبيت والمسجد
 والقوم لا مفهوم لها عند الشافعية فالوصلي الأولى في المسجد جماعة أو فرادى ثم رأى من
 يصلي منفرداً خارج المسجد استحب له أن يعيدها فيه (طب) عن عبد الله بن سرجس
 قال العلقمي يفتح المهمة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة قال الشيخ حديث حسن
 * (أصلي المرأة خمسها) أي المكتوبات الخمس (وصامت شهرها) أي رمضان غير أيام
 الحيض والنفاس إن كان (وحفظت فرجها) أي من وطئ غير حليها (وطاعت
 زوجها) أي في غير معصية (دخلت الجنة) قال المناوي أي مع السابقين الأولين أي إن
 تجنبت مع ذلك بقية الكبائر أو تابت توبة صحيحة أو عفى عنها اه وهذا لا يختص بها
 لأن كل من تاب أو عفى عنه كذلك ولك أن تقول لا يسلم ذلك فلا يلزم أن كل من تاب
 أو عفى عنه يدخل الجنة مع السابقين فليتأمل (البرار) في مسنده (عن انس) بن مالك
 (حم) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن عبد الرحمن بن حسنة بفتح الحاء وسكون
 السين المهمةين اسم أبيه قال الشيخ حديث حسن * (أصلاوا) أي المؤمنون (على
 جنازة فأنشؤا خيرا يقول الرب أجزت شهادتهم فيما يعلمون واغفر له ما لا يعلمون) أي من
 الذنوب المستورة عليهم (نخ) عن الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وشدة المنة التختية
 (بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين المهمة وشدة الواو المكسورة بعدها معجمة الانصارية
 الصحابية وهو حديث حسن * (أصليت) أي دخلت في الصلاة (فلا تبرقن) بتون
 التوكيد (بين يديك) أي إلى جهة القبلة (ولا عن يمينك) قال العلقمي لأن عن يمينه
 ملكا كما في رواية البخاري واستشكل بأن عن يساره ملكا آخر واجب بأن ملك
 الميمين أعظم لكونه أميراً على ملك اليسار وأجاب بعضهم بأن الحديث خاص بالصلاة

ولا مدخل لكاتب السيئات قال ابن حجر ويشهد له ما في حديث الطبراني من حديث
 أبي أمامة فإنه يقوم بين يدي الله وملكه عن يمينه وقرينه عن يساره فالتقل حينئذ
 بألثة ناة الفوقية انما يقع على القرين وهو الشيطان ولعل ملك اليسار حينئذ يكون بحيث
 لا يصيبه منه شيء (ولا يكن ابرق تلقاء شمالك) بالكسر والمذ أي جهة يسارك (ان
 كان فارغا) أي من آدمي يتأذى من البراق (والا) أي وان لم يكن فارغا (فتحت قدمك
 اليسرى وادلكه) قال المناوي ان كان ماتحت ترابا او رملا فان كان مبلطا فادلكها
 بحيث لا يبقى لها أثر البتة والا لم يجوز لانه تقدير له أي المسجد وتقديره حتى بالطاهر حرام اه
 وقال الرملي في شرح البهجة عطف على المكر وهات والبصاق عن يمينه او قبل وجهه
 لا عن يساره ومحله في غير المسجد وفيه ولم يصل اليه البصاق أما فيه مع وصوله اليه
 فحرام مطلقا كما اقتضاه كلام الروضة وشرح مسلم وصرح به في المجموع والتحقيق ومسحه
 من المسجد افضل من دفنه فيه ومحائطه من خارجه حرمة ويكره البصاق عن يمينه
 وامامه أي في جهة القبلة في غير المسجد والصلاة كما جزمه النووي والبصاق بالصاد
 والزاي وكذا بالسين على قلة (حم وحبك) عن طارق بن عبد الله المحاربي الصحابي
 قال الشيخ حديث صحيح (اذا صليت الصبح فقل قبل ان تكلم أحدا من الناس اللهم
 اجزني من النار) أي من عذابها او من دخولها قل ذلك (سبع مرات فانك ان مت من
 يومك ذلك كتب الله لك جوار من النار واذا صليت المغرب فقل قبل ان تكلم احدا من
 الناس اللهم اجزني من النار سبع مرات فانك ان مت من ليلة ذلك كتب الله لك جوارا من
 النار) قال العلقمي بكسر الجيم أي أمانا منها او من دخولها اه وقال المناوي يحتمل تعييده
 باجتناب الكبائر كالنظائر وقال الشيخ الرواية ظاهرة المعنى والمخاطب بها راوى الحديث
 (حم دن حب) عن المحارث بن مسلم (التميمي) قال الشيخ حديث صحيح (اذا صليتم
 على الميت فأخلصوا له الدعاء) قال العلقمي الدعاء لميت ليس فيه لفظ حمد ودعاء العلماء
 بل يدعوا المصلي بما يتيسر له والا ولي ان يكون بالادعية المأثورة في ذلك والدعاء في الصلاة
 لميت هو الركن الاعظم واقله ما يقع عليه الاسم لانه المقصود الاعظم من الصلاة وما قبله
 كالتمتدات واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم أخلصوا له الدعاء واخلاص الدعاء له
 أن لا يخلط معه غيره وفيه وجوب الدعاء لميت بخصوصه وأقله اللهم اغفر له وارحمه وان
 كان طفلا ولا يكفي في الطفل ونحوه اللهم اغفر له ميتا وميتا إلى آخره ولا اللهم اجعله
 لا بويده قرطا وسلقا الخ فاعتمد ما حررت لك من تخصيصه بالدعاء وان كان طفلا ولا
 تغتر بغيره مما يعطيه ظاهر المتون (ده حب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن
 (اذا صليتم خلف أئمتكم فاحسنوا ظهوركم) بضم الطاء بأن تأتوا به على
 الكل حالاته من شرط وفرض وسنة (فانما يرفع) بالبناء للفعول أي يستغلق ويصعب
 قال العلقمي قال في المصباح ارتجت الباب ارتجاجا غلقته انغلاقا ومنه ارتج على

القارى اذالم يقدر على القراءة كأنه منع منها وهو مبنى للمفعول مخفف (على القسارى
 قراءة بسوء طهر المصلى خلفه) أى بقبحه لان شؤمه يعود على امامه والرجة خاصة
 والبلاء عام (فر) عن حذيفة بن اليمان قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا صليتم)
 أى أردتم الصلاة (فانتزروا) أى البسوا الازار قال العلقمى واثرت لبست الازار
 واصله من مزتين الاولى همزة وصل والثانية فاء افعلت (وارتدوا) قال المناوى أى
 اشمولوا بالرداء (ولا تشبهوا) بحذف احدى التائين (باليهود) فانهم لا يأتزون ولا
 يرتدون بل يشتملون اشتمال الصمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن لغيره (اذا صليتم الفجر) أى فرغتم من صلاة الصبح (فلاتماوا عن طلب
 ارزاقكم) فان هذه الامّة قد بورك لها فى بكورها واحق ما طلب العبد رزقه فى الوقت
 الذى بورك له فيه (طب) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (اذا صليتم فارفعوا
 سبلكم) قال الشيخ بفتح السين المهملة والباء الموحدة الثياب المسبلة (فان كل شئ
 اصاب الارض من سبلكم) قال المناوى بأن جاوز الكعبين (فهو فى النار) يعنى
 فصاحبه فى النار أو يكون على صاحبه فى النار فلتب فيه فيعذب به وذا اذا قصد الفجر
 والخيلاء والا فهو مكروه والظاهر أن الشرط لا مفهوما له (تح طب) عن ابن عباس قال
 الشيخ حديث حسن (اذا صليتم صلاة الغرض) يعنى المكتوبات الخمس (فقولوا) ندبا
 (فى عقب كل صلاة عشر مرات لا اله) أى لا معبود يحق (الا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) أى هو فعال لكل ما يشاء كما يشاء (يكتب له)
 بالبناء للمفعول وفيه حذف أى فقائل ذلك يقدر الله له أو يأمر الملك أن يكتب فى اللوح
 أو الصحف (من الاجرك) ثما اعتق رقبة (أى اجرا) كاجر من اعتق رقبة (الرافعى) الامام
 عبد الكريم القزوينى (فى تاريخه) تاريخ قروين (عن البراء) بن عازب قال الشيخ
 حديث حسن (اذا صليت) بفتح التاء والمخاطب لابي ذر (من الشهر ثلاثا) أى أردت
 صوم ثلاثة أيام تطوعا من اى شهر كان (فصم ثلاث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة)
 اى صم الثالث عشر من الشهر وتاليه وتسمى ايام البيض وصومها من كل شهر مندوب
 (حمت ن حب) عن ابي ذر الغفارى وهو حديث صحيح (اذا صمت فاستاكوا بالعادة)
 قال العلقمى قال فى المصباح والعادة الضخوة وهى مؤنثة قال ابن الانبارى ولم يسمع
 تذكيرها ولو جملها حامل على أول النهار جازله التذكير أى لانها أول النهار (ولا
 تستاكوا بالعشى) بفتح العين المهملة وكسر المعجمة وشدة المثناة التحتية قال العلقمى
 قال فى المصباح العشى قيل ما بين الزوال الى الغروب وقيل هو آخر النهار وقيل العشى
 والعشاء من صلاة المغرب الى العتمة اه وبالاول جزم المناوى وهو ما عليه الشافعية
 فتزول الكراهة بالغروب (فانه) أى الشأن (ليس من صائم تيس شفته بالعشى الا
 كان نورا بين عينيه يوم القيمة) يعنى فيسعى به او يكون علامة له يعرف بها فى الموقف قال

الشيخ ويدس الشفتين كناية عن عطش الصائم للزومه له غالباً فالمقابل بذلك الجزاء
 الصبر عليه بعدم اجراء الريق وجلبه بالسواك (طب قط) عن خباب قال الشيخ بخاء
 معجمة ثم موحدة مشددة فموحدة قال وهو حديث ضعيف منجبر * (اذا ضحك احدكم
 فليأكل من اخيخته) قال العلقمي فيه دلالة على انه يستحب للضحك ان يأكل من اخيخته
 وكان صلى الله عليه وسلم يأكل من كبداخيخته رواه الميهقي في سننه ولقوله تعالى فكلوا
 منها واطعموا البائس الفقير وانما لم يجب ذلك لقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر
 الله فجعلها المناوما هو للانسان فهو مخير بين تركه واكله وظاهر ان محل ذلك اذا ضحك
 عن نفسه فلو ضحك عن غيره باذنه مكيت وصى بذلك فليس له ولا لغيره من الاغنياء الاكل
 منها وبه صرح القفال في الميت وعلمه بأن الاخيخة وقعت عنه فلا يحمل الاكل منها الا
 باذنه وقد تعذر فيجب التصديق عنه والاحسن التصديق بالجميع الالتمة اولها كلها
 تبر كافانه سنة عملاً بظاهر الحديث (حم) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح * (اذا
 ضرب احدكم خادمه) قال المناوي أى مملوكه وكذلك من له عليه ولاية تأديبه (فذكر
 الله) معطوف على الشرط أى ذكر المضروب كقوله كرامة لله (فارفعوا أيديكم) جواب
 الشرط أى كفوا عن ضربه ندباً باحلالا لمن ذكر اسمه ومهابة لعظمته (ت) في البر (عن
 ابي سعيد) الحدرى وهو حديث ضعيف * (اذا ضرب احدكم) أى خادمه (فليتق الوجه)
 وفي رواية فليجتنب لانه لطيف يجمع المحاسن وأعضاؤه لطيفة واكثر الادراك بها فقد
 يطلها ضرب الوجه وقد ينقصها وقد يشوه الوجه والشين فيه فاحش لانه بارز ظاهر
 وهذا في المسلم ونحوه كذمتي ومعاهد أمتا الحربي فالضرب فيه انجح للمقصود وأردع لاهل
 الجود كما هو بين (د) في الحدود (عن ابي هريرة) وهو حديث صحيح * (اذا ضحك) بفتح
 الضاد المعجمة وشدة النون (الناس بالدينار والدرهم) أى بخلوها بانفاقها في وجوه البر
 (وتباعدوا بالعينة) بالكسروهي ان يبيع شيئاً بثمن لا جل ثم يشتريه بأقل (وتبعوا اذنان
 البقر) كناية عن شغلهم بالحرث والزرع واهمالهم القيام بوظائف العبادات (وتركوا
 الجهاد في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (ادخل الله عليهم - م ذلاً) بالضم أى هو انا وضعفاً
 (لا يرقعه عنهم حتى يرجعوا دينهم) أى الى ان يرجعوا عن ارتكاب هذه الخصال الذميمة
 وفي جعله اياها من غير الدين وان مرتكبها تارك الدين مزيد تقرير وتحويل لفاعلمها
 (حم طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن * (اذا طيخت اللحم فاكثروا
 المرق فانه) أى اكثروا المرق (اوسع وأبلغ للجيران) أى ابلغ في تميمهم (ش) عن جابر
 ابن عبد الله وهو حديث صحيح * (اذا طلب احدكم من اخيه حاجة) أى اراد طلبها منه
 (فلا يمدأه) قبل طلبها (بالمدة) بكسر الميم أى الثناء عليه بما فيه من الصفات الحميدة
 (فيقطع ظهره) قال المناوي فان المدوح قد يغتر بذلك ويعجب به فيسقط من عين الله
 فاطلق قطع الظهر مراد به ذلك أو نحوه توسعاً (ابن لال) في كتاب (مكارم الاخلاق)

أى فيما ورد فى فضلها (عن ابن مسعود) عبد الله وهو حديث ضعيف (إذا طلع الفجر)
 أى الصادق (فلا صلاة الا ركعتي الفجر) قال المناوى أى لا صلاة تنبذ حينئذ الا
 ركعتين سنة الفجر ثم صلاة الصبح وبعبده تحرم صلاة لا سبب لها حتى تطلع الشمس
 وترتفع كرمح (طس) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن (إذا طلعت الثريا) قال
 المناوى أى ظهرت للنظرين ساطعة عند طلوع الفجر وذلك فى العشر الاول من ايار
 فليس المراد بطلوعها مجرّد ظهورها فى الارض لانها تطلع كل يوم وليلة (أمن الزرع من
 العاهة) قال المناوى أى ان العاهة تنقطع والصلاح يبدو حينئذ غالباً فيباع انثر
 حينئذ أى فيصح بيعه بلا شرط بدو والصلاح وانما يبط بظهورها الغالب (طس) عن ابى
 هريرة قال الشيخ حديث صحيح (إذا طنت) بالتشديد أى صوتت (أذن احدكم
 فايد كرنى) كان يقول محمد رسول الله (وليصل على) كان يقول اللهم صل وسلم على محمد
 (وليقل ذكر الله من ذكرنى بخير) قال المناوى فان الاذن انما تطن لما ورد على الروح من
 الخبر الخير وهو ان المصطفى صلى الله عليه وسلم قد ذكر ذلك الانسان بخير فى الملا الا على
 فى عالم الارواح (الحكيم) الترمذى وابن السنى (طب عقى عبد) عن ابى رافع مسلم
 اوابراهيم مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حديث حسن (إذا ظلم اهل الذمة)
 بالبناء للفعل ويلحق بهم المعاهد والمستأمن (كانت الدولة دولة العدو) قال الشيخ أى
 يجعل الله الدولة دولة العدو فيمنعه علمنا والمراد من الخبر النهى وقال المناوى أى كانت
 مدة ذلك الملاك أمدا قصيرا والظلم لا يدوم وان دام دمر (واذا كثر الرنى) برأى ونون وقال
 الشيخ براء وباءه واحدة (كثرا السبا) بكسر السين المهملة وباءه واحدة مقصورا من
 سباه العدو وأسرهم اه وقال المناوى يسلط الله العدو على اهل الاسلام فيكثر من
 السبي منهم (واذا كثر اللوطية) أى الذين يأتون الذكور شهوة من دون النساء (رفع الله
 يده عن الخلق) أى أعرض عنهم ومنعهم أطافه (ولا يسالى) فى أى واحد له كوالان من
 فعل ذلك فقد أبطل حكمة الله وعارضة فى تربيته حيث جعل الذكور للقاعلية والانثى
 للفعولية فلا يسالى باهلا كه (طب) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن
 اخبره (إذا طنتم فلا محققوا) قال الشيخ بخذف احدى التاءين أى لا تجعلوا ذلك محققا
 فى نفوسكم بل اطرحوه اه وقال المناوى إذا طنتم بأحد سوءا فلا تجزموا به مالم
 تحققوه ان بعض الظن اثم (واذا حسدتم فلا تبغوا) أى اذا وسوس اليكم الشيطان بحسد
 أحد فلا تطيعوه ولا تجعلوا مقتضى الحسد من البغى على المحسود وايدائه بل خالفوا
 النفس والشيطان وداووا القلب من ذلك الداء (واذا تطيرتم فامضوا) أى واذا خرجتم
 نحو سفرو عزمتم على فعل شئ فتشاءمتم لروية او سمع ما فيه كراهة فلا ترجعوا
 (وعلى الله فوكلوا) أى فوضوا امركم اليه لا الى غيره والتجؤا اليه فى دفع شر ما تطيرتم به
 (واذا وزنتم فارجحوا) أى اوفوا واحذروا ان تكونوا من الذين اذا اكالوا على الناس

يستوفون واذا كآلهم او وزنهم يخسرون (ه) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ
حديث حسن غيره ((اذا ظهر الزنى) براى ونون (والرأى) براهملة وباء موحدة (فى)
قربة) اى فى اهلها (فقد احوال) بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام من الحول (بأنفسهم
عذاب الله) اى تسبوا فى وقوعه بهم لمخالفتهم ما اقتضته الحكمة الالهية من حفظ
الانسان وعدم اختلاط المياه وان الناس شركاء فى النقص المطعوم لا اختصاص لاجديه
الا بعدد لا تفاضل فيه قال المناوى (تنبيه) سئل بعضهم لم كان البلاء عاماً والرحمة خاصة
فقال لان هذا هو اللائق بالجناب الالهى لان البلاء لو نزل على العامل اى عامل المعاصى
وحده هلك حالاً فيذهب معظم الكون لان اهل الطاعة قليلون جداً بالنسبة للعصاة
فكان من رحمة الله توزيع البلاء على العموم ليستمد ذلك العاصى فتح باب التوبة ويبقى
حياتى يتوب والامات بلا توبة وهو تعالى يحب من عباده التوابين لانه محل تنفيذ
ارادته واظهار عظمتة (ط بك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح ((اذا ظهرت الحمية)
أى برزت (فى المسكن فقولوا لها) قال المناوى ندباً و قيل وجوباً (انا نسالك) بكسر الكاف
خطاباً للحمية وهى مؤنثة (بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود أن لا تؤذينا) بسكون المنة
التخمية والنصب بحذف النون (فان عادت) مرة أخرى (فاقتلواها) لانها اذا لم تذهب
بالانذار فهى ليست من العمار ولا من أسلم من الجن فلا حرمه لها فتقتل وقضيتها انها
لا تقتل قبل الانذار ويعارضه قضية اطلاق الامر بالقتل فى اخبار تأتى وجملة بعضهم على
غير عمار البيوت جميعاً بن الاخبار اه وقال العلقمى قال ابن رسلان قال العلماء معناه
اذا لم تذهب بالانذار علمت أنها ليست من عوام البيوت ولا من اسلم من الجن بل هو
شیطان فلا حرمه له فاقتلوه وان يجعل الله له سبيلاً بالانتهصار عليكم بشاؤه بخلاف العوام
ومن اسلم وهذا القتل على سبيل الاستحباب لرواية فى ابى داود فاذا رأيتم اسدا منهم
فخذروه ثلاث مرات ثم ان بدلكم بعد ان تحذروه فاقتلوه اذ لو كان واجباً لما علقه بالاختيار
فى قوله بدلكم أى تجدركم رأى واختياراً والانذار يكون ثلاثة ايام فى كل يوم ثلاث
مرات اه وقال الشيخ فقولوا لها أى بحيث تسمع لظاهر الخبر والمقول انا نسالك بعهد
نوح مع أنه لم يشتهر عنه التعريف فى الجن مثل سليمان لكن ثبت عنه بهذا وقوع العهد
معهم لما أدخلهم معه فى السفينة ذكره ابن اسحاق وغيره وفى أبى داود عن ابن
مسعود اقتلوا الحميات كلها الا الجبان الايض الذى كانه قضيب فضة وسماى اقتلوا
الحميات كلهن وليس فيما ذكر تقييد بالانذار ثلاثاً بل فيه ما يؤيد عموم الزمان والمكان
وهو اما أن يحل القيد هنا على جن المدينة أو على غير ذى الطغيتين والابتر
او ان القيد بالانذار منسوخ أقوال ويتوقف على تاريخ ويدل لعدم النسخ قصة أبى لبابة
مع ابن عمرو والكلام والاستئذان فى غير العقرب والوزغة اذ لم يرد اللون فيهما (ت) عن
ابن ابى لمي عبد الرحمن الفقيه الكوفى وهو حديث حسن ((اذا ظهرت الفاحشة)

قال العلقمي قال في النهاية الفحش والقاحشة والفواحش ما يشتمد قبحه من الذنوب والمعاصي وكثير ما ترد القاحشة بمعنى الزنى وكل خصلة قبيحة فهي قاحشة في الاقوال والافعال (كانت الرجفة) قال المناوي اى حصلت الزلزلة والاضطراب وتفرق الكرامة وظهر الفتن (واذا جار الحكام) اى ظلموا واعياهم (قل المطر واذا غدر) بالبناء للمفعول (بأهل الذمة) اى نقض عهدهم أو عوملوا من قبل الامام بخلاف ما يوجب عهدهم الجزية لهم (ظهر العذوق) اى غلب عدو المسلمين وامامهم عليهم لان الجزاء من جنس العمل وكما تدبر ندان (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا ظهرت البدع) اى المذمومة المخالفة للشرع (ولعن آخر هذه الامة أولها) قال المناوي وهم الصحابة يعنى بعضهم كالشيخين وعلي (فن كان عنده علم) اى بتفصيل الصدر الاول وما للسلف من المناقب الحميدة (فليشره) اى يظهره ويشيعه بين الخاص والعام ليعلم الجاهل ما لهم من الفضائل ويكف لسانه عنهم (فان كاتم العلم يومئذ) اى يوم ظهور البدع ولعن الاخرين للسلف (ككاتم ما أنزل الله على محمد) فيلجم يوم القيامة بلجام من نار كما جاء في عدة أخبار (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (اذا عاد أحدكم مريضا) اى زار مسلما في مرضه (فليقل) في دعائه له ندبا (اللهم اشف عبدك ينكا) بفتح المشمة التحتية وسكون النون وفتح الكاف وبالهمز وتركه اى يخرج ويؤلم من النكابة بالكسر وهى القتل والاثخان (لك عدوا) من الكفار (أو عشي لك الى صلاة) قال المناوي وفي رواية الى جنازة أما الكافر فلا يمكن الدعاء له بذلك وان جازت عيادته (ك) عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث صحيح (اذا عاد أحدكم مريضا فلا يأكل كل عنده شيئا) اى يكره له ذلك (فانه) اى الاكل عنده (حظه من عيادته) اى فلا ثواب له فيها قال المناوي و يظهر أن مثل الاكل شرب نحو السكر فهو محبط لثواب العيادة (فر) عن ابي امامة الباهلي وهو حديث صحيح (اذا عرف الغلام) قال المناوي اسم المولود الى ان يبلغ (يمينه من شماله) اى ما يضره وينفعه فهو كناية عن التمييز اه قال العلقمي واختلف في ضابط التمييز فقيل هو أن يعرف الضبي مضاره من منافعه وقال الاسنوي أحسن ما قيل فيه أن يصير الطفل بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستنجي وحده اه وبعض الناس يقول التمييز قوة في الدماغ تستنبط بها المعاني (فروء بالصلاة) اى وجوبا قال العلقمي هذا أمر من الشارع لولي الضبي والضبية من أب أو جده وان علا والام كذلك ومنه الوصي أو القيم من جهة الحاكم ولا يقتصر في الامر على مجرد صيغته بل لابد معه من التمييز ان لم يفعل والصوم كالصلاة ان اطاعه ويضرب على عدم الفعل في العاشرة (دهق) عن رجل من الصحابة قال المناوي وهو عبد الله بن حبيب الجهمي وهو حديث حسن (اذا عطس أحدكم) قال العلقمي بفتح الطاء في الماضي وبكسر ها وضمها في المضارع (فحمد الله فشمته) اى ادعوا له

بالرجة وقال في الدرر كصله التسميت الدعاء بالخير والبركة اه والتسميت قال الخليل
 وابوعبيد وغيرهما يقال بالمجعة وبالمهولة قال ابو عبيد بالمجعة اعلاوا اكثر وقال عياض
 هو كذلك الاكثر واشار ابن دقيق العيم الى ترجمته وقال القزاز ان التسميت التبريك
 والعرب تقول شتمه اذا دعى له بالبركة قال شيخنا ذكر يا بمجعة ومهولة بدلها أى دعاه
 بالرجة وقيل معناه بالمهولة دعاه له بالبركة او بأن يكون على سميت حسن وقال شيخنا
 هيا بمعنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذى بالمهولة من الرجوع فمعناه رجوع كل عضو منك
 الى سمته الذى كان عليه لتحلل أعضاء الرأس والعنق بالعطاس وبالمجعة من الشوامت
 جمع شامة وهى القائمة أى صان الله شوامتك التى بها اقوام بدنك عن خروجها عن
 الاعتدال وقيل معناه بالمجعة أبعدك الله عن الشماتة من الاعداء وبالمهولة جعلك
 الله على سميت حسن أى على سميت أهل الخير وصفتهم قاله ابن رسلان قال شيخ شيوخنا
 قال ابن العربي فى شرح الترمذى تكلم أهل اللغة على اشتقاق اللغتين ولم يبينوا المعنى
 فيه وهو بديع وذلك ان العطاس ينحل كل عضو فى رأسه وما يتصل به من العنق ونحوه
 وكأنه اذا قيل له يرجحك الله كان المعنى أعطاك الله رجعة يرجع بها ذلك الى حاله قبل
 العطاس ويقم على حاله من غير تغير فان كان التسميت بالمهولة فمعناه رجوع كل عضو الى
 سمته الذى كان عليه وان كان بالمجعة فمعناه صان الله شوامته أى قوائمه التى بها اقوامه
 فقوام الدابة بسلامة قوائمها التى تنفع بها اذا سملت وقوام آدمى بسلامة قوائمه التى
 بها اقوامه وهى رأسه وما يتصل به من عنق وصدر اه ملخصا قال ابن دقيق العيد ظاهر
 الامر الوجوب ويؤيده حديث البخارى فحق على كل مسلم سماعه أن يشتمه وعندهما
 حق المسلم على المسلم خمس وعندوا تسميت العطاس وعند مسلم واذا عطس فحمد الله
 فشمته وعند احمد وابي يعلى اذا عطس فليقل الحمد لله وليقل من عنده يرجحك الله وقد
 أخذ بظاهرها ابن مزيد من المالكية وقال به جمهور أهل الظاهر قال ابن أبى جرة وقال
 جماعة من علمائنا انه فرض عين وقواه ابن القيم فى حواشى السنن فقال جاء بلفظ
 الوجوب الصريح و بلفظ الحق الدال عليه و بلفظ على الظاهر فيه وبصيغة الامر التى هى
 حتمية فيه و بقول الصحابي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ريب ان الفقهاء
 اثبتوا أشياء كثيرة بدون مجموع هذه الأشياء وذهب آخرون الى انه فرض كفاية
 اذا قام به البعض سقط عن الباقي ورجحه أبو الوليد بن رشد وابو بكر بن العربي وقال به
 الحنفية وجمهور الحنابلة وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية الى انه مستحب
 ويجزئ الواحد عن الجماعة وهو قول الشافعية والراجح من حيث الدليل القول الثانى
 والا حادىث الصحيحة الدالة على الوجوب لا تنافى كونه على الكفاية فان الامر بتسميت
 العطاس وان ورد فى عموم المكافين ففرض الكفاية مخاطب به الجميع على الأصح
 ويسقط بفعل البعض وامان قال انه فرض على مبهم فانه ينافى كونه فرض عين (واذا

لم يمد الله فلا تشمتوه) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال لنورى مقتضى هذا الحديث
 ان من لم يمد الله لا يشمت قال شيخ شيوخنا قلت هو منطوقه لكن هل انتهى فيه
 التحريم أو لا تنزيه الجهر ورعى الثاني قال وأقل الحمد والتشمت أن يسمع صاحبه
 ويؤخذ منه انه اذا اتى بلفظ آخر غير الحمد لا يشمت ويستحب أن حضر من عطس أن
 يذكر الحمد ليحمد فيشتمه وقد ثبت ذلك عن ابراهيم وهو من باب النصيحة والامر
 بالمعروف وزعم ابن العربي انه جهل من فاعله قال واخطأ فيما زعم بل الصواب استحبابه
 اه قلت وقال في الدرر كرامة من سبق العاطس بالحمد أمن الشوص واللوص والعروض
 اه قال السخاوى وهو ضعيف قال شيخ شيوخنا وفي الطبراني عن علي مرفوعاً بلفظ
 من ياد بالعاطس بالحمد عوفي من وجع الحاصرة ولم يشك ضرره أبداً وسنده ضعيف
 اه والاؤل بفتح الشين المعجمة وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الضرس وقيل
 الشوص وجع في البطن من ريح يتعقد تحت الاضلاع والثاني بفتح اللام المشددة
 وسكون الواو وبالصاد المهملة وجع الاذن وقيل وجع النحر والثالث بكسر العين
 وفتح اللام الثقيلة وسكون الواو وآخره صادمه مهملة وجع في البطن وقيل التخمه وقد نظم
 ذلك بعض الناس فقال

من يتسدى عاطس بالحمد يأمن من الشوص ولوص وعطس كذا وردا
 عنيت بالشوص داء الضرس ثم بها يليه داء الاذن والبطن اتبع وشدا

قال الحايي المحكمة في مشروعية الحمد للعاطس ان العاطس يدفع الاذى من الدماغ
 الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن المحس وبسلامته تسلم الاعضاء
 فظهر بهذا انها عمدة جليل لا تناسب أن تقابل بالحمد لما فيه من الاقرار لله بالخلق والقدرة
 وازاface الخلق اليه لا الى الطبائع اه وقد خص من عموم الامر بتشمت العاطس جماعة
 (الاول) من لم يمد كما تقدم (الثاني) الكافر لا يشمت بالرحمة بل يقال يديكم الله ويصلح
 بالكم (الثالث) المزكوم اذا زاد على الثلاث بل يدعى له بعد هاب الشفاء (الرابع) ذهب
 بعض أهل العلم الى ان من عرف من حاله انه يكره التشمت لا يشمت اجلالاً للتشمت
 قال ابن دقيق العيد والذي يظهر انه لا يمتنع من ذلك الا من خاف منه ضرراً فاما غيره
 فيشمت امثالاً للامرو ومناقضة للتكبر في مراده وكسر السورته في ذلك وهو اولى من
 اجلال التشمت قال شيخ شيوخنا قلت ويؤيده أن لفظ التشمت دعاء بالرحمة فهو
 يناسب المسلم كأنما كان والله أعلم (الخامس) قال ابن دقيق العيد يستثنى أيضاً من
 عطس والامام يخطب قلت الرابع أنه يستحب التشمت اه (السادس) يمكن أن
 يستثنى من كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليه فيه اذ كر الله كما اذا كان على الخلا أوفى
 الجماع فيؤخر ثم يمد فيشمت فلو فالف في تلك محاله هل يستحق التشمت فيه نظر قال
 ابن دقيق العيد ومن فوائد التشمت تحصيل المودة والتأليف بين المسلمين وتأدب

العاطس بكسر النفس عن الكبير والحمل على التواضع لمافي ذكر الرحمة من الاشعار
بالذنب الذي لا يعرى منها اكثر المكلفين (حم خدم) عن ابي موسى الاشعري (اذا
عطس احدكم) أي هم بالعاطس (فليضع) ندبا (كفيه على وجهه) قال المناوي او كفه
الواحدة ان كان أقطع أو أشل فيما يظهر لانه لا يأمن أن يمدو من فضلات دماغه
ما يكرهه الناظرون فينادون برؤيته (وليخفض) ندبا (صوته) بالعاطس فان الله يكره
رفع الصوت به كما في خبر يحيى (ك هب) عن ابي هريرة وهو حديث صحيح (اذا عطس
احدكم فليقل الحمد لله رب العالمين) قال العلقمي ظاهرا الحديث يقتضي الوجوب لموت
الامر الصحيح ولكن نقل النووي الاتفاق على استحبابه قال شيخ شيوخننا وأما لفظه فمقل
ابن بطال وغيره عن طائفة لا يزيد على الحمد لله كما في حديث ابي هريرة عند البخاري
وعند طائفة الحمد لله على كل حال كما في حديث علي عند النساءى قلت وجمع شيخنا بينهما
فقال يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال اه قلت قال شيخ شيوخننا ولا أصل لما اعتاد
كثير من الناس من استعمال قراءة الفاتحة بعد قوله الحمد لله رب العالمين وكذا العدول
عن الحمد الى أشهد أن لا اله الا الله وتقديمها على الحمد مكروه (وليقل له) بالبناء للفعل
أي وليقل له سامعه (يرحمك الله) قال العلقمي قال شيخ شيوخننا قال ابن دقيق العيد
يحتمل أن يكون دعاء بالرحمة ويحتمل أن يكون اخبارا على طريق البشارة كما قال في
حديث آخر ظهور ان شاء الله أي هي طهرتك وكان المسمى يبشر العاطس بمحصول
الرحمة في المستقبل بسبب حصوله في الحال لكونه قد دفع ما يضره قال ابن بطال
ذهب قوم فقالوا يقول له يرحمك الله يخصه بالدعاء وحده اه قال شيخ شيوخننا وأخرج
البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن ابي جرة سمعت ابن عباس اذا شمت يقول
عافانا الله واياكم من النار يرحمكم الله وأخرج الطبري عن ابن مسعود قال يقول يرحمنا
الله واياكم وفي الموطأ عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا عطس فقل له يرحمك الله قال
يرحمنا الله واياكم ويغفر لنا واياكم قال ابن دقيق العيد ظاهرا الحديث ان السنة لا تتأدى
الا بالمخاطبة وأما ما اعتاده كثير من الناس من قولهم للرئيس يرحم الله سيدنا فخلاف
السنة وبلغني عن بعض الفضلاء انه شمت رئيسا فقال له يرحمك الله يا سيدنا فجمع بين
الامرين وهو حسن (وليقل هو) أي العاطس لمن شتمته مكافاة له (يغفر الله لنا ولكم)
وفي رواية للبخاري يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابو الوليد بن رشد يغفر الله لنا ولكم أولى
لان المكلف يحتاج الى طلب المغفرة والجمع بينهما حسن الا للزمي واختار ابن أبي جرة
أن يجمع بين اللفظين فيكون أجمع للخير ويخرج من الخلاف ورجمه ابن دقيق العيد
وفي حديث الباب دليل على انه يستحب لمن دعا غيره أن يبدأ بالدعاء أولا لنفسه
ويشهد له رب اغفر لي ولوالدي ربنا اغفر لنا ولاخواننا وفيه أنه يأتي بصيغة الجمع وان
كان المخاطب واحدا (ط ب هب) عن ابن مسعود عبد الله (حم ك هب) عن

سالم بن عبد الله الشجعي) من أهل الصفة وهو حديث صحيح (إذا عطس أحدكم فقال
 الحمد لله واقتصر عليه قالت الملائكة رب العالمين فإذا قال رب العالمين قالت الملائكة
 رحمك الله قال المناوي فإذا أتى العبد بصيغة الحمد الكاملة استحق أجابته بالرحمة وإن
 قصر باقتصاره على لفظ الحمد تمت الملائكة له مافاته (طب) وكذا في الأوسط (عن ابن
 عباس) وهو حديث حسن (إذا عطس أحدكم فليشتمه جليسه) قال العلقمي المراد به
 المجلس معه سواء كان ابناً أو أخاً أو أباً أو أجنبياً أو صاحباً أو عدواً اهـ ويلحق بالمجلس
 كل من سمع العطس فإن زاد على ثلاث فهو مزكوم أي بهداء الزكام بضم الزاي وهو
 مرض من أمراض الرأس قال العلقمي وهذا يدل على معرفة النبي صلى الله عليه وسلم
 بالطب وأنه بلغ الغاية القصوى مما يبلغه الحكماء المتقدمون والمتأخرون وفيه أن العلل
 التي تحدث بالبدن تعرف بأسباب وعلامات والعطاس إذا جاوز الثلاث دل على علة
 الزكام (ولا يشمت بعد ثلاث) أي لا يدعي له بالدعاء المشروع للعطاس بل يقال له شفاك
 الله تعالى أو عافاك الله تعالى ولا يكون هذا من التشميمات فان العطسة الأولى والثانية
 يدل كل منهما على خفة البدن والدماغ واستفراغ الفضلات وبعد الثالثة يدل على أن به
 هذه العلة (د) عن أبي هريرة وهو حديث حسن (إذا عظمت) بالتشديد (امتى
 الدنيا) قال المناوي لفظ رواية ابن أبي الدنيا الدينار والدرهم (ترعت) بالبناء للفعول
 أي ترع الله (منها هيبه الإسلام) لأن من شرط الإسلام تسليم النفس لله عبودية فن
 عظم الدنيا سببه فصار عبدها فيذهب بهاء الإسلام عنه لأن الهيبة إنما هي لمن هاب
 الله (وإذا تركت الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) مع القدرة وسلامة العاقبة
 (حرم) بضم فكسر (بركة الوحي) أي فهم القرآن فلا يفهم القاري أسرار ولا يذوق
 حلاونه (وإذا تسابست امتى) أي شتم بعضها بعضاً (سقطت من عين الله) أي حط قدرها
 وحقر أمرها عنده (الحكيم) الترمذي (عن أبي هريرة) وكذا رواه عنه ابن أبي الدنيا
 وهو حديث حسن لغيره (إذا علم العالم فلا يعمل كان كالمصباح يضيء للناس
 ويحرق نفسه) قال العلقمي بضم التحتية لأنه من احرق قال في المصباح أحرقت النار
 احراقاً ويتعدى بالحرف فيقال أحرقت بالنارفه ومحروق وحريق اهـ وقال المناوي
 وعلم من ذلك أن العالم قد ينتفع به غيره وإن كان هو مرتكب الكبائر وقول بعضهم
 إذا لم يؤثر كلام الواعظ في السامع دل على عدم صدقه ودبان كلام الانبياء لم يؤثر في
 كل أحد مع عصمتهم فالناس قسمان قسم يقول سمعنا واطعنا وقسم يقول سمعنا
 وعصينا وكل ذلك بحكم القبضتين (ابن قانع في معجمه) أي معجم الصحابة (عن
 سليمان الغطفاني) هو سليمان بن عمرو قيل ابن هذبة ويؤخذ من كلامه أنه حديث
 حسن لغيره (إذا عمل أحدكم عملاً فليتنهه) أي فليحكمه (فانه) أي اتقان العمل
 (بما يدلى) بضم المثناة التحتية والتشديد من التسليم وهي إزالة ما في النفس
 من الخزن (بنفس المصاب) قال المناوي وأصله أن المصطفى صلى الله

عليه وسلم لما دفن ابنه ابراهيم رأى فرجة في اللبن فأمر بها أن تسد ثم ذكره فالمراد بالعمل
هنا تهية اللحد واحكام السدل لكن الحديث وان ورد على سبب فالحكم عام (ابن سعد
في طبقاته عن عطاء) الهلالي القاضى (مرسلا) هو تابعى كبير قال الشيخ حديث حسن
(إذا علمت سيئة فأحدث) الغاء للتعقيب والا مر للجواب (عندها توبة السر بالسر)
بالرفع أى بحيث يكون السر بالسر (والعلانية بالعلانية) قال الشيخ لتقع المقابلة لانه
قيد فى قبول التوبة (حم) فى كتاب (الزهد عن عطاء بن يسار) الهلالي (مرسلا) وهو
حديث حسن (إذا علمت عشر سيئات فاعمل حسنة تحدرهن) أى تسقطهن (بها)
قال العلقمى تحدرهن بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وضم الدال المهملة والراء
وبهاء مضمومة ونون التوكيد تقيمة قال فى المصباح وحدثت الشئ حذرا من باب قعد
نزله من الحدور وزان رسول وهو المكان الذى يتحدر منه والمطامير الانحدار وموضع
منحدرب مثل الحدور وأحدرته بالالف لغة اه والمشهور عند النحاة ان النون فى مثل
هذا التركيب علامة الجمع لا للتوكيد (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عمرو بن الاسود
مرسلا) هو العنسى الشامى الزاهد قال الشيخ حديث ضعيف (إذا علمت الخطيئة) بالبناء
للفعل أى المعصية (فى الاوض كان من شهدها) أى حضرها (فكرها) أى بقلبه وفى
رواية أنكرها (ممن غاب عنها) فى عدم تحق الاثمة وهذا فىمن يحجز عن ازالته بيده
ولسانه والا فضل أن يضيف الى القلب اللسان فيقول اللهم هذا منك ولا أرتضيه (ومن
غاب عنها فريضها) وفى رواية فأحبها (كان ممن شهدها) أى حضرها فريضها فى المشاركة
فى الاثمة وان بعدت المسافة بينهما (د) فى القنن (عن العرس) قال المناوى بضم العين
وسكون الراء ابن عميرة بفتح العين وكسر الميم الكندى وعميرة امه واسم ابيه قيس اه
وقال العلقمى العرس هذا والعرس بن قيس وهما صحابيان قال الشيخ حديث صحيح (إذا
غربت الشمس فكفوا صبيانكم) ندبا عن الانتشار فى الدخول والخروج وعمل ذلك
بقوله (فانه باساعة تنتشر فيها الشياطين) قال المناوى ويستمر طلب الكف حتى تذهب
فوعة العشاء كما فى خبر آخر والمراد بالصبي ما يشمل الصبية (طب) عن ابن عباس وهو
حديث حسن (إذا غضب احدكم فليسكت) قال المناوى أى عن النطق بغير
الاستعانة لان الغضب يصدر عنه من القيح ما يوجب الندم عليه بعد وبالسكون
تمكسر سورته وفى الخبر انه يتوضا فلا يمل الجمع بينهما وبين ما فى الحديثين الا تين (حم)
عن ابن عباس وهو حديث حسن (إذا غضب احدكم وهو قائم فليجلس) ندبا (فان
ذهب عنه الغضب) اقتصر على الجلوس (والا) بان استمر غضبه (فليضطجع) على جنبه
لان القائم متأهب للانتقام والقاعد دونه والمضطجع دونهما والقصد الا بعباد عن هيئة
الوثوب ما يمكن (حم د حب) عن ابى ذر الغفارى قال الشيخ حديث حسن (إذا غضب
الرجل) وكذا المرأة فالمراد الانسان (فقال اعوذ بالله) زاد فى رواية من الشيطان الرجيم

(سكن غضبه) لأن الغضب من لغوا الشيطان والاستعاذة سلاح المؤمن في دفعه بها
 (عد) عن أبي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن غيره (إذا فأت
 الأفياء) أي رجعت ظلال الشواخص من جانب المغرب إلى جانب المشرق قال
 العلقمي قال في المصباح وفاء الظل في أفياء رجع من جانب المغرب إلى جانب المشرق
 والجمع فيوء وأفياء مثل بيت ويبيت قال ابن قتيبة والفى لا يكون إلا بعد الزوال فلا يقال
 لما قبل الزوال فيء وإنما سمي بعد الزوال فياً لأنه ظل فاء عن جانب المغرب إلى جانب
 المشرق والفى الرجوع وقال ابن السكيت والفى من الزوال إلى الغروب وقال ثعلب
 والفى بالعشى وقال رؤبة بن عجاج كل ما كانت عليه الشمس فنزلت عنه فهو ظل وفىء
 وما لم يكن عليه الشمس فهو ظل ومن هنا قيل الشمس تنسخ الظل والفى ينسخ الشمس
 (وهبت الأرياح) قال في النهاية الأرياح جمع ريح ويجمع على أرياح قليلاً وعلى رياح
 كثير (فأذكروا) ندباً (حوائجكم) أي اطلبوها من الله في تلك الساعة (فإنها ساعة
 الأوابين) أي الكثيرين الرجوع إلى الله تعالى بالتوبة وقال المناوي أي الوقت الذي
 يتوجه فيه المطيعون إلى الله والوقت الذي يتصدرون فيه إلى اسعاف ذوي الحاجات
 بالشفاعة إلى ربهم (عب) عن أبي سفيان مرسل (حل) وكذا الديلمي (عن ابن أبي أوفى)
 قال المناوي بفتح الهمزة وفتح الواو مقصوراً علقة من مالك الأسلمي الصحابي قال الشيخ
 حديث حسن (إذا فتحت مصر فاستوصوا بالقط) أي أهل مصر (خيراً) قال المناوي
 أي اطلبوا الوصية من أنفسكم بفعل الخير معهم أو معناه اقبلوا وصيتي فيهم إذا استوليتهم
 عليهم فأحسنوا إليهم وقال العلقمي قال في المصباح وأوصيته بولده استعطفته عليه
 (فإن لهم ذمة) قال المناوي ذمماً وحرمة وأماناً من جهة إبراهيم بن المصطفى فإن أمه
 منهم وقال العلقمي قال النووي وأما الذمة فهي الجزية والحق وهي هنا بمعنى الزمام
 (ورجاء) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة أي قرابة لأن هاجراً أم اسماعيل منهم وذامن معجزاته
 حيث فتحت بعده (طبك) عن كعب بن مالك الانصاري قال الشيخ حديث حسن
 (إذا فتح على العبد) بالبناء للفعول أي فتح الله على الإنسان الدعاء بأن أفيض على قلبه
 نور ينشرح به صدره للدعاء (فليدع) ندباً مؤكداً (وبه) بما شاء من مهماته الأخروية
 والدينية (فإن الله يستجيب له) لأنه عند الفتح تتوجه رجة الله إليه (ت) عن ابن عمر
 ابن الخطاب (الحكيم) الترمذي (عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (إذا فعت
 أمتي) قال المناوي في رواية عملت (خمس عشرة خصلة) بالفتح (حل بها البلاء) أي نزل
 أو وجب قالوا وما هي يا رسول الله قال (إذا كان المغنم) أي الغنime قال الشيخ والمراد ما يغنم
 الفىء (دولا) بكسر ففتح جمع دولة اسم لكل ما يتداول من المال (والأمانة مغنماً) قال
 العلقمي معناه إذا كان عند الشخص مال على جهة الأمانة كالوديعة فجمدها أو خان
 فيها بأخذ شيء منها واستعملها حيث لا يجوز له الاستعمال عد ذلك غنime (والزكاة مغنماً)

أي يرى رب المال أن اخراج زكاته غرامة يغرمها فيشق عليه اخراجها (وأطاع الرجل
 زوجته وعق أمه) أي عصاها وترك الاحسان اليها وانما خص الام وان كان الاب
 كذلك لضعفها ولين جانبها فاعتوقها عزيد في القبح (وبر صديقه) أي أحسن اليه وأدناه
 (وحقق أباه) أي ترك صلته وبره وبعد عن مودته وأعرض عنه (وارتفعت الاصوات في
 المساجد) أي بنحو الخصومات والمبايعات والله هو اللعاب (وكان زعيم القوم) أي اميرهم
 ورئيسهم (أرذلهم) أي أحقرهم نسبا (وأكرم الرجل) بالبناء للفعول أي اكرمه الناس
 (مخافة شره) أي خشية من تعدى شره اليهم والمرأة كذلك فالمراد الانسان (وشربت
 الخمر) قال المناوي جمعها لاختلاف أنواعها اذ كل مسكر خمر (ولبس الحرير) أي لبسه
 الرجل بلا ضرورة (واتخذت القينات) قال العلقمي القينة الامة غنت اولم تغن
 والمباشطة وكثيرا ما تطلق على المغنية من الاماء وهو المراد والجمع قينات وقيان
 (والمعازف) قال العلقمي والعزف اللعب بالمعازف بعين مهملة وزاى وفاء وهو الدفوف
 وغيرهما مما يضرب كالعود وقيل كل لعب عزف (ولعن آخر هذه الامة اولها) قال المناوي
 أي لعن اهل الزمن المتأخر السلف (فليرتقبوا) جواب اذا أي فليمتظروا (وعند ذلك
 رحل اجماع) قال الشيخ وقد كانت برمضان سنة ست وسبعين وتسعمائة كذا قاله شيخنا
 وقال سيأتي ما هو اعظم (أو خسفا) أي غورا يعم في الارض (أو مسخا) قلب الخلقه من
 صورة الى اخرى قال العلقمي وذكر الخطابي أن المسخ قديم يكون في هذه الامة وكذلك
 الخسف كما كان في سائر الامة خلافا لقول من زعم أن ذلك لا يكون انما مسخها بقولها
 (ت) عن علي امير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا قال الرجل لا خيه) في الدين
 وكان قد فعل معه معروفا (جزاك الله خيرا) أي قضى لك بخير واثابك عليه (فقد بلغ
 في الثناء ابن منيع) في مجمله (م قط خط) كلاهما (عن ابى هريرة) (خط) عن ابن عمر
 ابن الخطاب ورواه ايضا الطبراني عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف منخبر (اذا قال
 الرجل لا خيه) المسلم (يا كافر فقد باء بها) أي رجع باثم تلك المقاتلة (احدهما) أي رجع
 بتلك الكلمة احدهما لأن القاتل ان صدق فالقول له كافر وان كذب بأن اعتقد كفر
 المسلم بذنب ولم يكن كفر اجماعا كفر (خ) عن ابى هريرة (حم خ) عن ابن عمر بن
 الخطاب (اذا قال العبد) أي الانسان (يارب يارب قال الله) مجيبا له (ليك عبدى)
 اجابة بعد اجابة (سل تعط) أي اعطيك عين ما سألتها واعوضك عنه بما هو اصلح (ابن
 ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في الدعاء عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا
 قال الرجل) يعني الانسان (للمنافق) قال المناوي وهو الذي يخفى الكفر ويظهر
 الاسلام اه ولعل المراد النفاق العملي والافمن اين يعلم القاتل حاله (يا سيد فقد اغضب
 ربه) أي فعل ما يستحق به العقاب من مالك امره لانه ان كان سيده وهو منافق فحاله
 دون حاله قال العلقمي (فائدة) قال في النهاية السيد يطلق على الرب والمالك والشریف

والفاضل والكريم والحليم والمتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم وأصله من ساد
يسود فهو سيد فقلبت الواو ياء لاجل الياء الساكنة قبلها ثم ادغمت (لذهب) عن
بريدة بن الحبيب قال الشيخ حديث حسن لغیره: (إذا قالت المرأة لزوجها ما رأيت
منك خيرا قط فقد حبط عملها) قال العلقمي أي أنكرت ما تقدم له من الاحسان وحدثه
فتجاوزى بابطال عملها أي بحرمانها الثواب الا أن تعود وتعترف باحسانه أو هو من باب
الزجر والتنفير عن هذه المقالة الكاذبة نعم ان كانت على حقيقةها فلا لوم عليها اه ومثل
المرأة الامة القائلة اسيد هذا ذلك (عد) وابن عساكر في تاريخه (عن عائشة) قال
الشيخ حديث حسن لغیره: (إذا قام احدكم يصلي من الليل) أي اذا أراد القيام للصلاة
فيه (فليستك) أي يستعمل السواك (فان احدكم اذا قرأ في صلاته وضع ملك فاه على فيه
ولا يخرج من فيه) أي من فم القساري (شيئ) أي من القرآن (الادخل فم المالك) قال
المنائوي لان الملائكة لم يعطوا فضيلة تلاوة القرآن كما افصح به في خبر آخر فهم حريصون
على استماع القرآن من الادميين (هب) وتسام في فوائده (والضيا) في المختارة
(عن جابر) بن عبدالله وهو حديث صحيح: (اذا قام احدكم من الليل فاستجتم) أي
استعلق (القرآن على لسانه) أي ثقلت عليه القراءة كالانجمي لغلبة النعاس قال
العلقمي قال القرطبي القرآن مرفوع على أنه فاعل استجتم أي صارت قراءته كالجمبة
لاختلاف حروف النائم وعدم بيانها (فلم يدري ما يقول) أي صار لنعاسه لا يفهم ما ينطق به
(فليطعم) قال المنائوي للنوم ندبا ان خف النعاس بحيث يعقل القول أو وجوب ان
غلبه بحيث افضى الى الاخلال بواجب اه وقال العلقمي لتلاغير كلام الله ويبدله
(حرمه) عن ابي هريرة: (اذا قام احدكم من الليل فليفتح صلاته بركتين خفيفتين) قال
العلقمي قال المنائوي هذا دليل على استحبابه ليشطبهما بعدهما اه وحكمة
استجالة حل عقد الشيطان (حرم) عن ابي هريرة: (اذا قام احدكم الى الصلاة فليستكن
اطرافه) يعني لا يحرّكها قال العلقمي قال في المصباح وستكن المتحرك سكونا ذهبت حركته
ويتعدى بالتضعيف فيقال سكتته (ولا يتميل) أي عينا وشملا (كأتميل اليهود) قال
المنائوي وسبب تمایل اليهود في الصلاة ان موسى كان يعامل بني اسرائيل على ظاهر
الامور وقال السهروردي انما كان يتمایل لانه يرد عليه الوارد في صلاته وحال مناجاته
فيخرج به باطنه كمن يخرج بحر ساكن يهب عليه الريح فرأى اليهود ظاهره فتمایلوا من غير
حظ لمواظمتهم من ذلك ثم دمل الا قول بقوله (فان تستكين) قال المنائوي وفي رواية
ستكن (الاطراف في الصلاة من تمام الصلاة) قال العلقمي أي في الثواب وقد يكون
عدمه وهو التحرك بمطلا كأن تال في عضو ثلاثا ومنقصة الثواب كأن يكون دون
ذلك على تفصيل ذكره الفقهاء (الحكيم) الترمذي (عد حل) عن ابي بكر الصديق قال
الشيخ حديث صحيح: (اذا قام الرجل) قال المنائوي أي الجالس نحو اقرء علم شرعي (من

بحلمه) زاد في رواية من المسجد (ثم رجع اليه فهو احق به) من غير ان قام منه ليعود
 اليه لان له غرض في لزوم ذلك المحل لئلا يفسد الناس (مهم خدمه) عن ابي هريرة (حم)
 عن وهب بن حذيفة الغفاري ويقال المزني (اذا قام احدكم في الصلاة فلا يغمض
 عينيه) (طب عد) عن ابن عباس (اذا قام احدكم الى الصلاة) اى دخل فيها (فان الرجعة
 تواجعه) اى تنزل به وتقبل عليه (فلا يمسح) ندبا حال الصلاة (الحصا) ونحوه الذى يحمل
 سجوده او على جبهته لانه ينافى الخشوع نعم ان كان الذى على جبهته مانعا من السجود
 تعين مسحه (حم ع حب) عن ابي ذر الغفاري قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام العبد)
 اى الانسان (في صلاته ذر) بذل مجته وراء مشددة وهو مبنى للفعول ويحمل بنسأوه
 للفسا على كفاه العلقمى اى ذر الله عليه (والملك بأمره) (البر) أى التى الاحسان (على
 رأسه) ونشره عليه ويستمر ذلك حتى يركع (فاذ ركع علمته رجة الله) قال المناوى وفي نسخ
 عليه بمائة تحية اى نزلت عليه وغمرته ويستمر ذلك (حتى يسجد والساجد يسجد على
 قدمى الله) تعالى استعارة تمثيلية فاذا علم العبد ذلك (فليسأل) الله ما شاء (وايرغب) فيما
 احب (ص) عن ابي عمار مرسلا واسمه قيس قال الشيخ حديث صحيح (اذا قام صاحب
 القرآن) اى حافظه (فقرأ بالليل والنهار) اى تعهد تلاوته ليلا ونهارا (ذكره) اى استمر
 ذكره (ون لم يقيم به) اى بتلاوته (نسيه) لانه شديد النفور كالابل المعقلة اذا انقالت
 من عقالها (محمد بن نصر في كتاب الصلاة عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث
 حسن (اذا قدم احدكم على اهله من سفر فليهد) بضم الهاء التحيته ندبا (لا هله)
 هدية مما يجلب من ذلك القطر الذى سافر اليه (فليطرفهم) قال العلقمى بضم التحيته
 وسكون الطاء المهملة وكسر الراء وسكون الفاء قال فى الصحاح والطارف والطاريف من
 المال المستحدث اه والمعنى فليأت لهم بشئ جديد لا ينقل لبلدهم للبيع بل للهدية (ولو
 كان حجارة) اى حجارة الزناد ولا يقدم عليهم بغير شئ جبر الخواطرهم ما مكن ولتشوفهم
 الى ما يقدم به (هب) عن عائشة وهو حديث ضعيف (اذا قدم احدكم من سفر
 فليقدم بهدية ولو يلقى في مخلاة حجرة) اى من حجارة الزناد كما مر (ابن عساكر) فى
 تاريخه (عن ابي الدرداء) وهو حديث ضعيف (اذا قرأ ابن آدم السجدة) أى آيتها
 (فسجد) اى سجود التسلاوة (اعتزل) اى تباعد عنه (الشيطان) قال العلقمى
 فى الحديث دلالة على كفر ابليس قال النووى كفر ابليس بسبب ترك السجود
 مأخوذ من قول الله تعالى واذا قلنا لللائكة اسجدوا لا آدم فسجدوا الا ابليس اى
 واستكبر وكان من الكافرين قال الجمهور وكان فى علم الله تعالى من الكافرين وقال
 بعضهم فصار من الكافرين كقوله تعالى وحال بينهم الموح فكان من المنقرين (يمكى
 يقول) قال الطيبي هما الآن من فاعل اعتزل مترادفتان ومتمداختان (ياويله)
 اى يا حزننى وهلاكى احضر فهذا الوانك قال المناوى جعل الويل منادى لفرط

حزنه (أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة) أي بطاعته (وأمرت بالسجود فعصيت فلي
 النار) قال المناوي نارجهم خالدا في العصيان واستكبارهم قال بعضهم وإنما ينفعه
 هذا البكاء والحزن مع أنه ندم والندم توبة لأن له وجهين وجه يمد به العصاة فلا يعصى
 أحد إلا بواسطة فهذا لا يمكن توبته منه ووجه يؤذي به عبوديته مع ربه لكونه يرى
 أنه متصرف تحت مشيئته وإرادته في أصل قبضته الشقاء والتوبة إنما تصح من
 الوجهين معا ولا يمكنه التوبة منهما جميعا (حمم) عن أبي هريرة (إذا قرأ القرآن)
 أي شيئا من القرآن (فأخطأ) قال العلقمي قال في المصباح الخطأ مهموز بفتحين ضد
 الصواب (أو محن) بوزن جعل أي حرفه أو غير أعرابه (أو كان أعجميا) أي لا يستطيع
 للكتابة أن ينطق بالحروف مبينة (كتبه الملك كما أنزل) أي قومه الملك الموكل بذلك
 فلا يرفع إلا قرأنا غير ذي عوج (فر) عن ابن عساكر قال الشيخ حديث ضعيف
 (إذا قرأ الإمام) أي في الصلاة (فأنصتوا) لقراءته أي استمعوا لها نداء فلا
 تشتتوا بقرأة السورة أن بلغكم صوت قراءته والامر للندب عند الشافعي وللوجوب
 عند غيره (م) وابن ماجه عن أبي موسى الأشعري (إذا قرأ الرجل القرآن واحتشى
 من أحاديث رسول الله) أي امتلا جوفه منها (وكان هناك) أي في ذلك الرجل (غريزة)
 قال الشيخ بغين معجمة قراء فتنانة تحتية فزاي أي طبيعة ومملكة يقتد بها على استنباط
 الأحكام اه وقال العلقمي والمعنى امتلا جوفه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو عارف بمعناها (كان خليفة من خلفاء الأنبياء) قال المناوي أي ارتقى إلى
 منصب ورثة الأنبياء وهذا فمين عمل بما يعلم (الرافعي) الإمام عبد الكريم القزويني
 (في تاريخه) أي تاريخ بلدة قزوين (عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث ضعيف
 (إذا قرب إلى أحدكم طعامه) أي وضع بين يديه ليأكله (وفي رجله نعلان) فليزع
 نعليه) ندبا قبل الأكل وعلل ذلك بقوله (فانه أرواح للقدمين) أي أكثر راحة لهما (وهو)
 أي نزعهما (من السنة) قال الشيخ مدرج من الراوي أي طريقة النبي صلى الله عليه
 وسلم وهدية فلا تملاؤ ذلك (جع) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (إذا
 قصر) بالتشديد (العبد) أي الإنسان (في العمل) أي في القيام بما عليه من الواجبات
 (ابتلاه الله تعالى بالهم) قال المناوي يكون ما يقاسيه منه جارا لتقصيره مكفرا لهما وأنه
 روى المحكمين عن علي خلق الإنسان يغلب الريح ويتعب ما يئده ثم خلق النوم يغلب
 الإنسان ثم خلق الهم يغلب النوم فأشد خلق ربك الهم (حمم) كتاب (الزهد عن
 المحكم مرسل) وهو حديث حسن (إذا قضى الله تعالى) أي أراد وقدر في الازل (لعبد)
 أي إنسان (أن يموت بارضا) وليس هو فيها (جعل له إليها حاجة) ليسافر إليها فمات
 الله بها ويدفن فيها (ت) في القدر (ك) في الايمان (عن مطر) بالتحريك (ابن عكاس)
 بضم المهملة وخفة الكاف وكسر الميم ثم مهملة (ت) عن ابن عزة بفتح العين المهملة

وشدة الزأى وهو حديث حسن * (إذا قضى أحدكم) أى أتم (حجه) ونحوه من كل سفر
 طاعة كغزو (فليجمل الرجوع إلى أهله فإنه أعظم لأجره) أى يندب له ذلك لما يدخل
 على أهله من السرور ولأن الإقامة بالوطن يسهل معها القيام بوظائف العبادات قال
 المناوى وقضية العلة الأولى أنه لو لم يكن له أهل لا يندب له التجميل وقضية الثانية
 خلافه (كهق) عن عائشة قال الشيخ حديث صحيح لغيره * (إذا قضى أحدكم الصلاة
 في مسجده) يعنى أدى الفرض في محل الجماعة (فليجعل لميته نصيباً من صلاته) بأن
 يجعل الفرض في المسجد والنفل في منزله حديث أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة
 ولا يكونه أخفى وأبعد عن الرياء وأصون من المحبطات ويتبرك أهل البيت بذلك وتنزل
 فيه الرحمة والملائكة وتنقر منه الشياطين قال العلقمى إلا ما استثنى من النوافل كسنة
 الجمعة القبلية وركعتي الأحرار والطواف قال الزركشى وصلاة النخعي مخبر رواه أبو داود
 وصلاة الاستخارة وصلاة منشى السفر والقادم منه والمساكن بالمسجد لتعلم وتعليم
 أو اعتكاف والخائفون الراتبه (فإن الله تعالى جاعل في بيته من صلاته خيراً) قال
 العلقمى من سببية بمعنى من أجل والخير الذى يجعل في البيت بسبب التنفل فيه هو
 عمارته بذكر الله تعالى ويطاعته وحضور الملائكة واستغفارهم ودعائهم وما يحصل
 لأهله من الثواب والبركة (حمهم) عن جابر بن عبد الله (قط) فى كتاب (الأفراد عن
 أنس بن مالك) * (إذا قعد أحدكم إلى أخيه) أى فى الدين ليسأله عن شئ من المسائل
 (فليسأله تفقها) أى يسأله سؤال تفهم وتعلم واستفادة ومذاكرة (ولا يسأله تعنتاً) أى
 لا يسأله سؤال متعنت متعنت طالب لتعجيزه وتعجيزه فإنه حرام (فر) عن على أمير
 المؤمنين وهو حديث ضعيف * (إذا قاتل صاحبك) أى جليستك (والإمام يخطب)
 جملة حاله (يوم الجمعة) قال المناوى طرف لقات (انصت) أى اسكت (فقد لغوت)
 أى تكلمت بما لا ينبغي لأن الخطبة أقيمت مقام ركعتين فلا ينبغي الكلام فيها فذكره
 حينئذ تنزهها عند الشافعية وتحريمها عند الثلاثة قال العلقمى قال شيخنا قال الباجي
 معناه المنع من الكلام وذلك لأن من أمر غيره حينئذ بالصمت فهو لاغ لأنه قد أتى
 بالكلام بما نهى عنه كما أن من نهى فى الصلاة مصلحاً عن الكلام فقد أفسد على نفسه
 صلاته وانما نص على أن الأمر بالصمت لاغ تليها على أن كل متكلم مع غيره لاغ واللغو
 ردى الكلام وما لا خير فيه اه وقال شيخنا وشيخنا قال الأخفش اللغو الكلام
 الذى لا أصل له من الباطل وشبهه وقال ابن عرفة اللغو السقط من القول وقيل الميل
 عن الصواب وقيل اللغو الأشم كقوله تعالى واذموا بالغوتموا كراما وقال الزين بن
 المنير اتفقت أقوال المفسرين على أن اللغو ما لا يحسن من الكلام وقال النضر بن
 شمير معنى لغوت خبت من الأجر وقيل بطلت فضيلة جعلتك وقيل صارت جمعتك
 ظهرا قلت أقوال أهل اللغة متعارفة المعنى ويشهد للقول الأخير ما رواه أبو داود وابن

خزيمة من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً عن أنسٍ وتخطى رقاب الناس كانت له ظهراً
 قال ابن وهب أحذر وأته معناه اجزأت عنه الصلاة وحرم فضيلة الجمعة ولا جند من
 حديث علي مرفوعاً ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا الجمعة له ولا بي داود نحوه
 ولا جند والبرار من حديث ابن عباس مرفوعاً من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو
 كالحجار يحمل أسفاره والذي يقول له أنصت ليست له الجمعة قال العلماء معناه لا الجمعة له
 كاملة للاجتماع على استسقاء فرض الوقت عنه وقوله في الحديث والامام يخطب جملة
 حالية تخرج ما قبل خطبته من حين خروجه وما بعده إلى أن يشرع في الخطبة نعم
 لا تباح المناظرة محاضر بعد صعود الخطيب وجالوسه وان لم يسمع المحاضر الخطبة
 لا عراضه عن الخطيب بالكيفية والفرق بين الكلام حينئذ لا بأس به وان سعد الخطيب
 المنبر ما لم يبتدى الخطبة وبين الصلاة أنه قد يفوته سماع أول الخطبة (مالك) في
 الموطأ (حمق دنه) عن أبي هريرة (إذا قمّت إلى صلاتك) أي شرعت فيها (فصل صلاة
 مودع) قال المناوي أي صلاة من لا يرجع إليها أبداً وذلك أن المصلّي سائر إلى الله بقلبه
 فيودع هو أهله ودينه وكل ما سواه (ولا تكلم) بمحذوف إحدى التامين للتخفيف (بكلام
 تعتذر) بمنزلة فوقية (منه) أي لا تنطق بشئ يوجب أن تطلب من غيرك رفع اللوم
 عنك بسببه (راجع) قال العاقمي هو بهزة مقطوعة لانه من اجتمع المتعلق بالمعاني
 دون الذوات تقول اجعت رأيي ولا تقول اجعت شركائي لان جمع بدون الهمزة يشترك
 بين المعاني والذوات تقول جمعت امرئ وجمعت شركائي قال تعالى فجمع كعبده ثم أتى
 الذي جمع ما لا وعدده (الاياس) بكسر الهمزة وخفة المثناة من تحت (مما في أيدي
 الناس) أي اعزم وصمم على قطع الامل عما في أيدي الخلق من متاع الدنيا فانك
 ان فعلت ذلك استراح قلبك فان الزهد في الدنيا يريح القلب والبدن (حمه) عن أبي
 ايوب خالد بن زيد الانصاري وهو حديث حسن * (اذا كان يوم القيامة أتى بالموت)
 بالبناء للمفعول (كالكبش الملح) أي الابيض الذي يخاطه قليل سواد (فيوقف بين
 الجنة والنار فيخرج بينهما) زادي رواية البرار كما تدج الشاة (وهم) أي أهل الموقف
 ينظرون اليه فلوان أخدامات فرحاً لمات أهل الجنة) لكن لم يعتد موت احد من شدة
 الفرح فلا يموت أهلها (ولوان أخدامات حزناً لمات أهل النار) قال المناوي لكن
 الحزن لا يميت غالباً فلا يموتون وذام ثل ضرب ليوصل إلى الافهام حصول اليأس من
 الموت (ت) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث حسن * (اذا كان يوم الجمعة) أي
 وجد في مكان تامّة لا تحتاج إلى خبر (كان على كل باب من ابواب المسجد) أي الاماكن
 التي تقام فيها الجمعة وخص المسجد بالذكور لان الغالب اقامته فيه (ملائكة) قال المناوي
 وهم هنا غير المحفظة (يكتبون الناس) أي أجورهم (على قدر منازلهم) أي مراتبهم في
 الفضل أو منازلهم في الجحيم (الأول فالأول فاذا جلس الامام) أي على المنبر (طووا)

أى الملائكة (الصحف) أى صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة إلى الجمعة دون غيرها من
 سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء والخشوع ونحو ذلك فإنه يكتبه المحافظان
 قطعاً (وجاءوا يستمعون الذكر) أى الخطبة (ومثل المهجر) أى المبكر في الساعة الأولى
 من النهار (كمثل الذي يهدى) بضم أوله (بدنة) أى بعير أذ كرا كان أو أثنى والهاء فيها
 للوحدة لا للتأنيث أى يصدق بهامته بقرى بالى الله تعالى (ثم كالذى) أى ثم الثانى الآتى
 في الساعة الثانية كالذى (يهدى بقرة ثم كالذى) أى ثم الثالث أى الآتى في الساعة
 الثالثة كالذى (يهدى الكبش) أى فجل الضأن (ثم كالذى) أى ثم الرابع الآتى في الساعة
 الرابعة كالذى (يهدى شاة ثم كالذى) أى ثم الخامس الآتى في الساعة الخامسة
 كالذى (يهدى الدجاجة) بضم الدال أفصح (ثم كالذى) أى ثم السادس الآتى في
 الساعة السادسة كالذى (يهدى البيضة) وذكر الدجاجة والبيضة مع أن الهدى
 لا يكون منهما من قبل المشاكلة (قنه) عن أبي هريرة (إذا كان جنح الليل) بضم الجيم
 وكسر هاء ظلامه واختلاطه يقال جنح الليل يخج بفتح تخمين أقبل (فكفوا صبيانكم) أى
 امنعوه من الخروج من البيوت ندباً (فإن الشياطين تنشر حينئذ) أى حين أقبال
 الظلام (فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم) أى فلا تمنعوه من الدخول والخروج
 (واغلقوا الأبواب واذكروا اسم الله فإن الشيطان لا يفتح باباً مغلقاً) أى وقد ذكر اسم
 الله عليه فهو السر المانع (واوكموا قريبكم) أى اربطوا أفواه أسقيتكم وهى القرب
 (واذكروا اسم الله) أى عليها (ونخروا آنتكم واذكروا اسم الله ولو أن تعرضوا عليه) أى
 الاناء (شيئاً) قال العلقمى قال شيخ شيوخنا بفتح أوله وضم الراء قاله الأصمى وهو رواية
 الجمهور وأجاز أبو عبيد كسر الراء وهو مأخوذ من العرض أى يجعل العود عليه بالعرض
 والمعنى أن لم تعطه فلا أقل من أن تعرض عليه شيئاً وأظن السر فى الاكتفاء بعرض
 العود أن تعاطى التغطية أو العرض يقترب بالتسمية فيمنع الشياطين من الدنو منه
 (واطفئوا مصابيحكم) أى إذا لم تحتاجوا إليها نحو تريية طفل أو غير ذلك (حمق دن)
 عن جابر بن عبد الله (إذا كان يوم صوم أحدكم) فرضاً أو نقلاً (فلا يرفث) بضم الفاء
 وكسرها أى لا يتكلم بفحش والرفث الكلام الفاحش (ولا يجهل) أى لا يفعل شيئاً
 من أفعال أهل الجاهل من قول أو فعل قال العلقمى قال القرطبي لا يفهم من هذا أن ذلك
 يساح في غير الصوم وإنما المراد أن المنع في ذلك يتأكد بالصوم (فإن امرء شاتم) أى
 أن شتمه إنسان متعرضاً لمشاتمته (أو قاتله فليقل أنى صائماً) قال العلقمى اختلاف أهل
 يخاطب بها الشاتم أو يقولها فى نفسه وبالثانى جزم المتولى ونقله الرافعى عن الأئمة وروى
 النووى الأول فى الإذكار وقال فى شرح المذهب كل منهما حسن والقول باللسان
 أقوى ولو جمعها كان حسناً ونقل الزركشى أن ذكرها فى الحديث مرتين إشارة لذلك
 فيقولها بقلبه لكف نفسه لتصبر ولا تشاتم فتذهب بركة صومها ولسانه لكف خصمه

بنية وعظ الشاتم ودفعه بالتي هي أحسن وقال الروياني أن كان رمضان فبلسانه
والأفني نفسه وأدعى ابن العربي أن موضع الخلاف في النفل وأما في الفرض فيقول
بلسانه قطعاً قلت وعجالة العباب ويسن للصائم أن يكف لسانه عن الفحش أذ يطل به
نوابه فان شتم ولو متغلاً قال وأسمع شاتماني صائم مزين أو ثلثاً والجمع بين قلبه ولسانه
حسن (مالك قد ده) عن أبي هريرة (إذا كان آخر الزمان واختلف الأهواء) جمع هوى
مقصوداً إلى هوى النفس (فعلكم بدين أهل البادية والنساء) قال العلقمي أي الزموا
اعتقادهم فيما يعتقدونه من كون البازي الهاواحد الاشرى له وذلك لأن فطرته من
سليمة لا يشينها ما يعتقده أهل الأهواء اه وقال المناوي أي الزموا اعتقادهم من
تلقى أصل الإيمان وظاهر الاعتقاد بطريق التقليد والاستعمال بفعل الخير (حب) في
كتاب (الضعفاء) والمتروكين (فر) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف
* (إذا كان الجهاد على باب أحدكم) أي قريماً جاداً أي ولوانه على بابيه مبالغة (فلا يخرج
إلا باذن أبيه) النهي للتحريم فيحرم خروجه بغير إذن أصله المسلم وان علا أو كان قنأ (عد)
عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لا غيره * (إذا كان لأحدكم شعر) بفتح
العين (فليكرمه) قال العلقمي بأن يصونه من الأوساخ والأقذار وتباعد ما اجتمع في
شعر الرأس من الدون والقمل بالتنظيف عنه بالغسل والتدهين والترجيل وهو
مستحب بأن يمشطه بماء أو دهن أو غيره مما يليق به ويرسل تأثيره ويعد من قبضته ومنه
تسريح اللحية قال ابن رسلان وان لم يتفرغ لتنظيفه فيكرمه بالازالة بالحلق ونحوه قلت
ومحله ما لم يكن في اللحية فان حلقها حرام (د) عن أبي هريرة (هـ) عن عائشة وهو
حديث صحيح * (إذا كان أحدكم في الشمس) قال الشيخ المراد بالشمس التي هي الظل
كافي لفظاً وادياتي قريماً وان التقدير في في اه وقال العلقمي في رواية في التي = (فقلن)
بفتحات أي بفتح القاف واللام الخفيفة والصاد المهملة أي ارتفع وزال (عنه الظل وصار
بعضه في الظل وبعضه في الشمس فليقم) يعني فليتحول إلى الظل ندباً لأن القعود بين
الظل والشمس مضر بالبدن مفسد للمزاج (د) في الأدب (عن أبي هريرة) قال الشيخ
حديث حسن * (إذا كان للرجل على الرجل حق) أي لا نسيان على انسان دين
(فأخره إلى أجله كان له صدقة فان أخره بعد أجله كان له بكل يوم صدقة) قال المناوي
يعني إذا كان لا نسيان على انسان دين وهو معسر فالظن به مدة كان له أحر صدقة واحدة
فان أحرط بالتمه بعد نوع يسار توقعه اليساره الكامل فله بكل يوم صدقة (طب)
عن عمران بن حصين وهو حديث ضعيف مخبر * (إذا كان آخر الزمان) أي وجد
(فلا بد للناس فيها) أي في تلك المدة وتلك الأزمنة (من الدراهم والذنانير) قال الشيخ
فلا بد بآيات الفناء كما في بعض النسخ (يقوم الرجل بهادينه وديناه) قال المناوي أي
فيكون بالمال قوامها فمن أحب المال أحب الدين فهو من المصبيين اه وقال الشيخ

المعنى حفظ ما يحتاج اليه حينئذ ويحصله لا جل ان يقيم الشخص به دينه (طوبى)
 عن المقدم بن معدى كرب قال الشيخ وهو حديث ضعيف (اذا كان انسان
 يتناجيان) بفتح الجيم أى يتحدثان سرا (ولا تدخل بينهما) قال المناوى نداء بالسكلام
 زاد في رواية أجد الأباذنها وقال الشيخ النهى للتحريم أى لا تصغ وخص التعبير بما ذكر
 لانه طريق السماع غالبا (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ويؤخذ
 من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره (اذا كان أحدهم فقيرا) لا مفهوم له
 والمطلوب أن يبدأ الشخص بنفسه مطلقا غنيا كان أو فقيرا (فليبدأ بنفسه) أى فليقدم
 نفسه بالاتفاق عليهما آتاه الله (فان كان فضل) بسكون الضاد أى فان فضل بعد
 كفاية مؤنة نفسه فضلة (فعلى عياله) أى الذين يعولهم وتزومه نفقتهم (فان كان فضل
 فعلى قرابته فان كان فضل فلهنا واهلنا) أى فيرده على من عن يمينه ويساره وأمامه
 وخلفه من الفقراء فيقدم الاحوج فالاحوج (حمم دند) عن جابر بن عبد الله
 (اذا كان أحدكم يصلى فلا يصبق قبل وجهه) قال المناوى بكسر القاف وفتح الباء الموحدة
 أى جهته بل عن يساره أو تحت قدمه لا عن يمينه للنهى عنه أيضا اه وقال العلقمى
 أى جهته قبلته (فان الله قبل وجهه) فان قبله الله أو عظمته أو ثوابه مقابل وجهه
 (اذا صلى) مالمالك في الموطأ (قن) عن ابن عمر بن الخطاب (اذا كان يوم القيامة) قال
 العلقمى انما عبر به وان كان هو الامام فى الدنيا أيضا لانه يوم يشتهر فيه على رؤس
 الخلائق بالفضل والسودد من غير منازع (كنت امام النبيين) قال العلقمى قال شيخنا
 قال التوربشتى هو بكسر الهزة والذى يفتحها وينصبه على الظرف لم يصب اه
 وقال المناوى اى يقتدون به (وخظيمم وصاحب شفاعتهم) قال العلقمى قال شيخنا
 قال الراعى فى تاريخ قزوين يجوز ان يقال معناه وصاحب الشفاعة بينهم ويجوز ان يريد
 وصاحب الشفاعة لهم (غير فخر) قال المناوى اى لا اقوله تفاخروا تعاضلوا
 بالنعمة (حمت هك) عن أبى بن كعب وهو حديث صحيح (اذا كان يوم القيامة نودى)
 بالبنا للفعول اى أمر الله تعالى حينئذ منادى ينادى (أين ابناء الستين وهو العمر الذى قال
 الله تعالى اولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر وجاهكم النذير) قال المناوى اى الشيب
 او المرض او الهرم واولع الستين يصلح كونه نذير الموت وقد احسن الله الى عبد بلغه
 ستين ليمتوب فاذا لم يقبل على ربه حينئذ فلا عذره (الحكيم) الترمذى (طوبى من هق)
 عن ابن عباس قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كان يوم القيمة نادى مناد اى ملك
 بأمر الله تعالى (لا يرفعن) بنون التوكيد الثقيلة (احد من هذه الامة كتابه) اى كتاب
 حسنة (قبل ابى بكر وعمر) قال الشيخ مع ان هذه الامة ثبت لها فى الصحيح انها السابقة
 فى كل شئ ومنه رفع كتبها فلزم ان يكون كتاب الشيخين متقدمين فى الرفع على كل الامم
 اى غير الانبياء وان نوزع فيه لما ورد انه لا كتاب للانبياء وان نوزع فيه بآية وكل انسان

الزمناه طائره في عنقه (ابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الرحمن بن عوف) الزهري
 احد العشرة وهو حديث صحيح (اذا كان يوم القيامة دعا الله بعبده) قال
 المناوي جائز ان يراد به واحد وان يراد التعدد (فيقف بين يديه فيسأله عن جاهه) هل قام
 بحقه بهذا لمستحقه اى بشفاعته وانحوها واجهاه علوا القدر والمنزلة (كما يسأله عن ماله)
 من ابن اكتسبه وفيه انفقته ونسبه به على انه كما يجب على العبد رعاية حق الله تعالى في ماله
 بالانفاق يجب عليه رعاية حقه في بدنه ببذل المعونة للخلق في الشفاعة وغيرها (تمام) في
 فوائده (خط) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اذا كان يوم
 القيمة بعث الله تعالى الى كل مؤمن ملكا معه كافر فيقول الملك للمؤمن يا مؤمن هساك)
 اسم فعل بمعنى خذ (هذا الكافر فهذا اذ اولك من النار) قال المناوي اى خلاصك منها به
 يعنى كان لك منزل في النار لو استحقته دخلت فيه فلما استحقه هذا الكافر صار كالقفاك
 لك فالقه في النار فدائك (طب) والمحكم في كتاب (الكنى) والاقصاب (عن ابي موسى
 الاشعري) وهو حديث حسن (اذا كان يوم القيمة اعطى الله تعالى كل رجل من هذه
 الامة رجلا من الكفار فيقال له هذا اذ اولك من النار) قال المناوي في وراث الكافر
 مقعد المؤمن من النار بكفره ويورث المؤمن مقعد الكافر من الجنة بايمانه اه وقال
 العلقمي ومعنى هذا الحديث ما جاء في حديث ابي هريرة لكل احد منزل في الجنة
 ومنزل في النار فالمؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر في النار لا يستحقه ذلك بكفره (م)
 عن ابي موسى (اذا كان يوم القيمة نادى مناد من وراء الحجب) قال المناوي اى بحيث
 لا يبصره اهل الموقف (يا اهل الجمع) اى يا اهل الموقف (غضوا ابصاركم) اى اخفضوها
 (عن فاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (حتى تمر) اى تذهب الى الجنة (تمام) في
 فوائده (ك) كلاهما (عن علي) امير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (اذا كان
 يوم القيمة نادى مناد من عمل عملا غير الله فليطلب ثوابه ممن عمل له) قال المناوي اى يا امر
 الله بعض ملائكة كتبه ان ينادى بذلك في الموقف وفيه حجة لمن ذهب الى ان الرياء يحبط
 العمل وان قل وانه لا تعتبر غلبة الباعث اه وقال الشيخ وفائدة الخبر طلب الاخلاص
 بالعمل لله والنهي عن مخالفة ذلك فانها حرام (ابن سعد) في طبقاته (وابن ابي فضالة) بفتح
 الفاء انصاري وهو حديث ضعيف (اذا كانت الفتنة) اى الاختلاف والحروب الواقعة
 (بين المسلمين فاتخذ سيفان خشب) كناية عن الغزاة والكف عن القتال والاجتماع
 بالقرينين قال العلقمي والاصل في رواية هذا الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسنده عن
 عبد الله بن مسعود بضم العين وفتح الدال المهملتين وتحتية ساكنة وسين مهملة بنت اهبان بضم
 المهمزة وسكون الهاء وموحدة وآخرة نون ويقال له وهبان قالت لما جاء علي بن ابي طالب
 رضى الله عنه ها هنا البصرة دخل علي ابي فقال يا ابا مسلم افلا تعينني على هؤلاء القوم
 قال بلى فدعا بجارية له فقال يا جارية اخرجي سيفي فاخرجته فسل منه قدر شرب فاذا هو

من خشب فقال ان خلبلى وابن عمك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى ان كانت
 الغتبه بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجنا معك قال لا حاجة لي فيك
 ولا في سيفك (فائدة) قال شيخنا قال ابن عبد البر كلم الذئب من الصحابة ثلاثة رافع بن
 عذرة بفتح العين المهملة وسلمة بن الاكوع واهبان بن اوس قلت قال شيخ شيوخنا الذي
 كلمه الذئب هو اهبان بن الاكوع وقال هو الذي ذكره ابن السكبي وابو عبيد والبلاذرى
 اه فقول الذهي تبعه ابن عبد البر انه اهبان بن اوس فيه نظر (ه) عن اهبان تقدم
 ضبطه وهو حديث حسن (اذا كانت أمراؤكم) اى ولاية أموركم (خياركم) اى اقومكم على
 الاستقامة قال فى الصحاح الخيار خلاف الاشرار (واغنياؤكم سيماءكم) اى كرماءكم
 (واموركم شورى بينكم) اى لا يستأثر احد منكم بشئ دون غيره ولا يستبد برأى (فظهر
 الارض خير لكم من بطنها) اى الحياة خير لكم من الموت قال العلقمى اذا عدل الامير
 فى رعاياه وسمع الغنى بما له للفقير وصدرا لا مر عن الشورى كنتم فى امان من اقامة
 الاوامر والنواهي واعمال الطاعات وفعل الخيرات فتراد لكم المحسنات وتكثر المثوبات
 (واذا كانت أمراؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاءكم واموركم الى نساءكم) اى مغوضة اليهن
 (فبطن الارض خير لكم من ظهرها) اى فالموت خير لكم من الحياة لفقده استطاعة
 اقامة الدين (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (اذا كان عند
 الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما) اى فى القسم (جاء يوم القيمة وشقه) بكسر أوله اى نصغه
 أو جانبه (ساقط) اى ذاهب أو شل وفيه دليل على أنه يجب على الزوج أن يساوى بين
 زوجاته فى القسم (ت ك) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث صحيح (اذا كانوا اى
 المتصاحبون ثلاثة) بنصبه على أنه خبر كان وروى بالرفع على لغة كلونى البراغيث
 وكان تامة قال العلقمى وفى رواية لمسلم اذا كان ثلاثة بالرفع على ان كان تامة (فلا يتناجى
 اثنان) قال العلقمى كذا لاكثر بألف مقصورة ثابتة فى الخط بصورة ياء وتسقط فى اللفظ
 للتقاء الساكنين وهو بلفظ الخير ومعناه النهى (دون الثالث) لانه يقع الرعب فى قلبه
 ويورث التنافر والضغائن (مالك فى الموطأ (ق) عن ابن عمر بن الخطاب (اذا كانوا
 ثلاثة فليؤمهم احدىهم) اى يصلى بهم اماما (وأحقهم بالامامة أقرؤهم) قال المناوى اى
 أفقههم لان الاقرأ اذ ذاك كان هو الافقه كذا قرره الشافعية واخذوا من غيبة بظاهرة
 فقدموا الاقرأ على الافقه اه والظاهر أن حكم الاثنين حكم الثلاثة (حم من) عن
 ابى سعيد الخدرى (اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم اقرؤهم لكتاب الله تعالى فان
 كانوا فى القراءة سواء فأكبرهم سنا فان كانوا فى السن سواء فأحسنهم وجهاً)
 قال بعض الشافعية يقدم الافقه فالأقرأ فالأورع فالأسبق هجرة فالأسن فى
 الاسلام فالأنسب فالأنظف ثوبا وبدنا وصنعة فالأحسن صوتا فالأحسن صورة
 وقال فى المجموع المختار تقدم أحسنهم ذكرا ثم صوتا ثم هيئة فان تساوا وتشاحوا أقرع

بينهم وأجاب الشافعي رضي الله تعالى عنه عن الحديث بأن الصدور الأولى كانوا يتفقون
 مع القراءة فلا يوجد قارئ إلا وهو فقيهه (هق) عن أبي زيد عمرو بن الخطيب
 (الانصاري) وهو حديث ضعيف (إذا كبر العبد) أي قال الإنسان الله أكبر في
 الصلاة أو خارجها (سرت) أي ملأت (تكبيرته ما بين السماء والأرض من شيء) يعني
 لو كان فضلها أو ثوابها يحسم للملائكة المجتوساق به القضاء (خط) عن أبي الدرداء قال الشيخ
 حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم كتاباً فليتر به) قال العلقمي بلام الأمر وضم التنية
 وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء الخفيفة وسكون الموحدة وهاء قال في المصباح
 الترب وزان فقل لغة في التراب وترت الكتاب بالتراب تر به من باب ضرب وتر به
 بالتشديد مبالغة قال في النهاية قوله فليتر به أي فليجعل عليه التراب اه قال شيخنا
 قال الطيبي أي يسقطه على التراب اعتماداً على الحق سبحانه وتعالى في إيصاله إلى المقصد
 وقيل المراد ذر التراب على المكتوب وقيل معناه فليخاطب الكاتب خطاباً على غاية
 التواضع والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب (فانه انجح محاجته) أي
 أقرب لقضاء مطلوبه (ت) عن جابر بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كتب
 أحدكم إلى أحد فليبدأ بنفسه) أي يذكر اسمه مقدماً على اسم المكتوب له ولا يجري على
 سنن الأعاجم من البداءة باسم المكتوب إليه (طب) عن النعمان بن بشير الانصاري
 قال الشيخ حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم إلى إنسان) أي أراد أن يكتب كتاباً فليبدأ
 بنفسه ثم بالمكتوب إليه نحو من فلان إلى فلان (واذا كتب) أي أنهى الكتابة
 (فليتر ب) ندباً (كتابه) أي مكتوبه (فهو) أي تتر به (انجح) أي محاجته أي أيسر
 لقضائها (طس) عن أبي الدرداء وهو حديث ضعيف (إذا كتب أحدكم بسم الله
 الرحمن الرحيم) أي أراد أن يكتبها (فليتم الرحمن) أي حروفه بأن يمد اللام والميم ويحذف
 النون ويتأني في ذلك (خط) في كتاب (الجامع) في آداب الحديث والسماع (فر)
 كلاهما (عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (إذا كتبت بسم الله الرحمن
 الرحيم) أي أردت كتابتها (فبين السنين فيه) أي أظهرها ووضح سننها اجلالاً لاسم الله
 تعالى (خط) في ترجمة ذي الرياستين (وابن عساكر) في تاريخه (عن زيد بن ثابت) بن
 الضحالك قال الشيخ حديث حسن لغيره (إذا كتبت فضع قلبك على اذنك) فانه اذ كرر
 لك ابن عساكر عن أنس (إذا كتبت الحديث) أي أردت كتابته (فأكتبوه باسناده)
 لان في كتابته بغير سند خلط الصحيح بالضعيف بل والموضوع فاذا كتب باسناده برئ
 الكاتب من عهده كما قال (فان يك) أي الحديث (حقاً كنتم شركاء في الاجر) لمن
 رواه من الرجال (وان يك باطلاً كان وزره عليه) قال العلقمي اختلف السلف من
 الصحابة والتابعين في كتابة الحديث فكرها طائفة منهم ابن عمرو وابن مسعود وزيد بن
 ثابت وآخرون وأباحها طائفة وعلوها منهم عمرو بن عبد الحميد والحسين

وعطاء وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وحكاية عياض عن أكثر الصحابة والتابعين
ثم اجمعوا بعد ذلك على الجواز وزال الخلاف قال ابن الصلاح ولولا تدوينه في الكتب
لدرس في الا عصر الخالية وجاء في الاباحة والنهي حديثان فحديث النهي ما رواه
مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تكتبوا
عني شيئا الا القرآن ومن كتب عني شيئا غير القرآن فليمحه وحديث الاباحة قوله
صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاة متفق عليه وروى أبو داود والحاكم عن ابن عمرو
قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك الشيء فاكتمه قال نعم قال في الغضب والرضى قال
نعم فاني لا أقول فيها الا حقاً وروى الحاكم وغيره من حديث انس وغيره مرفوعاً
وموقوفاً قيدوا العلم بالكتابة وأسد الديلي عن علي مرفوعاً اذا كتبت الحديث بسنده
وقد اختلف في الجمع بينهما وبين حديث أبي سعيد السابق فقبل الاذن لمن خيف
نسيانه والنهي لمن أمن النسيان ووثق بحفظه وخيف اتكاله على الخط اذا كتب
فيكون مخصوصاً او منهيًا عنه من حيث اختلاطه بالقرآن واذن فيه حين امن ذلك
فيكون النهي منسوخاً وقيل المراد النهي عن كتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة
لانهم كانوا يسمعون تأويل الآية فربما كتبوه معه فنهوا عن ذلك مخوف الاشتباه
(فائدة) اعلم ان الآثار كانت في عصر الصحابة وكبار التابعين غير مدونة ولا مرتبة
اسيلاً اذ هانهم وسعة حفظهم ولا نهم كانوا واعنها كما تقدم ولان اكثرهم لا يحسن
الكتابة فلما كان زمن عمر بن عبد العزيز على رأس المائة أمر بتدوين الحديث فأول
من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب الزهري واما الجمع مرتباً على الابواب فوقع
في نصف القرن الثاني فأول من جمع ذلك ابن جريج بمكة ومالك وابن اسحاق بالمدينة
وهشام بواسط ومعر باليمن وابن المبارك بخراسان والربيع بن صبيح أو سعيد بن أبي
عروبة أو جاد بن سلمة بالبصرة وسفيان الثوري بالكوفة والا واعي بالشام وجري
ابن عبد الحميد بالري وكل هؤلاء كانوا في عصر واحد فلا يدرى أيهم اسبق كما قال المحافظ
العراقي والمحافظ ابن حجر (ك) في علوم الحديث وابونعيم وكذا الديلي (وابن عساكر)
في التاريخ كلهم (عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف (اذا كثرت ذنوب
العبد) أي الانسان المسلم (فلم يكن له من العمل) أي الصالح (ما يكفرها) لفقده أولقلته
(ابتلاه الله بالخرن) قال المناوي في رواية بالهم (ليكفرها عنه به) فعالب ما يحصل من
الهموم والغموم من التقصير في الطاعة (حم) عن عائشة وهو حديث حسن (اذا
كثرت ذنوبك) أي وأردت اتباعها بحسنات تمحوها (فاسق الماء على الماء) قال المناوي
أي اسق الماء على الماء بأن تتابعه أو اسق الماء وان كنت بشط وقال العلقمي
فاسق الماء على الماء ليس بتعديبل لنفي توهم انه حازه بلا كلفة كبيرة فلا أجر فيه بل
فيه الاجر والثواب فكيف اذا عظمت المشقة وكثرت المؤنة (تسائر) بمثنيتين ثم نون ثم

مثله بعد الالف ثم راء وظاهر كلام المناوي انه مجزوم جواب الامر فانه قال فانك ان
 فعلت ذلك تتناثر اى ذنوبك (كما يتناثر الورق من الشجر في اريج العاصف) اى
 الشديد (خط) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذا كذب العبد) اى
 الانسان (كذبه) قال الشيخ وكذب كضرب وكذبة بفتح فسكون مرة اى غير جائرة وهى
 صغيرة على الراجح وقد تكون كبيرة لعوارض (تباعد عنه الملك) قال المناوي يحتمل
 ان ال جنسية ويحتمل انها عهدية والمعهود الحافظ (ميلا) وهو متتهن مد البصر (من
 تن ما جاء به) اى الكاذب من الكذب كتباعده من تن ماله ريج كربه كثوم بل اولى
 (ت) فى الزهد (حل) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذا
 كنتم فى سفر فاقلوا المكث فى المنازل) اى الاماكن التى اعتيد النزول فيها فى السفر
 قال الشيخ اى مادتم قادرين على السير والا فلا بد من قدر الراحة (ابو نعيم) وكذا
 الديلمي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن * (اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان
 دون الآخر حتى تختلطوا بالناس فان ذلك) يعنى التناجى حالة عدم الاختلاط (بحزبه)
 بضم المثناة التحتية وكسر الزاى قال العلقمى قال النووى المناجاة المسارة وانجى القوم
 وتناجوا اى سار بعضهم بعضا وفى الحديث النهى عن تناجى اثنين بحضرة ثالث واكثر
 بحضرة واحد وهونهى تحريم فيحرم على الجماعة المناجاة دون واحد منهم الا ان يأذن
 ومذهب ابن عمر ومالك وأصحابه وجماهير العلماء أن النهى عام في كل الزمان فى الحضر
 والسفر وقال بعض العلماء انما النهى عن المناجاة فى السفر دون الحضر لان السفر مظنة
 الخوف وادعى بعضهم ان هذا الحديث منسوخ وان هذا كان فى أول الاسلام فلم يفسأ
 الاسلام وأمن الناس سقى النهى اه كلام النووى قلت قال شيخ شيوخنا وهذا البعض
 هو عياض وتعقبه القرطبي بان هذا تحكم وتخصيص لا دليل عليه وقال ابن العربي الخبر
 عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وهو موجود فى السفر والحضر فوجب أن يعمم النهى
 جميعا وقوله حتى تختلطوا قال العلقمى بمثناة فوقية قبل الخاء اى تختلط الثلاثة بغيرهم
 والغير اعم من أن يكون واحدا او اكثر وقوله فان ذلك يحزبه قال العلقمى لانه
 ينوهم ان نجواهما انما هى سوء أفعالها فيه وانها يتفقان على غائلة تحصل له منها وقد نقل
 ابن بطال عن اشهب عن مالك قال لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة دون واحد
 للنهى عن أن يترك واحد قال وهذا مستتب من حديث الباب لان المعنى فى ترك الجماعة
 للواحد كترك الاثنين للواحد قال وهذا من حسن الادب لئلا يتباغضوا ويتقاطعوا
 وقال المازرى ومن تبعه لا فرق فى النهى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى فى حق
 الواحد قال النووى اما اذا كان أربعة فتناجى اثنان دون اثنين فلا بأس بالاجماع قال
 شيخ شيوخنا واختلف فيما اذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة قال ابن التين
 وحديث عائشة فى قصة فاطمة دال على الجواز وحديث ابن مسعود فائتته وهو فى ملا

فسار ربه فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتفع اذ باقى جماعة لا يتأذون بالمسارعة
ويستثنى من أصل الحكم كما تقدم ما اذا أذن من يبقى سواء كان واحدا ام اكثر للاذن
في التناجى دونه أو دونهم فان المنع يرتفع لانه حق من يبقى واما اذا التجى اثنان ابتداء وثم
ثالث وكان بحيث لا يسمع كلامهما لولا تكلمهما جهرافاتي ليستمع كلامهما فلا يجوز كما لو لم يكن
حاضرا معهما أصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لحدان يدخل على المتناجين في حال
تناجيمها قلت ولا ينبغي للداخل القعود عندهما ولا التباعدهنهما الا باذنه لانهما لما افتتحا
حديثهما سرّوا ويس عندهما أحد دل على ان مرادهما أن لا يطلع أحد على كلامهما (حم
ق ت ه) عن ابن مسعود عبد الله * (اذ البستم) أى أردتم نحو لبس ثوب أو نعل (واذا
توضأتم) أى أردتم الوضوء (قابذوا بميامنكم) وفي رواية بأيمانكم والامر للندب قال
المنائى فأيا من جمع أيمن أو يمين وميامن جمع ميمنة بأن يبدأ بلبس الكم أو الخف أو النعل
الأيمن وخرج باللبس الخلع فيبدا به باليسار (د ح ب) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح
* (اذ لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يحدث به) أى بما رآه (الناس) لئلا يستقبله
المعبر في تفسيرها بما يزيد عما بل يفعل ما مر من الاستعاذة والتفل والتحوّل قال العلقمى
قلت وسببه كما في ابن ماجه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وهو يخطب
فقال يا رسول الله رأيت الباردة فيمأيرى النائم كأن عنقي ضربت وسقط رأسي
فاتبعته فاخذته فأعذته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فذكره قال النوى
قال المأزرى يحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم ان منامه هذا من الاضغاث بوحي
أو بدلالة في المنام دلته على ذلك أو على انه من المكروه الذى هو من تحزين الشيطان
واما المعبرون فيتكلمون في كتبهم على قطع الرأس ويجعلونه دلالة على مفارقة الرأى
ما هو فيه من النعم أو مفارقتها من قوته ويزول سلطانه ويتغير حاله في جميع أموره الا ان
يكون عبدا فبدل على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو مديونا فعلى قضاء دينه أو من لم يحج
فعلى انه يحج أو مغمو ما فعلى فرجه أو خائفا فعلى أمنه والله أعلم (م د) عن جابر بن عبد
الله * (اذ لعن آخر هذه الأمة أولها فمن كتم حديثا فقد كتم ما نزل الله على) أى حديثا
بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الصحابة وذم من يبغضهم (ه) عن جابر بن
عبد الله قال الشيخ حديث حسن * (اذ لقي احدكم اخاه) أى في الدين (فليسلم عليه)
أى ندبا (فان حالت بينهما شجرة أو حائط أو حجر ثم لقيه فليسلم عليه) ان عدم متفرقين
عرفا (ده ب) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اذ لقيت الحاج) أى عند
قدومه من حجه (فسلم عليه وواضحه) أى ضع يدك اليمنى في يده اليمنى (ومره ان يستغفر
لك) أى يطلب لك المغفرة من الله (قبل ان يدخل بيته) أى الاولى ذلك (فانه) أى الحاج
(مغفوز له) أى اذا كان حجه مبرورا كما قيده في خبر فتلقى الحاج والسلام عليه وطلب
الدعاء منه مندوب قال المناوى وانما كان طلبه منه قبل دخوله بيته أولى لانه بعده

قد يخلط (حم) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن * (اذالم يسارك
للرجل) أى الانسان (فى ماله جعله فى الماء والطين) أى صرفه فى البنيان ومران هذا
فى غير ما فيه قرينة وما يحتاج اليه (هب) عن أبى هريرة وهو حديث ضعيف * (إذا
مات الميت) هذا من قبيل المجاز باعتبار ما يؤول اليه اذ الميت لا يموت (تقول الملائكة)
أى يقول بعضهم لبعض استغفها ما قال المناوى والمراد الملائكة الذين يشنون امام
المجنازة (ما أقدم) بالتشديد من العمل أهو صالح فنستغفر له أم غيره (ويقول الناس
ما خلف) بتشديد اللام أى ماتك لورثته فالملائكة ليس اهتمامهم بالأعمال
والآدميون إلا بالمال الميال (هب) عن أبى هريرة وهو حديث ضعيف * (اذامات
الانسان) قال المناوى وفى رواية ابن آدم (انقطع عمله) أى فائدة عمله وتجديد ثوابه
(الامن ثلاث) فإن ثوابها لا ينقطع بل هو دائم متصل النفع (صدقة جارية) وفى رواية
دائرة أى متصلة كوقف (او علمه ينفع به) كتعليم وتصنيف قال التاج السبكي والتصنيف
أقوى لطول بقائه على ممر الزمان اه وارتنضاه المؤلف (او ولد صالح) أى مسلم (يدعوله)
لانه السبب فى وجوده وفائدة تقييده بالولد مع ان دعاء غيره ينفعه تحرير ولد على
الدعاء لاصله ووردي فى احاديث أخر زيادة على الثلاثة وتنبعها المؤلف فبلغت أحد عشر
ونظمها فى قوله

اذامات ابن آدم ليس يجرى * عليه من فعال غير عشر
علوم بثها ودعاء نجى * وغرس النخل والصدقات تجرى
وراثته مصحف ورباط ثغر * وحفر البئر أو اجراء نهـر
وبيت للغريب بناء يأوى * اليه أو بناء محل ذكر
وتعليم لقرآن كريم * فخذها من أحاديث بمصر

(خدم ٣) عن أبى هريرة * (اذامات احدكم عرض عليه مقعده) أى محل قعوده من
الجنة أو النار بأن تعاد الروح الى بدنه أو بعضه (بالغداة والعشي) أى وقتها قال
العلقمى أى أول النهار وآخره بالنسبة الى أهل الدنيا قال ابن التين يحتمل أن يريد
بالغداة والعشي غداة واحدة وعشية واحدة يكون العرض فيها ويحتمل أن يكون
كل غداة وكل عشي قال القرطبي وهذا فى حق المؤمن والكافر واضح وأما المؤمن
المخلط فيحتمل أيضا فى حقه لانه يدخل الجنة فى الجملة فأت هذا الاحتمال هو الصواب
فيرى مقعده فى الجنة فيقال له هذا مقعدك وستصير اليه بعد مجازاتك بالعقوبة
على ما يستحق (ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة) أى فقعه من مقاعد أهل
الجنة (وان كان من اهل النار فن اهل النار) فقعه من مقاعد اهل النار فليس
الجزاء والشرط متحدين معنى بل لفظا (يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله
اليه يوم القيمة) أى يقال له من قبل الله تعالى قال العلقمى قال ابن عبد البر والمعنى حتى

يبعثك الله الى ذلك المقعد ويحتمل أن يعود الضمير الى الله تعالى فالى الله ترجع الامور
 والاقل أظهر اه وقال المناوى أى لا تصل اليه الا بعد البعث (قته) عن ابن عمر
 ابن الخطاب * (اذامات صاحبكم) أى المؤمن الذى كنتم تجتمعون به وتصاحبونه
 (فدعوه) أى اتركوه من الكلام فيه بما يؤذيه لو كان حيا (لا تقعوا فيه) أى لا تتكلموا
 فى عرضه بسوء فانه قد أفضى الى ما قدم وغيبة الميت أفحش من غيبة الحي وقد ورد
 النهى عن ذكر مساوى موتانا فتخصيص الصاحب هنا لكونه أكد قال العلقمى روى
 أن رجلا من الانصار وقع فى أبى العباس فلبطمه العباس فجاء قومه فلبسوا السلاح فبلغ
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فصعد المنبر فقال ايها الناس أى أهل الارض
 اكرم على الله فقالوا أنت يا رسول الله فقال ان العباس منى وأنا منه فلا تسبوا أمواتنا
 فتؤذوا احياءنا فقالوا نعود بالله من غضبك ذكره ابن رسلان (د) عن عائشة وبجانبه
 علامة المحسن * (اذامات صاحب بدعة) أى مذمومة (فقد فتح) بالبناء للفعول (فى)
 الاسلام فتح) أى فوته كبلد من ديار الكفر فتحت واستوصل أهلها بالسيف لان موته
 راحة للعباد والبلاد لا فتانهم به وعود شؤمه على الاسلام وأهلها بأفساد عقائدهم
 (خط فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف * (اذامات ولد العبد) أى الانسان
 المسلم ذكر اكان اوانثى (قال الله تعالى الملائكة) أى الموكلين بقبض ارواح المخلائق
 (قبضتم ولد عبدى) أى روحه (فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده) قال العلقمى قال
 فى النهاية قيل للولد ثمرة لان الثمرة ما تنجته الشجرة والولد نتيجة الاب (فيقولون نعم
 فيقول ماذا قال عبدى فيقولون حمدك واسترجع) أى قال الحمد لله ان الله وانا اليه
 راجعون (فيقول الله تعالى) أى للملائكة (ابنوا عبدى بيتا فى الجنة وسموه بيت الحمد)
 أى البيت المنعم به على انه ثواب الحمد قال المناوى وفيه ان المصائب لا ثواب فيها بل فى
 الصبر عليها وعليه جمع لكن نوزع فيه (ت) عن ابى موسى الاشعرى وهو حديث
 حسن * (اذامدح المؤمنين فى وجهه ربالايمان فى قلبه) قال العلقمى الربال زيادة وهذا
 او نحوه انما يسوغ لمن عرف ان المدوح يعرف نفسه وهو شديد الاحتراز عن آفة الكبر
 والعجب وآفة التهور الربالايمان كان ذلك سببا لزيادته فى الاعمال الصالحة أو كان ممن يقتدى
 به ولا ترعزعه الرياح فهذا يزيد الايمان فى قلبه بسبب اعماله الصالحة الزائدة على العادة
 الذى حركه لها المدح الذى لا يجب به ولا تستأثر بنفسه به اه وقال المناوى المراد
 المؤمن الكامل الايمان أما غيره فعلى تقيض ذلك وعليه حمل خبر اياكم والمدح فلا
 تغارض (طبك) عن اسامة بن زيد قال الشيخ حديث صحيح * (اذامدح الفاسق
 غضب الرب) قال العلقمى لان الله سبحانه وتعالى أمر بحجر الفاسق والمباعدة عنه
 خصوصا المتجاهرين بفسقه فاذا مدحته فقد كذبت فى مدحه ونالته ما أمرت اذ مدحه
 مودة له وأنت مأمور بحجره (واهتر لذلك العرش) الهز فى الاصل الحركة واهتر اذا تحرك

فهو كما يكون الارتجاج للاستيثار يكون لضد ذلك او المراد في القسمين أهله (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب ذم الغيبة (ع هب) عن انس بن مالك (عد) عن بريدة قال المناوى وضعفه الحافظ العراقي وابن حجر (اذا مرت ببلدة) اى وانت مسافر (ليس فيها سلطان) اى حاكم (فلان دخلها) النهى للتنزيه (انما السلطان ظل الله) اى يدفع به الاذى عن الناس كما يدفع الظل اذى حر الشمس (ورحمه في الارض) اى يدفع به كما يدفع العدو بالرمح قال العلقمى واستوعب بهاتين الكلمتين نوعى ماعلى الوالى للرعية (احدهما) الانتصار من الظالم والاعانة لان الظل يلجأ اليه من الحرارة والشدة ولهذا قال فى تمامه فى رواية تأوى اليه كل مظلوم (والآخر) ارباب العدو ليرتدع عن قصد الرعية وأذاهم فىأمنوا بمكانه من الشر والعرب تجعل الرمح كناية عن الدفع والمنع قاله فى النهاية انتهى وقال المناوى فى هذا من الفخامة والبلاغة مالا يخفى فقد استوعب جميع ماعلى الوالى لرعية (هب) عن انس بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى أنه حديث حسن لغيره (اذا مرت بأهل الشر) بكسر الشين المججمة وشدة الراء اى من المسلمين (فسلموا عليهم) ندبا (تطفأ) قال المناوى بمثناة فوقية اوله بخط المؤلف وظاهر كلامه أنه مجزوم جواب الامر فانه قال فانكم ان سلمتم عليهم تطفأ (عنكم شرهم وناثرهم) اى عداوتهم وقتلتهم لان فى السلام عليهم اشارة الى عدم احتماقهم وذلك سبب لسكون شرهم (هب) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (اذا مرت برياض الجنة) جمع روضة وهى الروض المجب بالزهر قال فى النهاية اراد برياض الجنة ذكر الله وشبه الخوض فيه بالرتع فى الخصب (فارتعوا) قال العلقمى قال فى المصباح رتعت الماشية رتعا من باب نفع ورتعوا رعت كيف شاعت (قالوا ومارياض الجنة قال خلق الذكر) قال العلقمى قال فى النهاية بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح الحاء على غير قياس وحكى عن ابى عمرو أن الواحد حلقة بالتحريك والجمع حلق بالفتح (حمى هب) عن انس بن مالك قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (اذا مرت برياض الجنة فارتعوا قالوا ومارياض الجنة قال مجالس العلم) هو شامل لعلم اصول الدين والتفسير والحديث والفقه (طب) عن ابن عباس (اذا مرت برياض الجنة فارتعوا قيل ومارياض الجنة قال المساجد قيل وما الرتع) بسكون الهمزة الفوقية (قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) اختلف الجواب فى تفسير الرتع باختلاف احوال السائلين فرأى أن الاولى بحال سائل خلق العلم وبحال سائل آخر خلق الذكر ولهذا قال العلقمى قلت والمراد من هذه الاحاديث فى تفسير الرتع مناسبة كل شخص بما يليق به من انواع العبادة (ت) عن ابى هريرة قال الشيخ حديث حسن (اذا مر احدكم فى مسجدنا) اى المؤمنين فليس المراد مسجد المدينة فقط (اوى سوقنا) تبويع من الشوارع لاشك من الراوى ومعه نبل قال العلقمى النبل بفتح النون وسكون الموحدة

بعده الام السهام العربية وهى مؤنثة ولا واحد لها من لفظها (فليسك على نصالها)
 قال العلقمى جمع نصل ويجمع ايضا على نصول والنصل حديدة السهم (بكفه) متعلق
 بقوله فليسك (لا يعقر مسلما) قال العلقمى اى لا يجرح وهو مجزوم نظر الى انه جواب
 الا مروى يجوز الرفع اى على الاستثناى قال النووى فيه من الآداب الامسالك على
 النصل عند ارادة المرور بين الناس فى مسجد او سوق او غيرها اه قلت والمطلوب
 انه يستحب لمن معه نبل أن يمسك على نصالها (قده) عن ابى موسى الاشعرى (إذا
 مر رجال بقوم) ومثله ما لورنساء بنسوة (فبسلم رجل من الذين مروا على الجولوس ورده من
 هؤلاء واحد أجزأ عن هؤلاء وعن هؤلاء) لان ابتداء السلام من الجماعة سنة كفاية
 والجواب من الجماعة فرض كفاية قال فى الحلية وليس للناسنة كفاية الا هذه (حل)
 عن ابى سعيد الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (إذا مرض العبد) قال المناوى اى
 عرض لبدنه ما أخرجه عن الاعتدال الخاص به فواجب الخلل فى افعاله (أو سافر)
 وفات عليه ما وظفه على نفسه من النفل (كتب الله تعالى له) اى قدر او امر الملك أن
 يكتب فى اللوح اوفى غيره (من الاجر مثل ما كان) أى مثل ثواب الذى كان (يعمل)
 من النفل حال كونه (صحيحا مقبلا) لعذره والعبد مجزى بنيته ومجمله ان لا يكون المرض
 بفعله وان لا يكون السفر معصية انتهى وقال العلقمى قال شيخ شيوخنا وهو فى حق من
 كان يعمل طاعة فنع منها وكان بنيته لولا المانع ان يدوم عليها كما ورد ذلك صريحا عن
 ابى داود وفى آخره كما صلح ما كان يعمل وهو صحيح مقم قال ابن بطال وهذا فى امر النوافل
 اما صلاة الفرائض فلا تسقط بالسفر والمرض والله اعلم وقبته ابن المثير بانه يحجر واسعا
 ولا مانع من دخول الفرائض فى ذلك بمعنى انه اذا عجز عن الاتيان بها على الهيثة
 الكاملة فانه يكتب له اجر ما عجز عنه كصلاة المريض جالسا يكتب له اجر القائم (حم خ)
 عن ابى موسى الاشعرى (إذا مرض العبد) اى الانسان (ثلاثة ايام) ولو مرضا
 خفيفا كبحى يسيرة وصداع قليل (خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) اى غفر له فصار
 لا ذنب له فهو كيوم ولادته فى خلوه عن الآثام وفيه شمول الكبائر لكن نزل على
 غير هاقية اساعلى النظائر (طس) وايوا الشيخ عن انس بن مالك وهو حديث
 ضعيف (إذا مرض العبد) اى الانسان (يقال) أى يقول الله (لصاحب الشمال)
 اى الملك الموكل بكتابة المعاصى (ارفع عنه القلم) فلا تكتب عليه خطيئة (ويقال
 لصاحب اليمين) وهو كاتب الحسنات (اكتب له احسن ما كان يعمل فانى أعلم به
 وأنا قديته) اى بالمرض فلا تقصير منه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن مكحول) فقيه
 الشام وعلمه (مرسلا) ارسل عن ابى هريرة وغيره وهو حديث ضعيف (إذا مضت امتى
 الميطا) قال العلقمى بضم الميم وفتح الطاء المهله وسكون التحتية وفتح الطاء قال فى النهاية
 الميطا بالمد والقصر منسية فيها تختبر ومد اليمين يقرأ بمطوت ومطط بمعنى مددت

وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها كبير (وخدمتها البناء الملوك ابناء فارس والروم)
قال المناوي يدل مما قبله (سلط) بالبناء للفعول أي سلط الله (شرارها على خيارها)
أي مكنهم منهم واغراهم بهم وذامن معجزاته صلى الله عليه وسلم فانهم لما فتحوا فارس
والروم وسبوا أولادهم واستخدموهم سلط عليهم قتلة عثمان فكان ما كان (ت)
عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف * (اذا نادى المنادي) أي أذن
المؤذن للصلاة (فتحت) بالبناء للفعول (ابواب السماء واستجيب الدعاء) أي استجاب
الله دعاء الداعي حينئذ لكونها من ساعات الاجابة قال المناوي وفيه ان السماء ذات
ابواب وقيل أراد بفتحها الزالة المحجب والموانع (عك) عن ابى امامة الباهلي قال الشيخ
حديث صحيح * (اذنزل الرجل يقوم) قال المناوي ضيقا ومدة عوفي وليمة (فلا يصح
الاباذنهم) النهي فيه للتنزيه أي لا يشرع في صوم نفل الا ان اذنوا له فيه او لا يتمه ان
شرع فيه الاباذنهم فيحل قطع النفل عند الشافعي اما الفرض فلا دخل لاذنهم فيه (ه)
عن عائشة وهو حديث ضعيف * (اذنزل احدكم منزلا فقال فيه) أي نام نصف النهار
(فلا يرحد حتى يصلي ركعتين) أي يندب له ان يودعه بذلك (عد) عن ابى هريرة وهو
حديث ضعيف * (اذنزل بكم كرب) أي امر ملا الصدري غيظا قال العلقمي قال في
المصباح وكر به الامر كراشق عليه حتى ملاً صدره غيظا (اوجهه) قال المناوي بفتح
الجيم وتضم مشقة (او بلاء) أي هم يأخذ بالنفس (فقولوا الله ربنا لا شريك له) أي
لا مشارك له في ربوبيته فان ذلك يزيد به بشرط قوة الايقان وتمكن الايمان والامرفيه
للتدب (هب) وكذا الطبراني (عن ابن عباس) قال العلقمي ومجانبه علامة الحسن
* (اذنزل احدكم منزلا فليقل اعوذ بكلمات الله) قال المناوي أي صفاته القائمة بذاته
اه وقال العلقمي كلمات الله القرآن (السمات) أي التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما
يدخل كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ به (من
شر ما خلق) من الانام والهوام (فانه) اذا قال ذلك (لا يضره شيء) أي من المخلوقات
(حتى يرتحل عنه) وفي نسخة منه أي عن ذلك المنزل قال العلقمي قال الشيخ
ابو العباس القرطبي قوله فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه هذا خبر صحيح وقول صادق
علمنا صدقه دليلا وتجربة فاني منذ سمعت هذا الخبر علمت به فلم يضرني شيء الى أن
تركته فلدغني عقرب بالمهدية لاني لا تفكرت في نفسي فاذا أنا قد نسيت أن اتعوذ
بتلك الكلمات (تمة) قال الدميري وروينا عن الشيخ فخر الدين عثمان بن محمد التورزي
قال كنت يوما أقرأ على شيخ لي بمكة شيئا من الفرائض فبينما نحن جلوس اذ بعقرب
تمشي فأخذها الشيخ وجعل يقامها في يده فوضعت الكتاب فقال لي أقرأت حتى أتعلم
هذه الفائدة فقال هي عندك قلت ما هي قال ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال من قال حين يصبح وحين يمسي بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض

ولا في السماء وهو السميع العليم لم يضره شيء وقد قلتهما أول النهار (م) عن خولة قال
 المناوي بخاء معجة مفتوحة (بنت حكيم) السلية الصالحة زوجة الرجل الصالح عثمان
 ابن مظعون * (اذنسى احدكم اسم الله على طعامه) أي نسي أن يذكره حين اكله
 ومثله ما اذا تعبد بالاولى (فليقل) أي ندبا (اذا ذكر) أي وهو في اثنا عشر (بسم الله اوله
 وآخره) قال المناوي فان الشيطان يقيء ما اكله كما في خبر آخر اما بعد فراغه فلا يندب عند
 جمع شافعية (ع) عن امرأة من الصحابة وهو حديث حسن * (اذ انصر القوم بسلاحهم
 وانفسهم) بأن بذلوهما في نصرة المظلوم (فالسنتهم احق) أي ان ينصروا بهما فان
 ذنبك اشق ومن رضى بالاشق فهو بمادونه احق قال الشيخ وفائدة هذا الخبر الترغيب
 في حماية عرض المؤمن (ابن سعد) في طبقاته (عن ابن عوف) وهو حديث حسن
 * (اذ انظر احدكم الى من فضل عليه) قال المناوي بالبناء للجهول والضمير المحرور عائدا
 الى احد (في المال والخلق) بفتح الخاء وسكون اللام أي الصورة قال العلقمي ويحتمل
 أن يدخل في ذلك الاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا قال شيخ شيوخنا
 ورأيت في نسخة معتمدة من الغرائب للدارقطني والخلق بضم الخاء واللام (فلينظر الى
 من هو اسفل منه) أي من هو دونه فيم باليرضى فيشكر ولا يحتقر ماء دمه وقال العلقمي
 وفي رواية الى من تحته ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا قال
 ابن بطال هذا الحديث جامع لمعاني الخير لان المرء لا يكون بحال يتعلق بالدين من
 عبادة ربه محجتها فيمالا واجد من هو فوقه فتى طلبت نفسه للحاق به استقص حاله
 فيكون ابدا في زيادة ولا يكون على حالة خسيصة من الدنيا الا وجد من اهلها من هو
 احسن منه حالا فاذا تفكر في ذلك علم ان نعمة الله وصلت اليه دون كثير ممن فضل عليه
 بذلك من غير أمر أو حجة فيلزم نفسه الشكر فيعظم اغتباطه بذلك في معاده وقال غيره
 في هذا الحديث دواء الداء لان الشخص اذا نظر الى من هو فوقه لم يأمن ان يؤثر ذلك
 فيه حسدا ودواؤه أن ينظر الى من هو اسفل منه ليكون ذلك داعية الى الشكر وقد وقع
 في نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه قال خصلتان من كانتا فيه كتبه الله
 شاكر اصابا من نظر في دنياه الى من هو دونه فحمد الله على ما فضله عليه ومن نظر في
 دينه الى من هو فوقه فاقتدى به واتما من نظر في دنياه الى من هو فوقه فأسف على ما فاته
 فانه لا يكتب شاكر اولا صابرا (حمق) عن ابي هريرة * (اذ انظر الوالد الى ولده نظرة
 كان للولد) أي المنظور اليه (عدل) بكسر العين وفتحها أي مثل (عقن نسمة) يعني
 اذا نظر الوالد الى ولده فراه على طاعة كان للولد من الثواب مثل ثواب عتق رقبة يجمعه
 بين رضاء ربه واقرار عين ابيه برويته مطيعا له (طب) عن ابن عباس وهو حديث
 حسن * (اذ انعس احدكم) قال العلقمي بفتح العين ينعس بضمها وفتحها نعسا ونعاسا
 وغلطا ومن ضم عين الماضي (وهو يصلي) جملة حاله قال المناوي فرضا او نقلا (فليرقد)

وجوابا لوندبا على تفصيل مر (حتى يذهب عنه النوم فان احدم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر) اى يقصد ان يستغفر لنفسه كان يريد ان يقول اللهم اغفر لي (فيسب نفسه) اى يدعو عليها كان يقول اغفر لي بعين مهملة والعقر التراب فالمراد بالسب قلب الدعاء لا الشتم كما هو بين اه وقال العلقمي فى رواية النساءى فلينصرف اى يدل فليز قدوا المراد به التسليم من الصلاة بعدما فيها فرضا كانت او نفلا فالنعاس سبب للنوم ولا يقطع الصلاة بمجرد النعاس وحمله المهلب على ظاهره فقال انما امره بقطع الصلاة لعلبة النوم عليه فدل على انه اذا كان النعاس اقل من ذلك عفى عنه وقوله فيسب نفسه بالنصب جوابا للعل والرفع عطف على يستغفر وجعل ابن ابي حمزة علة النهى خشية ان يوافق ساعة اجابة والترجى فى لعل عائد على المصلى لا على المتكلم به اى لا يدري أمستغفرا م سبب مترجيا للاستغفار وهو فى الواقع بضد ذلك الى ان قال ونظير جواز الرفع والنصب فى فيسب جوازهما فى لعله يزكى او يذكر فتفعه الذكرى نصبه عاصم ورفع الباقون (مالك) فى الموطأ (دث) عن عائشة ام المؤمنين (اذا نعس احدم) قال العلقمي زاد الترمذى يوم الجمعة (وهو فى المسجد فليتحول من مجلسه ذلك الى غيره) لانه اذا تحول حصل له من الحركة ما يتيقن الغتور المقتضى للنوم فان لم يجد فى الصغوف مكانا يتحول اليه فليقم ثم يجلس قلى وعبارة شيخنا واذا نعس والا امام يخطب تحول من مجلسه الى مجلس صاحبه ويتحول صاحبه الى مجلسه اه قال ابن رسلان قال الشافعى فى الاثم واذا ثبت فى موضعه وتحفظ من النعاس بوجه يراه نافيا للنعاس لم اكره بقاءه ولا احب له ان يتحول اه قال المناوى ومثل الجمعة غيرها وخصها للطول فيها بالخطبة (دث) عن ابن عمر ابن الخطاب قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة (اذا نمت) اى اردتم النوم قال العلقمي والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطع عنه عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو آفة لان النوم اخو الموت وقيل النوم مزيل للقوة والعقل واما السنة فى الرأس والنعاس فى العين وقيل السنة ريح النوم تبدو فى الوجه ثم تتبع الى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته اذا لم يهتم بها (فاظفوا المصباح) قال القرطبي الامر والنهى فى هذا الحديث للارشاد قال وقد يكون للنسب وجزم النووى انه للارشاد لكونه لمصلحة دينية وتعقب بانه قد يفضى الى مصلحة دينية وهى حفظ المحرم قبله والمال المحرم بتذيره (فان الفأرة) بالهمز وتركه الحيوان المعروف (تاخذ الغنيلة) اى تجرهما من السراج اى شأنها ذلك (فحرق) بضم القوقية (اهل البيت) اى المحل الذى فيه السراج فتعبيه بالبيت للغالب ويؤخذ منه انه لو كان المصباح فى قديلا لا يتمكن منه الفأر لا يتدب ذلك (واغلقوا الابواب) اى ابواب سكنكم اذا نمت (واوكموا الاسقية) اى اربطوا افواه قربكم (وخروا للشراب) اى غطوا الماء وغيره من كل مائع ولو عرض عليه عود مع ذكر اسم الله تعالى

تعالى (طوبى) وكذا الحمد (عن عبد الله بن سرجس) وهو حديث صحيح (أذنهق
الحمار) بفتح فكسر اى اذا سمعتم صوت حمار (فتعوذوا بالله من الشيطان الرجيم) اى لانه
راى شيطاناً كما يرتعليه به فى خبر (طب) عن صهيب بالتصغير قال الشيخ حديث
حسن (اذا نوى الصلاة) اى اذا اذن المؤذن لصلاة من الصلوات الخمس (فتحت ابواب
السماء) قال المناوى حقيقة أو هو عبارة عن ازالة الموانع (واستجيب الدعاء) اى فاكثروا
من الدعاء حينئذ باخلاص وقوة يقين فانه لا يرد (الطيب السبي) ابوداود (بخ) والضياء
المقدسى (عن أنس بن مالك) وهو حديث حسن (اذا هممت بأمر) اى عزمتم على
فعل شئ مما لا يعلم وجه الصواب فيه (فاستخربك) اى اطلب منه نداء خير الامرين
فيه من الفعل والترك (سبع مرات) قال المناوى اى اعد الاستخارة سبع مرات فاكثروا
(ثم انظر الى يسبق الى قلبك) من الفعل والترك (فان الحيرة فيه) بكسر الحاء وورد
فى البخارى عن جابر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الامور كلها كما
يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا همم أحدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الغريضة ثم
يقول اللهم انى استخبرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك
تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى
فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل أمرى وآجله فاقدري لى ويسره لى ثم بارك
لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى أو قال فى عاجل
امرى وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى
حاجته (ابن المنسني فى عمل يوم وليلة) (فر) عن أنس بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف
(اذا وجد أحدكم الماء) بفتح تين اى وجعا (فليضع يده) اى ندباً والاولى كونه اليمين
(حيث يجد ألمه) اى على المحل الذى يحس بالوجع فيه (وليقل سبع مرات أعوذ بعزة
الله وقدرته على كل شئ من شر ما أجد) قال المناوى زاد فى رواية وأحاذر (حم طوبى)
عن كعب بن مالك الانصارى أحد الثلاثة الذين خلفوا قال العلقي وبجانبه علامة
الحسن (اذا وجد أحدكم لاخيه) اى فى النسب أو الدين (نصحاً فى نفسه فليذكره له)
وجوباً فان كتمه عنه غش وخيانة ونصح يتعدى باللام على الافصح فيقال نصحت
لزيد قال تعالى ان أردت ان انصح لكم وفى لغة يتعدى بنفسه فيقال نصحتهم وهو
اى النصح الاخلاص والصدق فى المشورة والعمل قال العلقي قال الخطابي النصيحة
هى كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للنصوح له (عدد) عن ابى هريرة قال الشيخ
حديث ضعيف (اذا وجد أحدكم عقرباً وهو يصلى فليقتلها بنعله اليسرى)
قال المناوى ولا تبطل صلاته لانه فعل واحد ولو قتلها باليمين لم يكره لكن
اليسرى اولى لانها المناسبة لكل مستقدر (د) فى مراسيله عن رجل من الصحابة
من بنى عدى بن كعب قال الشيخ حديث صحيح (اذا وجدت القملة) او نحوها

كبر غوث وبق (في المسجد) قال المناوي حال من الفاعل أي وجدته في شيء من
 ملبوسك كثوبك وأنت فيه (فلفه في ثوبك) أو نحوه كطرف عمامتك أو منديلك
 حتى تخرج منه فاطرحها حية ثم خارجة فان طرحها فيه حرام وبه أخذ بعض
 الشافعية لكن افهم كلام غيره خلافه أما الميعة فطرحها فيه حرام اتفاقا وقال العلقمي
 مفهوم هذا الحديث ان نبذها في المسجد منهي عنه ففي حديث آخر اذا وجد
 احدكم القملة في ثيابه فليصرها ولا يطرحها في المسجد رواه الامام احمد قال الزركشي كره
 مالك قتل البراغيث وانتقل في المسجد وصرح النووي في فتاويه بأنه اذا قتلها لا يجوز
 القاءها في المسجد لانها ميتة وقال ابن العماد واطرح القمل في المسجد فان كان ميتا
 حرم انجاسته وان كان حيا ففي كتب المالكية انه يحرم طرح القمل حيا بخلاف
 البراغيث والفرق ان البرغوث يعيش باكل التراب بخلاف القمل ففي طرحة تعذيب له
 بالجموع وهو لا يجوز وعلى هذا فيحرم طرح القمل حيا في المسجد وغيره ويحرم على
 الرجل أن يلق ثيابه وفيه قمل قبل قتله والاولى لا يقتله في المسجد (ص) عن رجل من
 بني خزيمة بفتح الحاء المججمة وسكون الطاء المهملة ورواه عنه أيضا الذيلي وغيره وهو
 حديث حسن (اذا وسد) بضم الواو وكسر السين المهملة المشددة جعل أو أسند
 وفوض (الامر) قال المناوي أي الحكم المتعلق بالدين كالحلافة ومتعلقاتها (الى غير
 اهله) من فاسق وجائر ودنيء نسب ونحو ذلك (فانتظر الساعة) فان ذلك يدل على
 دنو هالافضائه الى اختلال الامر وضعف الاسلام وذلك من اشراطها اه قال العلقمي
 وسببه كافي البخاري عن ابي هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس
 يحدث القوم جاءه اعرابي فقال متى الساعة فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث
 فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه
 قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانتظر
 الساعة فقال كيف اضاعتها قال اذا فذكره (خ) عن ابي هريرة (اذا وضع السيف)
 بالبناء للفعول قال المناوي أي المقاتلة به والمراد وقع القتال بسيف او غيره كرمح ونار
 ومنجنيق وخص السيف ثغلة القتال به (في امتي) أن امة الاجابة (لم يرفع عنها الى يوم
 القيامة) اجابة لدعوته صلى الله عليه وسلم ان يجعل بأسهم بينهم اه وقال العلقمي اي
 يتسلسل فيهم وان قل او كان في بعض الجهات دون بعض فلم ينقطع قلب وهو مشاهد
 حتى في عربان البوادي (ت) عن توبان مولى المصطفى وهو حديث صحيح (اذا وضع
 الطعام) أي لتأكلوه (فاحلوا نعالكم) أي انزعوهما من ارجلكم (فانه) أي النزع
 (اروح) أي اكثر راحة (لاقدامكم) قال المناوي فيه اشارة الى ان الامر ارشادي
 (الداري) في مسنده (ك) كلاهما (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح (اذا وضع
 الطعام) اي بين أيدي مریدی الاكل (فليبدأ) بالا كل الامر فيه للندب (امير القوم)

او صاحب الطعام او خير القوم قال المناوي بنحو علم او صلاح وكما يستأن أن يكون منه
 الابتداء يستأن أن يكون منه الانتهاء (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي إدريس
 الخولاني مرسلًا) ارسل عن عدة من الصحابة وهو حديث ضعيف* (اذا وضع الطعام)
 ببناء وضع للفعول أي وضع بين أيديكم للاكل (فخذوا من حافته وذروا وسطه) أي
 اتركوا الاخذ من وسطه اولا وعلل ذلك بقوله (فان البركة) أي النمو والزيادة للخير
 (تنزل في وسطه) قال المناوي سواء كان الاكل وحده أو مع غيره على ما اقتضاه
 اطلاقهم وتخصيصه بالاكل مع غيره يحتاج لدليل اه وقال العلقمي قال الخطابي
 نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاكل من أعلا الصحفة وهي دورة الثريد وسببه
 ما علم به ان البركة تنزل في أعلاها قال وقد يحتمل ذلك وجه آخر وهو أن يكون النهي
 انما وقع فيما اذا اكل مع غيره وذلك ان وجه الطعام أفضل وأطيبه واذا قصد به الاكل
 كان مستأثرا به على أصحابه وفيه من ترك الادب وسوء العشرة ما لا يخفاء فيه فاما
 اذا اكل وحده فلا تأثير له اه قال الدميري وما قاله فيه نظرا فان الظاهر العموم في
 الاحياء في القسم الثاني من آداب الاكل لا يأكل من ذروة القصة ولا من وسط
 الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبز فليكسر الخبز (د) عن ابن
 عباس قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة* (اذا وضعت جنبك على الفراش) أي
 للنوم (وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله احد فقد امننت من كل شيء) أي من شره
 وأذاه (الا الموت) قال تعالى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر قال المناوي ولا يضر بك بأيمن
 بدأت لكن الأولى تقديم ما قدمه المصطفى في اللفظ وهو الفاتحة (البرار) في مسنده
 (عن انس) بن مالك وهو حديث حسن* (اذا وضعتهم موتا كم في قبورهم فقولوا) أي
 ليقل منهم من يضجعه في محله حال الحنادة (بسم الله وعلى سنة رسول الله) أي اضعه
 ليكون اسم الله وسنة رسوله زاد له وعدة يلقي بها الفتانين (حم حب طبك) عن ابن
 عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح* (اذا وعد الرجل أخاه) أي المسلم (ومن نيته ان يفي
 له ولم يفي ولم يجيء للبعاد) أي لعذر منعه عن الوفاء بالوعد (فلا اثم عليه) قال العلقمي
 ولفظ الترمذي فلا جناح عليه والحديث حجة للجمهور ان الوفاء بالوعد ليس بواجب
 سواء كان قادرا على الوفاء أم لا اما اذا كان عند الوعد عازما على ان لا يفي فهذا من
 النفاق ومن كان عازما على الوفاء وعنه له عذر منعه من الوفاء فلا حرج عليه ويتبني
 أن يحترز من صورة النفاق كما يحترز من حقيقة فان اللسان سباق أي كثير السبق
 الى الوعد ثم ان النفس ربما لا تسمع بالوفاء فيصير الوعد خلفا وذلك من علامات
 النفاق فان كان ولا بد من الوعد فليقل بعده عسى فقد قيل انه عليه الصلاة والسلام
 كان اذا وعد قال عسى وكان ابن مسعود لا يعدو عدا الا يقول ان شاء الله وفيه أن من
 وعد شخصا أن يأتيه الى مكان في زمان فعليه أن يأتيه اليه في ذلك الوقت والا فقد

أخلف ما لم يكن عذراً في الأدب (ت) في الإيمان (عن زيد بن أرقم) (إذا وقع الذباب
 في شراب أحدكم) ماء أو غيره من المائعات (فليغمسه) (الأمرفيه للارشاد وقيل للشدب
 ثم لينزعه) يكسر الزأى قال العلقمي في رواية ثم ليطرحه (فإن في إحدى جناحيه راء)
 بالمد والنصب والجناح يذكر ويؤنث وقيل أنث باعتبار اليد وجزم الصنع على بانه
 لا يؤنث وحققته للطائر ويقال لغيره على سبيل الجواز كما في قوله تعالى وانخفض لها
 جناح الذل من الرحمة وانهما قال إحدى لأن الجناح يذكر ويؤنث كما تقدم فانهما قالوا
 في جمعه اجنحة فأجنحة جمع المذكور كقذال وأقذلة والقذال مقدم الرأس واجنح جمع
 المؤنث كشمال وأشمل (وفي الأخرى شفاء) قال العلقمي قال شيخ شيوخنا ووقع في
 رواية أبي داود وصححه ابن حبان وانه يتقى بجناحه الذي فيه الداء ولم يقع في شيء من
 الطرق تعيين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره لكن ذكر بعض العلماء انه تأمله
 فوجده يتقى بجناحه الأيسر فعرف ان الأيمن هو الذي فيه الشفاء والمناسبة في ذلك
 ظاهرة وفي حديث أبي سعيد انه يقدم السم ويؤخر الشفاء ويستفاد من هذه الرواية
 تفسير الداء الواقع في حديث الباب وان المراد به السم وذكر بعض حذاق الأطباء أن
 في الذباب قوة سمية يدل عليها النورم والمحكمة العارضة عند أسعده وهي بمنزلة السلاح فإذا
 سقط الذباب فيمما يؤذيه تلقاه بسلاحه فأمر الشارع أن يقابل تلك السممية بما أودعه
 الله في الجناح الآخر من الشفاء فيزول الضرر بإذن الله تعالى (خه) عن أبي هريرة
 (إذا وقعت في ورطة) أي بلمة يعسر الخلاص منها والخطاب لعل رضي الله عنه لما
 قال له النبي صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك كلمات إذا وقعت في ورطة قلتها قال بلى فذكره
 (فقل) (الأمرفيه للتدب) (بسم الله الرحمن الرحيم) أي استمعين على التخلص (ولا حول ولا
 قوة إلا بالله) أي لا حول عن المعصية إلا بعصمة الله ولا قوة على الطاعة إلا بمشيئة الله
 (العلي) أي الذي لا رتبة إلا وهي دون رتبته (العظيم) عظمة تتقاصر عنها الأفهام (فإن
 الله تعالى يصرف بها) أي عن تأملها (ما شاء من أنواع البلاء) وهذا ان تلفظ بها
 بصدق وحضور قلب وإخلاص وقوة يقان (ابن السني في عمل يوم وليمة عن علي) أمير
 المؤمنين (إذا وقعت في الأمر العظيم) أي الصعب الملهول (فقلوا حسبه الله) أي كافينا
 (ونعم الوكيل) أي المؤكل اليه قال المناوي فإن ذلك يصرف الله به ما شاء من البلاء
 كما في الخبر ولا تعارض بين هذا وما قبله لأن المصطفى كان يجب كل إنسان بما يقتضيه
 الحال والزمن (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (إذا
 وقع في الرجل) ببناء وقع للمفعول أي وقع أحد في عرضه بسبب أو غيبة (وانت في ملا)
 أي جماعة (فكن للرجل ناصراً) أي معينا مقويا مؤيداً (وللقوم زاجراً) أي مانعاً لهم
 عن الوقوع فيه (وقم عنهم) أي انصرف عن الحبل الذي هم فيه ان اصرروا ولم ينتهوا فان
 المقر على الغيبة كفا عليها (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة عن انس) بن مالك

(أذولى أحدكم أخاه) بفتح الواو وكسر اللام المحففة أى تولى أمر تجهيزه عند موته
 (فليحسن) بضم الياء وفتح الحاء وتشديد السين المهمة المكسورة (كفنه) قال العلقمى
 هو بفتح الفاء كذا ضبطه الجمهور وحكى القاضى عياض عن بعض الرواة اسكان الفاء
 أى فعل التكفين من الاسباغ والعموم والاول هو الصحيح وهو أن يكون الكفن حسنا
 والمراد بتخشينه بياضه ونظافته واسباغه وكثافته أى كونه صفيقا لا كونه ثمينا أى
 غالى الثمن لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تغالوا فى الكفن فإنه يسلبه
 سلبا سريرا ويكفن فيما لبسه حيا فيجوز تكفين المرأة فى الحرير والمزعر والمصفر
 مع الكراهة والحق به الصبي والمجنون والمستحب فيه البياض والتغسل أولى من
 الجدي لان ما له الى البلاء (حممه) عن جابر بن عبد الله (ته) عن ابى قتادة
 الانصارى (أذولى أحدكم أخاه فليحسن كفنه فانهم) أى الموتى وان لم يتقدم لهم ذكر
 لدلالة الحال (ييعثون فى اكفانهم) أى التى يكفنون عند موتهم فيها ولا يعارضه
 حشرهم عراة لانهم يخرجون من قبورهم بثيابهم ثم يجردون قال العلقمى وبعضهم
 جل الحديث يعنى كون الميت يبعث فى ثيابه على العمل الصالح كقوله تعالى ولباس
 التقوى ذلك خير (ويتزاورون فى اكفانهم) أى يزور بعضهم بعضا فان قيل هذا
 يعارضه قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه فى الكفن انما هو للهيئة يعنى الصديد أجيب
 بان الكفن انما يكون كذلك فى رؤيتنا ويكون فى علم الله كما شاء الله كما قال الله تعالى
 فى الشهداء احياء عند ربهم يرزقون ونحن نراهم يتشخطون فى دماهم وانما يكونون
 كذلك فى رؤيتنا ويكونون فى الغيب كما أخبر الله عنهم ولو كانوا فى رؤيتنا كما أخبر الله
 عنهم لا رقع الايمان بالغيب سمويه (عق خط) عن انس بن مالك (الحارث) بن
 أبى اسامة (عن جابر) وضعفه مخزجه الخطيب (أذبحوا لله) أى اذبحوا الحيوان الذى
 يحل أكله واجعلوا الذبح لله (فى أى شهر كان) رجبا أو غيره (وبروا لله) أى تعبدوا
 (واطعموا) الفقراء وغيرهم كان الرجل اذا بلغت ابله مائة فحرمها بكرافى رجب لصنمه
 يسمونه الفرع فمنهى الشرع عنه وأمر بالذبح لله قال العلقمى وسببه ماى أبى داود وابن
 ماجه عن ابى المليح عن نبيشة قال نادى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله انا كذا بعت بفتح النون وكسر المثناة الفوقية عتيرة فى الجاهلية فى رجب
 فأتا مرنا فذكره وقال يا رسول الله انا كذا بعت بضم النون وتشديد الراء فرعا فى الجاهلية
 فأتا مرنا فقال فى كل سائمة فرع تعذوه ما شئت أى تعذوه بلبنها حتى يكون
 ابن مخاض أو بنت لبون حتى اذا استحمل أى قوى على الحمل وأطاقه بذبحه
 فتصدقت بلحمه أراه قال على ابن السبيل فان ذلك خبر والعتيرة بفتح العين المهمة
 وكسر المثناة الفوقية بوزن عزيمة قال القزاز سميت عتيرة بما يفعل من الذبح
 وهو العترة فهى فصيلة بمعنى منفعولة قال النووى قال أهل اللغة وغيرهم العتيرة

ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب ويسمونها الرجبية أيضا يتقربون بها لاصنامهم والقرع
 بفتح الفاء والراء والعين المهملة ويقال له أيضا القرعه بالهاء أول تناج البهيمه كانوا
 يذبحونه لطواغيتهم ولا يملكونه رجاء البركة في الام وكثرة نسلها قال الشافعي وقوله
 صلى الله عليه وسلم القرع حق معناه اس بياطل وهو كلام عربي خرج على جواب
 السائل وقوله صلى الله عليه وسلم لا فرع ولا عتيرة أى لا فرع واجب ولا عتيرة واجبة
 قال والمحدث الاخير يدل على هذا المعنى فانه أباح الذبح واختاره أن يعطيه أرملة أو يجل
 عليهم في سبيل الله قال وقوله صلى الله عليه وسلم اذبحوا لله في أى شهر كان أى اذبحوا ان
 شئتم واجعلوا الذبح لله في أى شهر كان لانها في رجب دون غيره من الشهور والصحيح
 عند أصحابنا وهونص الشافعي استحباب القرع والعتيرة وأجابه عن حديث لا فرع ولا
 عتيرة بثلاثة أجوبة أحدها جواب الشافعي المتقدم أن المراد في الوجوب والثاني أن
 المراد في ما كانوا يذبحونه لاصنامهم والثالث أنها ليسا كالأضحية في الاستحباب أو
 في ثواب اراقه الدم فأما تفرقة اللحم على المساكين فبر وصدقة وقد نص الشافعي في سنن
 حرمله أنها ان تيسرت كل شهر كان حسنا هذا التخصيص حكمها ومذهبنا (دنه ك) عن
 نيشة بضم النون وفتح الشين المجمة مصغرا ويقال له نيشة الخير صححه الحاكم وضعفه
 الذهبي (اذكروا لله) أى باللسان ذكروا بالقلب وكرا (فانه) أى الذكرا والله (عون لك)
 أى مساعد لك (على ما تطلب) أى على تحصيل ما يساح لك طلبه لانه تعالى يحب أن
 يذكر فإذا ذكر أعطى (ابن عساكر) في تاريخه (عن عطاء بن ابى مسلم مرسل) هو
 الخراساني (اذكروا الله ذكر) أى كثيرا جدا (حتى يقول المنافقون اذككم تراءون) أى
 حتى يرميكم اهل النفاق بالرياء لما يرون من محافظته كم عليه فليس خوف الرمي بالرياء
 عذرا في ترك الذكر (طب) عن ابن عباس وضعفه الهيثمي (اذكروا الله ذكر) أى املا
 يخاء مجمدة أى مختصا (قيل) أنى قال بعض الصحب (وما لذكر الخاسل) يارسول الله
 (قال الذكرك الحنفى) فهو افضل من الذكرك جهره لسلامته من نبحور ياء وهذا عند جمع من
 الصوفية فى غير ابتداء السهلوك أمانى الابتداء فالذكر الجهرى أنفع وقد مر أن النبي صلى
 الله عليه وسلم كان يأمر كل انسان بما هو الاصلح الا نفع له (ابن المبارك) عبد الله (فى)
 كتاب (الزهد عن ضمرة بن حبيب مرسل) هو الزمى الحصى ويؤخذ من كلام المناوى
 انه حديث حسن لغيره (اذكروا) أى ايها المؤمنون بحسن موتكم وكفوا عن
 مساوئهم) جمع مسوى بفتح الميم والواو أى لا تذكروهم الا بخير قال العلقمى قال شيخ
 شيوخنا والاصح ما قيل فى ذلك أن اموات الكفار والفاسق يجوز ذكر مساوئهم للتحذير
 منهم والتنفير عنهم وقد أجمع العلماء على جواز جرح الجرح وحين من الرواة أحياء وأمواتا
 اه قلت وقوله والفاسق هو محمول على من ارتكب بدعة يفسق بها ويموت عليها وأما
 الفاسق بغير ذلك فان علمنا انه مات وهو مصر على فسقه والمصلحة فى ذكره جاز ذكر

مساويه والا فلا (دلت كحق) عن ابن عمر بن الخطاب (اذن لي) بضم الهمزة وكسر
 الذا المجدمة (ان احداث) مفعول محذوف قال العلقمي أي أمتي فيه ان جميع علم الغيب
 مختص بالله تعالى فلا يحيط به ملك مقرب ولا نبي مرسل الا أن يطلع الله تعالى على
 ما أراد منه وليس لمن اطلع أن يحدث الا باذن أي ان الله تعالى اذن لي أن أحدث
 ومفهومة لولا الاذن ما حدث (عن ملك) أي عن شأنه أو عن عظم خلقه (من
 ملائكة الله تعالى من حملة العرش ما بين شحمة أذنه الى عاتقه) العائق مجمع العضد
 (مسيرة سبع مائة سنة) أي بالقرس الجواد كما في خبر آخر فسا طنك بطوله وعظم جثته
 والمراد بالسبع مائة التكاثر لا التحديد (د) في السنة (والضياء) في المختارة (عن جابر) بن
 عبد الله وهو حديث صحيح (اذيوا طعامكم) أي أسيلوه قال العلقمي قال في المصباح
 ذاب الشيء يذيب ذوبانا اذا سال فهو ذائب وهو خالف الجامد ويتعدى بالهمزة
 والتضعيف فيقال اذبتة وذوبته (بذكر الله والصلوة) أي بالمواظبة عليهما
 يعني اذكروا الله واصلوا عقبه الا كل فان للذكروا والصلوة عقبه حرارة في الباطن
 فاذا اشعلت قوة الحرارة العزيزة اعانتها على استحالة الطعام واحداه عن أعالي المعدة
 (ولا تناموا عليه) أي قبل انهضامه عن أعالي المعدة (فتقوا قلوبكم) أي تغلظ وتشدد
 وتعاوها الظلمة والرين وتقدر قسوة القلب يكون البعد من الرب قال العلقمي ومقتضى
 المساعدة العربية أن يكون منصوبا بالفتحة على الواو لانه جواب النهي لا يمكن رأيته في
 خط شيخنا في عدة مواضع بألف بعد الواو وذلك يدل على انها ضمير الجمع فيخرج على
 لغة كلوني البراغيث (طس عد) وابن السني في اليوم والليلة (وابونعيم) كلاهما
 (في) كتاب (الطب) النبوي (هب) كاهنهم (عن عائشة) (أراف) قال المناوي
 في روايد أراحهم (أمتي بأمتي) أي أكثرهم رافة أي شدة رجة (ابويكر) الصديق لان
 شأنه رعاية تدبير الحق تعالى في صنعه (واشد هم في دين الله عمر) بن الخطاب أي اقواهم
 صرامته بالصاد المهملة بمعنى العزيمة وقطع الامر وأعظمهم شهامة لغلبة سلطان الجلال
 على قلبه (وأصدقهم حياء عثمان) بن عفان ولشدة حياثه كانت الملائكة تستحي
 منه (وأقضاهم علي) بن ابي طالب أي هو اعرفهم بالقضاء في أحكام الشرع (واقرضهم
 زيد بن ثابت) الانصاري أي أكثرهم علما بقسمة الموارث قال المناوي أي انه سيصير
 كذلك بعد انقراض اكابر الصحب والافعل وبوبكر وعمر أقرض منه (واقروهم) أي
 اعلمهم بقراءة القرآن (البي) بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وشدة المثناة التحتية ابن كعب
 بالنسبة لمجاعة مخصوصين او وقت مخصوص (واعلمهم بالحلل والحرام) أي بعرفة
 ما يحل وما يحرم من الاحكام (معاذ بن جبل) الانصاري يعني سيصير اعلمهم بعد
 انقراض اكابر الصحابة (ألا) بفتح الهمزة والتخفيف حرف تنبيه (وان لكل امدا مينا) أي
 يأتمنونه ويتقون به (وامين هذه الامة ابو عبيدة) هو عامر (بن الجراح) أي هو اشد هم

محافظة على الامانة وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق
يشعر بان له مزيدا فيها (ع) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (اراكم) بفتح
الهمزة اى اظنكم ظنا مؤكدا (ستشرفون) بضم المشدة الفوقية وفتح السين المعجمة
وشدة الراء المكسورة (مساجدكم بى) اى تتخذون لها شرافات بعد وفاتي (كما
شرفت اليهم وكنائسها) جمع كنيسة وهى متعبدتهم (وكما شرفت النصارى بيعها) جمع
بيعة بالكسر متعبدتهم فانها كم عن اتباعهم واخذ به الشافعية فذكره هو انقش المسجد
وترويقه واتخاذ شرافات له (ه) عن ابن عباس وهو حديث حسن (اربالربا)
اى ازيدة اثما (ستم الاعراض) اى سبها جمع عرض بالكسر وهو محل المدح والذم من
الانسان (واشد الشتم الهجاء) اى الوقعة فى اعراض الناس بالشعر والرجز (والراوية)
اى الذى يروى الهجاء عن الشاعر (احدا الشاعرين) بفتح الميم بالغة التثنية أو بكسرها
بلفظ الجمع اى حكمه حكمه او حكمهم فى الاثم وفيه ان الهجو حرام اى اذا كان لمعصوم
ولو ذميا وان صدق ولو كان بتعريض (هب) عن عمرو بن عثمان مرسل (اربالربا)
تفضيل المرأة على اخيه) اى فى الدين وان لم يكن من النسب (بالشتم) اى السب والذم
قال المناوى ادخل العرض فى جنس المال مبالغة وجعل الربا نوعين متعارفا وغير
متعارف وهو اى غير المتعارف استطالة الرجل بلسانه فى عرض اخيه باكثر مما يستحقه
ثم فضل احدهما على الآخر وانهى به بلاغة (ابن ابى الدنيا) ابو بكر (فى) كتاب
(الصمت عن ابى نجيع) بفتح النون وكسر الجيم ومثناة تحتية بعدها حاء مهملة (مرسلا)
وله شواهد عديدة مرفوعة (اربع اذا كن فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا) اى فلا
يشق عليك ما فاتك منها (صدق الحديث) اى ضبط اللسان عن الكذب (وحفظ
الامانة) بأن تحفظ جوارحك وما ائتمنت عليه (وحسن الخلق) بالضم بان تكون
حسن العشرة مع الخلق (وعفة مطعم) بفتح الميم والعين بأن لا تطعم حراما ولا ما فيه شبهة
ولا تريد على الكفاية ولو من الحلال ولا تنكث الا كل قال المناوى ولفظ رواية البيهقي
وحسن خليفة وعفة طعمة (جم طب كهب) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن
ابن عمرو بن العاص (عد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عباس) وهو حديث
حسن (اربع فى امتي) اى خصال اربع كائنة فى امتي (من امر الجاهلية) اى من افعال
اهلها (لا يتركونهن) قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبي فى امتي ومن امر الجاهلية ولا
يتركونهن يحتمل وجوها من الاعراب احسن ان يكون فى امتي خبر الاربع اى خصال
اربع كائنة فى امتي ومن امر الجاهلية ولا يتركونهن حالا من الضمير المتحول الى الجار
والمجرور (الغمر فى الاحساب) اى الشرف بالاباء والتعاطف بمنافقهم (والطعن فى
الانساب) اى الوقوع فيها بنحو قدح او ذم (والاستسقاء بالنجوم) اى اعتقاد ان نزول
المطر بنجوم كذا (والنياحة) اى رفع الصوت بنذب الميت وتعذير شمله (م) عن ابى

مالك الاشعري * (اربع حق على الله (عونهم) أى بالنصر والتأييد (الغازي) أى من
خرج بقصد قتال الكفار لله (والمترج) أى بقصد عفة فرجه عن الزنا وتكثير نسله
(والمكاتب والحاج) أى من خرج حاجا حجاجا مبرورا قال العلقمي وقد نظم ذلك شيخنا
فقال

حق على الله عون جمع * وهو لهم في غدي مجازي

مكاتب وناكح عفا * ومن أتى بيته وغازي

وخامس وسيأتي حديثه في ثلاث من فعلهن ثقة بالله الخ ونظمه الشيخ شمس الدين
الغاضي

وجاء من اللوات أحبي * فهو لهم خامس يوازي

ولفظه من أحبي ارضائية ثقة بالله واحتسابا كان حقا على الله أن يعينه وان يبارك له

(حم) عن أبي هريرة وهو حديث حسن * (اربع دعوات لا ترد) بالبناء للمفعول (دعوة

الحاج حتى يرجع) أى الى وطنه (ودعوة الغازي) أى من خرج لقتال الكفار لاعلاء كلمة

الله تعالى (حتى يصدر) بفتح المثناة التحتية وسكون الصاد المهملة أى يرجع الى اهله

(ودعوة الارض حتى يبرأ) أى من مرضه (ودعوة الاخ لا خيه) أى في الدين (بظهر

الغيب) قال المناوي أى وهو غائب لا يشعر به وان كان حاضرا فيما يظهر ولفظ الظاهر

مقيم ومحله نصب على الحال من المضاف اليه (وأسرع هؤلاء الدعوات اجابة) أى

أسرعها قبولاً (دعوة الاخ لا خيه بظهر الغيب) أى لانها تبلغ في الاخلاص (فر) عن

ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اربع) أى اربع خصال او خصال اربع مبتدأ وخبره

(من كن فيه) الخ قال العلقمي فان قيل ظاهر حديث آية المنافق ثلاثة المتقدم يقتضي

المحصر فيها فكيف جاء في هذا الحديث بلفظ اربع قال شيخ شيوخنا اجاب القرطبي

باحتمال انه استجد له صلى الله عليه وسلم من العلم بمخصاتهم ما لم يكن عنده واقول ليس بين

الحديثين تعارض لانه لا يلزم من عدم الخصلة المذمومة الدالة على كمال النفاق كونها

علامة على النفاق لاحتمال ان تكون العلامات دالات على اصل النفاق على ان في

رواية عنده مسلم من علامات النفاق ثلاث وكذا الطبراني واذا حمل اللفظ الاول على هذا

لم يرد السؤال فيكون قد اخبر ببعض العلامات في وقت وبعضها في وقت آخر وقال

القرطبي والنووي حصل من مجموع الروايتين خمس خصال لانها تواردتا على الكذب في

الحديث والخيانة في الامانة وزاد الاول الخلف في الوعد والثاني الغدر في المعاهدة

والفجور في الخصومة (كان منافقا خالصا) قال العلقمي أى في هذه الخصال فقط لاني

غيرها اوشد يد الشبهة بالمنافقين ووصفه بالخالص يؤيد قول من قال ان المراد بالنفاق

العملي لا الايماني او النفاق العرفي لا الشرعي لان الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم

الكفر الملقى في الدرك الاسفل من النار (ومن كانت فيه خصلة منهم كانت فيه خصلة

من النفاق حتى يدعها) أى الى أن يتركها (إذا حدث كذب) قال العلقمى أى فى كل شئ
 اخبر عنه بخلاف ما هو عليه قاصدا الكذب (وإذا وعد أخلف) أى وإذا وعد بالخير فى
 المستقبل لم يف بذلك (وإذا عاهد غدر) أى نقض العهد وترك الوفاء فيما عاهد عليه (وإذا
 خاصم فجر) أى مال فى الخصومة عن الحق واقتحم الباطل قال المناوى ومقصود الحديث
 الزجر عن هذه الخصال على آكد وجهه وابلغه لانه بين أن هذه الامور طلائع النفاق
 واعلامه (حمق ٣) عن ابن عمرو بن العاص ورواه عنه أيضا ابو داود (اربع من كن فيه
 حرمه الله تعالى على النار) قال المناوى أى نار الخلود ولا يخفى ما فيه لان كل مسلم
 كذلك وان لم تكن فيه هذه الخصال وتقدم فى حديث أنه قال أى مع السابقين ان تجنب
 الكبائر وتاب او عفى عنه (وعصمه من الشيطان) أى منعه ووقاه بلفظه من كيد
 (من ملك نفسه حين يرغب) أى حين يريد (وحين يرهب) أى حين يخاف (وحين
 يشتمى وحين يتغضب) وقوله من ملك نفسه الخ يجوز كونه مبتدأ خبره محذوف أى فقد
 اجتمعت فيه الخصال الاربع ويجوز كونه خبرا عن مبتدأ محذوف بعد حذف مضاف أى
 هى خصال من ملك نفسه الخ (واربع من كن فيه نشر الله تعالى عليه رجمته) أى فى الدنيا
 فيحى قلبه (وادخله جنته) فى نسخ وادخله الجنة (من آوى مسكينا) أى أسكنه عنده
 وكفاه المؤنة أو تسبب له فى ذلك (ورحم الضعيف) أى رفق له وعطف عليه واحسن اليه
 (ورفق بالملوك) قال المناوى له اولغيره بأن لم يحمله على الدوام مالا يطيقه على الدوام
 (وانفق على الوالدين) أى أصليه وان عليا (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده
 ضعيف (اربع من اعطيت) بالبناء للمجهول أى اعطاه الله اياهن (فقد أعطى خيرى
 لدنيا والآخرة لسان ذاكر) لله (وقلب شاكر) له سبحانه وتعالى (وبدن على البلاء)
 أى الامتحان والاختبار (صابر وزوجة لا تبغيه خونا) بفتح المعجمة وسكون الواو أى لا
 تطلب له خيانة (فى نفسها) بأن لا تمكن غيره من الزنى بها (ولا ماله) بأن تتصرف فيه بما
 لا يرضيه (طه) عن ابن عباس (اربع من سبهن المرسلين) أى من طريقهم
 والمراد الرسل من البشر (الحياء) قال المناوى بمناء تحتية بخط المؤلف والصواب كما قاله
 جماعة الختان بخاء معجمة ومناء فوقية ونون اه وقال العلقمى الحياء بالمدلغة غير
 وانكسار يترى الانسان من خوف ما يعاب به وفى الشرع خلق يبعث على اجتناب
 الغيب ويمنع من التقصير فى حق ذى الحق والشخص الحى يخاف فضيحة الدنيا والآخرة
 فيأثم وينزجر (والتعطر) أى استعمال العطر وهو الطيب (والنكاح) أى التزوج
 (والسواك) أى استعماله ويحصل بكل خشن وأولاه الأراك قال المناوى والمراد أن
 الاربع من سبهن غالب الرسل والافصح لم يختن وعيسى لم يتزوج (حمت هب) عن
 ابى أيوب الانصارى قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن (اربع من سعادة المرء)
 قال المناوى أى من بركته وعيمه وعزه (أن تكون زوجته صالحة) أى دينة جميلة

(وأولاده ابراراً) أي يبرونه ويتقون الله (وخلطاًؤه) أي أصحابه وأهل حرفته الذين
يخاطبونهم (صالحين) أي قائمين بحقوق الله وحقوق خلقه (وأن يكون رزقه) أي ما
يرتق منه من نحو حرفة أو صناعة (في بلده) أي في وطنه وهذه حالة فاضلة وأعلامها
أن يأتيه رزقه من حيث لا يحتسب (ابن عساكر) في تاريخه (فر) كلاهما (عن علي)
الأمير المؤمنين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في كتاب الإخوان عن عبد الله بن الحكم) بن أبي
زياد السكوني (عن أبيه الحكم عن جده) أبي زياد المذكور عن المؤلف لضعفه (أربع من
الشقاء) وهو ضد السعادة (جود العين) أي قلة دمعها وهو كناية عن قسوة القلب
فالعطف في قوله (وقسوة القلب) عطف بنفسير وقسوته غلظته وشدة وصلابته
(والحرص) أي الرغبة في الدنيا والآنهم أعلامها بخلاف تحصيل ما يحصل به الكفاف
فليس بمذموم (وطول الأمل) يقتضيان أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة
غناء وأناط الحكم بطوله ليخرج أصله فإنه لا بد منه في بقاء هذا العالم (عد حل) وكذا
البرار (عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (أربع لا يشبعن من أربع عين من
نظر) أي إلى ما تستحسن النظر إليه (وأرض من مطر) في كل مطر وقع عليها تشربته
(وأنثى من ذكر) لأنها فضلت على الرجل في قوة شبقها أي شدة غلظتها وشهوتها
بسبعين ضعفاً لكن الله ألقى عليهم الحياء (وعالم من علم) فإنه إذا ذاق أسرارها وخاض بحارها
صار عنده أعظم للذات وبمثلة الأقوات قال المنساوي وعبر بعالم دون إنسان أو رجل
لأن العلم صعب على الميتدي (حل) عن أبي هريرة (عد خط) عن عائشة قال فخرجه
ابن عدي منكر (أربع قبل الظهر) أي أربع ركعات يصلينها الإنسان قبل صلاة
الظهر أو قبل دخول وقته وهو عند الزوال قال العلقي هذه يسمونها سنة الزوال وهي
غير الأربع التي هي سنة الظهر قال شيخنا قال المحافظ العراقي ومن نص على استحبابها
الغزالي في الأحياء في كتاب الأوراد (ليس فيها تسليم) أي ليس بين كل ركعتين منها
فصل بسلام (تفتح) بالبناء للفعل (لأن أبواب السماء) كناية عن حسن القبول وسرعة
الوصول (دت) (في) كتاب (الشمائل) النبوية (ه) وابن خزيمة في صحيحه (عن أبي
أيوب) الأنصاري قال الشيخ حديث صحيح (أربع قبل الظهر كعدلت) أي كنظيرهن
ووزنهن (بعد العشاء وأربع بعد العشاء كعدلت) من ليلة القدر قال المنساوي فصحن
أربعاً قبل الظهر يعدلن الأربع ليلة القدر في الفضل أي في مطلعه ولا يلزم منه التساوي
في المقدار والتضعيف (طس) عن أنس بن مالك قال العلقي وبجانبه علامة الحسن
(أربع لا يصحب إلا بعجب) بضم المثناة التحتية وفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة
أي لا توجد وتجتمع في إنسان إلا على وجه عجيب أي قل أن تجتمع فيه (الصمت) أي
السكوت عما لا يعني أي ما لا ثواب فيه إلا بقدر الحاجة (وهو أول العبادة) أي مبناها
وأساسها (والتواضع) أي لين الجانب للخلق لله لا لامردنيوى (وذكر الله) أي لزومه

والدوام عليه (وقلة الشيء) أى الذى ينفق منه على نفسه ومجونه فإنه لا يجمع السكون والتواضع ولزوم الذكر بل الغالب على المقل الشكوى واطهار الضجر وشغل الفكرة الصارف عن الذكر (طب دهب) عن انس باسانيد ضعيفة (أربع لا يقبلن فى أربع) بالبناء للفعول أى لا يشاب من أنفق منزله ولا يقبل عمله فيمن (نفقة من خيانة أو سرقة أو غلول) أى من غنمة (أو مال يتيم) أى فلا يقبل الاتفاق من واحد من هؤلاء الأربع (فى حج أو عمره) بأن حج أو اعتمر بمال خائنه أو سرقه أو غله أو أخذه من مال يتيم بغير حق سواء كان نجسة الاسلام وعمرته أم تطوعا (ولا جهاد) سواء كان فرض عين أم كفاية (ولا صدقة) فرضا أو نقلا (ص) عن مكحول رسلا (عد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث حسن (أربع انزلت) أى أنزلت الله (من كنز تحت العرش) أى عرش الرحمن (أم الكتاب) أى الفاتحة (وآية الكرسي وخواتيم البقرة) أى آمن الرسول الى آخر السورة (والسكوث) أى السورة التى ذكر فيها الكوثر قال المناوى والكثير النفاث المذخرة فهى اشارة الى انها ذخرت للصطفى صلى الله عليه وسلم ولم تنزل على من قبله (طب) وابو الشيخ ابن حبان (والضياء) المقدسى (عن ابى امامة) الباهلى (أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها من الجنة) أى المداوم على شربها (وأكل الربا وآكل مال اليتيم بغير حق) قال المناوى قيد به فى مال اليتيم دون الربا لأن أكل الربا لا يكون الا بغير حق بخلاف مال اليتيم (والعاق لوالديه) قال العلقمى وهو محمول على المستحل لذلك اومع الداخلين الاولين زاد المناوى او حتى يطهرهم بالنار (كذهب) عن ابى هريرة واسناده ضعيف (أربع افضل الكلام) قال العلقمى وهذا وما اشبهه محمول على كلام الاذمى والا فالقرآن افضل من التسبيح والتهليل المطلق والمأثور فى وقت احوال ونحو ذلك فلا اشتغال به افضل (لا يضرك بأية من بدأت) أى لا يضرك ايها الاتقيين فى حيازة ثوابك قال المناوى وفيه اشعار بأن الافضل الا تيان بها على هذا الترتيب (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) قال ابن عباس وهى الباقيات الصالحات (ه) عن سمرق بن جندب وهو حديث صحيح (أربع دعوتهن مستجابة) يعنى اذا دعوا جاب الله دعاءهم (الامام العادل) أى الحاكم الذى لا يجوز فى حكمه (والرجل يدعوا لخبه) أى الانسان يدعوا لخبه فى الدين (بظهر الغيب) لفظ الظاهر مقم أى بالغيب ولعل المراد لا يشعروا ان كان حاضر فى المجلس (ودعوة المظلوم) أى على ظالمه (ورجل يدعوا لوالديه) أى انسان يدعوا لوالديه وان عليا اولا حدهما المغفرة ونحوها قال المناوى وورد من استجاب دعاءه ايضا جماعة وذكر العدد لا فى الزائد (حل) عن وثالة بن الاسقع (اربعة) أى اربعة اشخاص (لا ينظر الله اليهم يوم القيامة) أى تظروهم (عاق) أى لوالديه او احدهما (ومنان) أى بما يعطى (ومد من خمر) أى مداوم على شربها (ومكذب بالقدر) بفتح القاف والدال المهملة بأن أسند أفعال العباد

الى قدرتهم وانكر كونها بتقدير الله تعالى قال المناوى وفيه ان الاربعة المذكورة من
الكبائر (طب عبد) عن ابي امامة الباهلى باسانيد ضعيفة كما بينه الهيتمي * (اربعة
يغضهم الله البياع الخلاق) بالتشديد أى الذى يكثر الخلف على سلعته قال المناوى
وهو كاذب والاولى عدم التقييد لان كثرة الخلف مذمومة وان كان الخالف صادقا
(والفقير المحتال) اى المتكبر المجهب بنفسه (والشيخ الزانى) أى من طعن فى السنن وهو
مصر على الزنى (والامام البخائر) أى الحاكم المسائل فى حكمه عن الحق (ن هب) عن
ابى هريرة قال العلقمى وبجانبه علامة الصحة * (اربعة تجرى عليهم اجرهم بعد
الموت) أى لا ينقطع ثواب أعمالهم بموتهم (من مات مرابطا فى سبيل الله) اى انسان مات
حال كونه ملازما لغير العدو بقصد الذب عن المسلمين (ومن علم علما أجرى له عمله
ما عمل به) أى وانسان علم علما وعلمه غيره ثم مات فيجرب عليه ثوابه بمدة دوام العمل به
(ومن تصدق بصدقة فاجرها يجرى له ما وجدت) أى وانسان تصدق بصدقة جارية
كوقف فيجرى له أجره بمدة بقاء العين المتصدق بها (ورجل) اى انسان (ترك ولدا
صالحا) اى فرعا مسلما ذكرا او انثى (فهو يدعوله) بالرخمة والمغفرة فدعاؤه اسرع قبولا
من دعاء الاجنبى ولا تعارض بين قوله هنا اربعة وقوله فى الحديث المات اذا مات ابن
آدم انقطع عمله الا من ثلاث كما تقدم (حم طب) عن ابي امامة قال العلقمى وبجانبه
علامة الحسن * (اربعة يؤتون اجرهم مرتين) اى يضاعف لهم ثواب عملهم (ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم) قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى ومن يقنت متكنن لله ورسوله
وتعمل صالحا نؤتها اجرها مرتين مرة على الطاعة ومرة على طلبه رضى النبي بالقناعة
وحسن المعاشرة (ومن اسلم من اهل الكتاب) فله اجر بايمانه بنبيه واجر بايمانه بمحمد
صلى الله عليه وسلم (ورجل كانت عنده امة فاعجبته فباعته فاشترى زوجها) فله اجر
باعته فاشترى زوجها واجر بتزوجها قال المناوى وقوله فاعجبته بالتصوير لا للتقيد ولعله خرج
جوابا لسائل (وعبد مملوك) قيد به تمييزا بينه وبين الحر فانه عبد الله ايضا (اذا حق الله
تعالى) من صلاة وصوم ونحوهما (وحق سادته) من النصح والقيام بالخدمة ولا بعد فى
كون عمل واحد يؤجر عليه العامل مرتين لانه فى الحقيقة عملان مختلفان طاعة الله
وطاعة المخلوق فيؤجر على كل منهما مرة (طب) عن ابي امامة الباهلى واسناده
حسن * (اربعة من كنز الجنة) اى ثوابهن مدخر فى الجنة (اخفاء الصدقة) فهو افضل
من اظهارها ما لم يكن المتصدق ممن يقتدى به (ولتيمان المصيبة) اى عدم اشاعتها
واذا عتمت على جهة الشكوى (وصلة الرحم) اى الاحسان الى الاقارب (وقول لا حول
ولا قوة الا بالله) اى لا تحوّل عن المعصية ولا قوة على الطاعة الا بقدره الله وتوفيقه
(خط) عن على امير المؤمنين واسناده ضعيف * (اربعون خصلة) بفتح الخاء مبتدا
اول (اعلاهن) مبتداتان (منحة العنز) خبر الثانى والجملة خبر الاول والمنحة بكسر الميم

وسكون النون وفتح الحاء المهملة وفي لفظ منجية بوزن عظيمة والعز بفتح العين المهملة
وسكون النون بعدها زاي أتى المعز المراد بها في هذا الحديث عارية ذوات الالبان
ليؤخذ لمنها ثم تردى الى صاحبها قال العلقمي قال ابن بطال ومعلوم انه صلى الله عليه
وسلم كان عالما بالاربعين المذكورة وانما لم يذكرها المعنى هو أنفع لنا من ذكرها وذلك
خشية ان يكون التعيين لها مره في غيرها من أبواب البراه وقد ذكر بعضهم منها
جملة فقال منهارذ السلام وتشيمت العاطس واماطة الاذى عن الطريق واعطاء شمع
النعل والستر على المسلم والذب عن عرضه وادخال السرور عليه والتقص في المجلس
والدلالة على الخير والكلام الطيب والغرس والزرع والشفاعة وعبادة المريض
والمصافحة والمحبة في الله والبغض لأجله والمجاساة لله والتزاور والنصح والرحمة كما في
الاحاديث الصحيحة (لا يعمل عبد) أى انسان (بمصلحة منها جاء ثوابها) بالمذ والنصب
مفعول له (وتصدق موعودها) بيمين أوله بخط المؤلف أى بما وعد لفاعله من الثواب
وتصدق بالانصب عطف على رجاء ثوابها (الا دخله الله تعالى بها) أى بسبب قبوله لها
(الجنة) بفضل الله ورجته فال دخول برحمته وفضله لا بعمله (خ د) عن ابن عمرو بن
العباس (اربعون رجلا) أى جماعة مستقلة لا تخلو من عبد صالح غالبا (ولم
يخلص اربعون رجلا في الدعاء ليلتهم) أى في صلاتهم عليه (الا وهبه الله تعالى لهم
وغفر له) أى ذنوبه اكرامهم (التخلي في مشيخته) أى في معجزة الذى ذكر فيه مشايخه
(عن ابن مسعود) عبد الله رمز المؤلف لضعفه (اربعون دارا) أى من كل جهة من
الجهات الاربع (جار) فلواوصى بحبرانه صرف لاربعين دارا من كل جانب من الحدود
الاربعة كما عليه الشافعي (د) في مراسيله عن الزهري يعنى ابن شهاب (مرسلا) بسند
صحيح (ارجعن) بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الجيم وسكون المهملة قال العلقمي
وسيبه كما في ابن ماجه عن علي رضى الله عنه انه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا نسوة جلوس فقال ما يجلسكن قلن نتظرا الجنابة قال هل تغسلن قلن لا قال هل
تجلن قلن لا قال هل تدلين فيمن يدلى قلن لا قال ارجعن فذكره (مأزورات) بفتح الميم
وسكون الهمزة أى آثام ان ترتب على ذلك نحو جزع أوندب والا كره وقياسه
موزورات فقلبوا الواو ألفا مع سكونها البشا كل قوله (غير مأزورات) ولو انفردت
لم تقلب وزيارة القبور للنساء مكروهة فان ترتب عليها نحو جزع أوندب حرمت (ه)
عن علي (ع) عن انس قال الشيخ حديث حسن (أرحامكم أرحامكم) بالنصب بفعل
محذوف أى صلوا أرحامكم أى أقاربكم من الذكور والاناث والتكرير للتأكيد (حب)
عن انس بن مالك وهو حديث صحيح (أرحم من فى الارض) أى من جميع أصناف
الخلائق (يرجك) بالجزم جواب الامر (من فى السماء) أى من امره النافذ فيها ومن
فيها قدرته وسلطانه فانك كما تدن يدان (طب) عن جرير بن عبد الله (طبك) عن

ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح * (ارحموا ترجموا) اى ارحموا من فى الارض
 برحمتكم من فى السماء كما اهدم (واغفروا) اى اغفوا واصفحوا عن ظلمكم (يغفر لكم)
 بالبناء للجهول اى يغفر الله لكم (ويل) اى شدة هلكة (الاقصاع القول) يفتح الهمزة
 جمع قمع كفضل وهو الاناء الذى ينزل فى رؤس الظروف لئلا بالمناعات ومنه ويل لا قمع
 لقول شبه اسماع الذين يستمعون القول ولا يعونه ولا يعملون به بالاقصاع التى لاتعى
 شيئاً مما يفرغ فيها فكانت يتر عليها مجتازا كما يمر الشراب فى الاقصاع (ويل للصيرين) اى
 على الذنوب (الذين يصرون على ما فعلوا) اى يقيمون عليه (وهم يعلمون) اى والحال
 انهم يعلمون ان ما فعلوه معصية والاصرار لاقامة على القبيح من غير استغفار (حم خذ
 هب) عن ابن عمرو بن العاص واسناده جيد * (اردية الغزاة السيوف) اى هى بمنزلة
 ارديتهم فامطوب لهم التقليد بالسيوف ليراهم العدو فيخاف ولانه قديم متجارب الى سل
 السيوف فيكون لا حائل بينه وبينه (ع) عن الحسن مرسلا وهو البصرى * (ارضخى)
 بكسر الهمزة وسكون الراء وكسر الضاد والحاء المعجمتين اى اعطى يا اسماء بنت
 الصديق ولو يسيرا (ما استطعت) اى مادمت قادرة على الاعطاء (ولا نوعى) اى
 لاتمسكى المال فى الوعاء يعنى لاتنمى فمثل المال عن الفقراء (فيوى الله عليك) اى
 يمنعك فضله فاسناد الوعى الى الله مجاز عن المنع (من) عن اسماء بنت ابى بكر الصديق
 * (ارضوا) بفتح الهمزة اى يا ايها المزكون الذين جاؤا يتظلمون من السعاة (مصدقكم) اى
 فى دفع الزكاة يعنى السعاة ببذل الواجب وملاطفتهم وملايتهم فليس المراد الا رببذل
 زيادة على الواجب قال المناوى وسبب الحديث ان ناسا من الاعراب اتوه صلى الله عليه
 وسلم فقالوا يا رسول الله ان ناسا من المصدقين ياؤنا فيظلمونا فقال ارضوا مصدقكم قالوا
 وان ظلمونا قال وان ظلمتم اى فى زعمكم (حم م دن) عن جرير بن عبد الله * (ارفع ازارك
 واذق الله) اى خف عاقبه عن تعاطى ما حرمه عليك من جزازك تكبر او خيلا عخطا با
 لمن اسبل ازاره حتى وصل الى الارض فاسبأ الازاران جاوزا كعبين بقصد الخيلاء
 فحرام والا فأكروه (طب) عن الشريد بن سويد الثقفى ابن مالك او غيره قال الشيخ
 حديث صحيح * (ارفع ازارك فانه) اى الرفع (اننى لثوبل) بالنون والقاف اى ازمه عن
 القاذورات وروى بالباء الموحدة من البقاء (وتقى لربل) اى اوفق للثموى لبعده عن
 الكبير (ابن سعد) فى طبقاته (حم هب) كلهم (عن الاشعث بن سليم) المحاربى (عن
 عمه عن عمها) قال الشيخ حديث صحيح * (ارفع البنيان الى السماء) يعنى الى جهة العلو
 ان احتجبت اليه فلا ينافيه الا حديث الدالة على النهى عن رفع البنيان (واسأل الله
 السعة) بفتح السين المهملة اى اطلب من الله ان يوسع عليك منزلا وسبيبه ان راوى
 الحديث شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيق المسكن فذكره (طب) عن
 خالد بن الوليد بن المغيرة وهو حديث حسن * (ارفعوا السننكم عن المسلمين) اى

كفوها عن الوقعة في اعراضهم (واذ انما ات اخذ منهم فقولوا فيه خيرا) اى لا تذكروه
 الا بخير فان غيبة الميت اشد من غيبة الحي وهذا مما لم يترتب على ذكره بالسوء صحة
 كالتحذير من بدعته والا فهو جائر بل واجب (طب) عن سهل بن سعد الساعدي
 قال العلقمي بجانبه علامة الحسن * (ارقا كم ارقا كم) بالنصب اى اكرموا وقال المناوى
 اى الزموا الاحسان اليهم والتكريم للتأكيده (فاطموهم ممانا كلون) اى من جنس
 الذى تأكلونه اى الاولى لكم ذلك (والبسوهم مما تلبسون) بعثها اى ان لم تكن رية
 كأمرد جميل (وان جاؤا بذب لا تريدون ان تغفروه فيبعو عباد الله) مفعول يبعوا
 (ولا تعذبوهم) بضرب او تذيب فانكم لستم مالكين لهم حقيقة بل هم عباد الله حقا
 وانما لكم بهم نوع اختصاص (حم) وابن سعد فى طبقاته (عن زيد بن الخطاب) هو
 أخو سيدنا عمر قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (ارقاؤكم اخوانكم فاحسنوا
 اليهم) اى بالقول والفعل (استعينوهم على ما غلبكم) اى ما لا يمكنكم مباشرة من
 الاعمال اوى يشق عليكم (واعينوهم على ما غلبهم) بغين معجزة اى من الاعمال التى
 أمرتموهم بفعلها قال المناوى وما ذكر من انه بغين معجزة هو ما فى خط المؤلف وهو
 الصواب فافى نسخ من انه بمهمة تصحيف وان كان معناه صحيحا (حم خد) عن
 رجل من الصحابة قال العلقمي بجانبه علامة الحسن * (ارقى) بكسر الهمزة
 وسكون الراء وكسر القاف خطاب للشفاء بنت عبد الله زاوية الحديث (مالم يكن
 شرك بالله) اى مالم تشمل الرقية على ما فيه شيء من أنواع الكفر والافهى ممنوعة
 قال المناوى والامراة اباحة وقديندب وقديجب (ك) عن الشفاء بفتح الشين
 المعجمة والفاء المشددة داية النبي صلى الله عليه وسلم (بنت عبد الله) بن
 عبد شمس العدوية واسمها حكيمة * (اركبوا هذه الدواب سالمة) اى خالصة
 من الكد والاعتاب (وابتدعوها سالمة) اى اتركوها اذ لم تحتاجوا الى ركوبها
 قال المناوى وفى رواية ودعوها بدل ابتدعوها (ولا تتخذوها كراسى لا حادى بكم فى
 الطرق والاسواق) ولا تجلسوا على ظهرها لتتخذوا مع اصحابكم وهى واقفة كجملوسكم
 للتحدث قال المناوى والمنهى عنه الوقوف الطويل بغير حاجة (فرب مركوبة) اى دابة
 مركوبة (خير من راكبا) اى عند الله تعالى (واكثر ذكرا لله منه) بين به ان الدواب
 منها ما هو صالح وغيره وان لها ادراكا وتمييزا وانها تسمع قال تعالى وان من شيء الا يسبح
 بحمده وقال معاذ بن انس راوى الحديث مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم وهم وقوف
 على دوابهم فذكره (جمع طبك) عن معاذ بن انس واحدا سائده حكيمة * (اركعوا
 هاتين الركعتين فى بيوتكم) الامر فيه للندب اى صلواهما فى منازلكم فى المسجد ثم ينهيا
 بقوله (السجدة بعد المغرب) بضم السين المهملة وسكون الباء الموحدة اى النافلة بعدها
 واتفق الاثمة على استحبابها وهما من الرواتب المؤكدة وسميتهما سجدة لاشتغالهما على

النسيج (ه) عن رافع بن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم وهو حديث حسن (ارموا) أى بالسهم لترتاضوا وتمرتوا على الرمي قبل لقاء العدو وتصير لكم معرفة بالرمي وقوة والا مرفيه للندب ان قصد بتعليمه الجهاد في سبيل الله فان قصد غيره قال الماوردي فهو مباح اذ المية قصده محرما فلو قصد بتعليمه قطع الطريق ونحوه صار حراما (واركبوا) بفتح الكاف أى الخيل وغيرها من الدواب التي تركب للجهاد لتؤتو بها وترتضوها على القتال وتعتاد واركوبها والركوبها على العدو وقال العلقمي وفي معنى ذلك تعليم السكب للصيد والحراسة وتعليم السباحة (وان ترموا) بفتح الهاء مبتدأ وخبره (احب الى من ان تركبوا) أى وزمىكم بالسهم احب الى من ركوبكم الخيل لتأديبها (كل شئ يلهو به الرجل باطل) أى لا اعتبار به (الارمى الرجل بقوسه او تأديبه فرسه) أى ركوبها وورضكضها والجولان علم ابنية الغزو وتعليمها ما تحتاج اليه من الامور المطلوبة في أمثالها (او ملاعبته امرأه) أى مزاحه حليلته بقصد احسان العشرة قال العلقمي ويلحق بالزوجة الولد والخادم لكن لا ينسب بالملاعبة معهم باتباع هواهم الى حد يفسد خلقهم ويسقط بالسكينة هيئته عندهم بل يراعى الاعتدال فلا يدع الهبة والا تقباض مهما رأى منكرا (فانهن) أى الخصال المذكورة (من الحق) أى من الامور المعتبرة في نظر الشرع اذ قصد بالا وابتن الجهاد وبالثالث حسن العشرة (ومن ترك الرمي) أى بالسهم بلا عذر (بعد ما علمه) بكسر اللام المحذوفة على الصواب أى بعد علمه اياه بالتعليم (فقد كفر الذي علمه) قال المناوى أى ستر نعمته معلمه في كره ترك الرمي بعد معرفته لان من تعلمه حصل اهلية الدفع عن دين الله فتركه تهاون بالدين (حمت هب) والشافعي (عن عقبة بن عامر) الجهنى وهو حديث حسن (ارموا الجحرة) بجيم مفتوحة أى المرمى في الحجج (بمثل حصى الخذف) بفتح الخاء وسكون الدال المعجمة وبالغاء قال العلقمي قال في المصباح خذفت الحصاة ونحوها خذفا من باب ضرب رميتها بطرف الابهام والسبابة اه أى ارموا بقدر الحصا الصغار التي يحذف بها أى يرمى بها قال المناوى والمراد هنا ما قدرا لا نملة طولا وعرضا وهو قدرا بالاقلا في كره بدونه وفوقه ويميزى (حم) وابن خزيمة في صحيحه (والضياء) في المختارة (عن رجل من الصحابة) قال المناوى ورجاله ثقات وجهالة الصحابي لا تضر لانهم عدول (ارهموا) قال المناوى بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الهاء وضم القاف (القبلة) بكسر القاف وسكون الموحدة والمراد بها السترة أى ادنوا من السترة التي تصلون اليها بحيث يكون بينكم وبينها ثلاثة اذرع فأقل والا مرفيه للندب (البرار) فى مسنده (هب) وابن عساكر فى تاريخه (عن عائشة) واسناده ضعيف (اريت) بالبناء للمفعول (ما تلقى امتى من بعدى) اى اطلعنى الله تعالى بالوحي على ما يحصل لها من الشدائد (وسفك بعضهم دماء بعض) أى قتل بعضهم بالسيف والفتن

الواقعة بينهم (فكان ذلك سابقا من الله تعالى) يعني في الازل (كما سبق في الامم قبلهم)
 فمآلته ن بولاني) بضم المشناة التحتية وفتح الواو وشدة اللام المكسورة وسكون الواو
 والتخفيف (شفاعة فيهم يوم القيامة ففعل) أي أعطاني ما سألته (حس طس ث ك)
 عن ام حبيبة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح * (ازرة المؤمن)
 قال المناوي بكسر الهمزة أي حالته التي ترضى منه في الاثترار أن يكون الازار (ألى)
 انصاف ساقية) فان هذه هي المطلوبة المحبوبة وهي ازرة الملائكة كما مر وما أسفل من
 ذلك في النار كما في عدة أخبار (ن) عن ابي هريرة وابي سعيد الخدري (وابن عمر)
 ابن الخطاب (والضياء) المقدسي (عن انس) بن مالك وهو حديث صحيح * (ازهد
 في الدنيا) أي اعرض عنها بقلبك ولا تحصل منها الا ما تحتاج اليه (يجبك الله) لان
 الله تعالى يحب من اطاعه وطاعته لا تجتمع مع محبة الدنيا لان جبهار أس كل خطيئة
 (وازهدي فيما في ايدي الناس) أي فيما عندهم من الدنيا (يجبك الناس) قال
 المناوي لان طباعهم جعلت على حب الدنيا ومن نازع انسانا في محبوبة قلاه ومن
 تركه له أحبه واصطفاه قال الدارقطني اصول الاحاديث أربعة هذا منها قال سهل بن
 سعد راوي الحديث قال رجل يا رسول الله دلني على عمل اذا علمته أحبنى الله والناس
 فذكره (هطبك) عن سهل بن سعد الساعدي قال الشيخ حديث حسن
 * (ازهد الناس) بفتح الهمزة وسكون الزاي وفتح الهاء (في العالم اهله وجيرانه) بكسر
 الجيم قال المناوي زاد في رواية حتى يفارقهم وذلك سنة الله في الذين خلوا من قبل من
 الانبياء والعلماء ورثتهم ومن ثم قال بعض العارفين كل مقدور عليه مروه وفيه وكل
 ممنوع مرغوب (حل) عن ابي الدرداء وعن جابر بن عبد الله وفيه ضعف شديد
 * (ازهد الناس في الانبياء) أي الرسل (واشدهم عليهم) أي من جهة الايذاء
 (الاقربون) قال المناوي منهم بنسب او مصاهرة او جوار او مصاحبة او نحو ذلك وذلك
 لا يكاد يختلف في نبي من الانبياء كما يعلمه من احاط بسيرهم وقصصهم وكفاك ما وقع
 للمصطفى صلى الله عليه وسلم من عمه ابي لهب وزوجته وولديه واضرابهم وفي الانجيل
 لا يفقد النبي حرمة الا في بلده (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابي الدرداء) وهو حديث
 حسن * (ازهد الناس) أي أكثرهم زهدا في الدنيا (من لم ينس القبر) يعني الموت ونزول
 القبر ووحدته ووحشته (والبلا) أي الغنا والاضمحلال (وترك افضل زينة الدنيا) أي مع
 امكان نيلها (وأثر) بالمد (ما يبق على ما يغني) أي اثر الاخرة وما ينفذ بها
 على الدنيا وما فيها (ولم يعد غدا من ايامه وعدت نفسه في الموت) يجعله الموت
 نصب عينيه على توالي اللحظات قال المناوي واذا بقوله افضل ان قليل الدنيا
 لا يخرج عن الزهد وليس من الزهد ترك الجماع فقد قال سفيان بن عيينة
 كثرة النساء ليست من الدنيا فقد كان على كرم الله وجهه ازهد الصحابة وكان
 له اربع زوجات وتسع عشرة سرية وقال ابن عباس خير هذه الامة اكثرها نساء

وكان الجنيـد شيخ القوم يحب الجماع ويقول اني احتاج الى المرأة كما احتاج الى الطعام
 (هـب) عن الضحاك مرسلا واسناده حسن (اسامة) بضم الهمزة هو زيد بن حارثة
 (أحب الناس الى) اي من مواليه وكونه احب اليه لا يستلزم تفضيله على غيره من
 اكابر الصـحب واهل البيت لما يجيء (حم حب) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقي
 وبجانبه علامة الصحة (اسباغ الوضوء) قال العلقي اي اتمامه وقال النووي اي عمومها
 بجميع اجزاء الاعضاء وقال الطيبي هو استيعاب المحل بالغسل وبتطويل المرة وتكرار
 الغسل والمسح (في المسكارة) قال العلقي قال شيخنا قال ابن العربي اراد بالمسكاره برد الماء
 وآلم الجسم واينثار الوضوء على امر من الدنيا فلا يتأتى له مع ذلك الاكارها موثر الوجه الله
 اه وتفسير المسكاره ببرد الماء والم الجسم مخالف لما قاله الفقهاء من كراهة استعمال الماء
 الشديد البرودة وحرمة استعماله مع العبادة ويمكن حملها على من فقد ما يسخن به الماء
 وعلى من لم يخف من استعمال الماء مع العلة ضررا (واعمال) بكسر الهمزة (الاقدام) اي
 استعمالها في المشي (الى المساجد) اي مواضع الجماعة (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) قال
 العلقي قال ابن العربي اراد به وجهين احدهما الجلوس في المسجد وذلك يتصور بالعادة
 في ثلاث صلوات العصر والمغرب والعشاء ولا يكون بعد العشاء والصبح (الثاني) تعلق
 القلب بالصلاة والاهتمام بها والتأهب لها وذلك يتصور في الصلوات كلها (تغسل الخطايا
 غسلا) قال المناوي يعني لا تبقى شيئا من الذنوب كما لا يبقى الغسل شيئا من وسخ الثوب
 والمراد الصغائر وروهم من زعم العموم وقال العلقي قال شيخنا قال ابن العربي هذا دليل على
 محو الخطايا بالحسنات من الصحف بأيدي الملائكة الذين يكتبون فيها لا من ام الكتاب
 الذي هو عند الله الذي قد ثبت على ما هو عليه فلا يزد فيه ولا ينقص منه ابدا (عك
 حب) عن علي امير المؤمنين (اسباغ الوضوء) بضم الواو (شطر الايمان) قال العلقي
 أصل الشطر النصف واختلف العلماء فيه فقليل معناه ان الاجر فيه ينتهي تضعيفه الى
 نصف اجر الايمان وقيل معناه ان الايمان يجب ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء لا يصح
 الا مع الايمان فصار لتوقفه على الايمان في معنى الشطر وقيل المراد بالايمان هنا الصلاة
 كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والطهارة شرط في صحة الصلاة فصارت
 كالشطر ولا يلزم في الشطر ان يكون نصفه حقيقيا وهذا القول اقرب الاقوال اه
 وقال المناوي يعني جزؤه والمراد ان الايمان يطهر الباطن والوضوء يطهر الظاهر فهو
 بهذا الاعتبار نصف (والحمد لله تلاء) قال المناوي بغزوة او تحمية (الميزان) اي ثواب
 النطق بهامع الادعان يملأ كفة الحسنات اه وقال العلقي قال شيخنا قال النووي
 معناه عظم اجرها يملأ الميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن
 الاعمال وثقل الميزان وخفته قال القرطبي الحمد راجع للثناء على الله باوصاف كماله
 فاذا حمد الله حامدا مستحضر معنى الحمد في قلبه امتلا ميزانه من الحسنات (والتسبيح

والتكبير عيلان) أي ثواب كل منهما (السموات والأرض) لو قدر ثوابهما جسمًا ملاميًا بين
 السموات والأرض وسبب عظم فضلها ما اشتراكا عليه من التزويده لله بقوله سبحانه الله
 والتعظيم له بقوله الله أكبر (والصلاة نور) قال المناوي أي ذات نور منورة أو ذاتها نور
 مبالغة انتهى وقال العلقمي قال شيخنا قال النووي معناه أنها تمنع من المعاصي وتنهى
 عن الفجشاء والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به وقيل معناه أن أجرها
 يكون نورًا صاحبها يوم القيمة وقيل أنها سبب لاشراق أنوار المعارف كأن شراح القلب
 ومكاشفة الحقائق لقراغ القلب فيها وإقباله على الله بظاهره وبباطنه وقد قال الله
 تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة (والزكاة برهان) قال المناوي وفي رواية والصدقة
 برهان أي حجة ودليل على إيمان فاعلمها فإن المنافع يمنع منها لكونه لا يعتقدها فمن
 تصدق استدل بصدقه على صحة إيمانه (والصبر ضياء) قال العلقمي قال النووي معناه
 الصبر على طاعة الله وعن معصيته وعلى النائبات وأنواع المكاره في الدنيا والمراد أن
 الصبر محمود لا يزال صاحبه مستضيئًا مهتديًا مستمرًا على الصواب وقال أبو علي الدقاق
 حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فما أظهار البلاء لا على وجه الشكوى فلا ينافي
 الصبر قال تعالى في أيوب أنا وجدناه صابرًا مع أنه قال إني مسني الضر (والقرآن حجة لك)
 يعني إذا امتثلت أوامره واجتنبت نواهيه كان حجة لك في المواقف التي تسأل فيها عنه
 كمسألة المالكين في القبر والمسألة عند الميزان وفي عقبات الصراط (أو عليكم) أي إن لم
 تمثل ذلك احتج به عليك (كل الناس يغدو) فاعل يغدو ضميره يعود إلى كل أي كل
 واحد يكرس أعيا في مطالبه (فبائع) الفاء تفصيلية وبائع بمعنى مشتري وهو خير عن
 مبتدأ محذوف أي فهو مشتري (نفسه) بدليل قوله (فمعتقها) إذا لا عتاق أنما يكون من
 المشتري فمعتقها خير بعد خبر والفاء سببية ويجوز أن يكون بائع مبتدأ خبره محذوف
 أي فمنهم بائع نفسه من ربه يبذلها في رضا فمعتقها من العذاب (أو بائع) نفسه من
 الشيطان فهو (موبقها) أي مهلكها بسبب ما وقعها فيه من العذاب (حرم حجب)
 عن أبي مالك الأشعري وهو حديث صحيح (استأكروا وتنظفوا) أي استعملوا السواك
 وتقولوا بدينكم ولا تبسكم من الوسخ (وأزفوا) قال المناوي أي أفعلا وذلك وترثا لثاؤا
 خسا وهكذا (فإن الله عز وجل وتر) أي فرد غير مزدوج بشيء (يحب الوتر) أي يرضاه
 ويثيب عليه فوق ما يثيبه على الشفع (ش طمن) عن أبي مطرف (سليمان بن صرد)
 بضم الصاد المهملة وفتح الراء الخزامي الكوفي قال العاقبي بجانبه علامة المحسن (استمرو
 في صلاتكم) أي صلوا فدا بالي ستره كجدار أو عمود (ولو بسمهم) أو نحوه كعصى مغرزة (حرم
 ك هق) عن الزبيدي بن سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهو حديث
 صحيح (استتمام المعروف أفضل من ابتدائه) قال المناوي في رواية خير من ابتدائه أي
 بدون استتمام لأن ابتدائه نقل وتمسكه فرض ذكره بعض الأئمة ومراده أنه بعد الشروع

متأ كد بحيث يقرب من الواجب (طس) عن جابر بن عبد الله وهو حديث ضعيف
 (استحلوا فروج النساء بأطيب أموالكم) بأن تنكحوهن بعقد شرعي واجعلوا ذلك
 الصداق من مال حلال لا شبهة فيه بقدر الامكان فان لذلك أثر ايسر في دوام العشرة
 وصلاح الولد (د) في مراسيله عن يحيى بن يعمر بفتح المثناة التحتية وسكون العين المهملة
 وفتح الميم (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (استحي من الله استحياءك) اي مثل
 استحيائك (من رجلين من صالحى عشيرتك) اي احذر ان يراك حيث نهاك او يفقدك
 حيث امرك كما تحذر ان تفعل ما تعاب به بحضرة رجلين من صالحى قومك (عد) عن
 ابي امامة الباهلي باسناد ضعيف (استحيوا من الله حق الحياء فان الله قسم بينكم
 اخلاقكم كما قسم بينكم ارزاقكم) يحتمل ان المراد الحث على طلب معالى الاخلاق التى منها
 الحياء ومعاجزة النفس على تحصيلها كما يطلب السعى فى طلب الرزق والله اعلم بمراد
 نبيه (نح) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث حسن (استحيوا من الله حق الحياء)
 اي حياء ثابتا لازما صادقا قالوا يا نبي الله انا نستحي من الله والله الحمد قال ليس كذلك
 ولكن (من استحي من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى) اي جمعه من الخواص
 الظاهرة والباطنة فلا ينظر ولا يستمع الى محرّم ولا يتكلم بما لا يعنيه اي مالا ثواب له فيه
 قال المناوى وعطف ما وعى على الرأس اشارة الى ان حفظ الرأس عبارة عن التزمه عن
 الشريك فلا يسجد لغير الله ولا يرفعه تكبرا (وليحفظ البطن وما حوى) اي وما جمعه قال
 المناوى وجعل البطن قطبا يدور على بقية الاعضاء من القلب والفرج واليدن والرجلين
 وعطف ما حوى على البطن اشارة الى حفظه عن المحرم والتحذير من ان يملأ من المباح
 (وليدكر الموت والبلا) اي نزولهما به (ومن اراد الآخرة) اي الفوز بنعيمها (تركزنية
 الحياء الدنيا) لانها ضربتان ففى ارضيت احدهما اغضبت الاخرى (ففى فعل ذلك فقد
 استحي من الله حق الحياء) أى أوره ذلك الفعل الاستحياء منه تعالى فارتقى الى مقام
 المراقبة الموصل الى درجة المشاهدة قال بعضهم فمن استحي من الله حق الحياء ترك
 الشهوات وتجل المكاره والمشاق حتى يصير نفسه مدبوعة فعندها تظهر محاسن
 الاخلاق وتشرق انوار الاسماء فى قلبه ويقوى علمه بالله فيعيش غنيابه ما عاش (حم
 ت ك هب) عن ابن مسعود عبد الله وهو حديث صحيح (استذكروا القرآن) السنين
 للبالغة أى واظبوا على تلاوته واطلبوا من انفسكم المذاكرة والمحافظة على قراءته (فلهو
 أشد تنصيا) بفتح المثناة القوقية والفاء وكسر الصاد المهملة الشديدة بعدها مثناة تحتية
 خفيفة ونصبه على التمييز أى تفلتوا وتخلصوا (من صدور الرجال من النعم) بفتحتين أى
 من الابل (من عقلها) بضمين ويجوز سكون القاف جمع عقال بكسر اؤه مثل كتب
 وكاب وهو الحمل الذى يشد فى ذراع البعير قال العلقمى ومن الاولى متعلقة بتنصيا

والثانية بأشد والثالثة بقصى مقدراى من تقصى النعم من عقابها اه أى أشد نفازا
من الابل اذا افلست من العقل فانها لا تنكأ تلحق ونسيان القرآن بعد حفظه كبيرة
(حمم ق ت ن) عن ابن مسعود عبد الله (استرشدوا العاقل) أى الكامل العقل
أى اطلبوا منه الارشاد الى اصابة الصواب (ترشدوا) بضم المعجمة أى يحصل لكم الرشيد
قال المناوى فيشاور فى شأن الدنيا من جرب الامور ومارس الخبور واخذ دور فى امور
الدين من عقل عن الله أمره ونهيه (ولا تعصوه) بفتح اوله (فتنهموا) أى ولا تخالفوه فيما
يرشدكم اليه من رأى فتصحبوا على ما فعلتم نادمين وخرج بالعاقل بالمعنى المقر غير فلا
يتشاور ولا يعمل برأيه (خط) فى رواية مالك بن انس (عن ابى هريرة) باسنادوا
(استرقوا لها) بسكون الراء أى لمن فى وجهها سبعة بفتح السين ويجوز ضمها وسكون
الفاء بعد هاء عين مهملة أى أثر سواد وقيل جرة يعلوها سواد وقيل صغيرة وقيل سواد مع
لون آخر وقيل لون مخالف لون الوجه وكلها مقاربة وحاصلها ان بوجهها لونا على غير لونه
الاصلى وسببه كما فى البخارى عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى فى بيته جارية
فى وجهها سبعة فذكره والرقية كلام يستشفى به من كل عارض وقد اجمع العلماء على
جوازها عند اجتماع ثلاثة شروط ان تكون بكلام الله تعالى او باسمائه وصفاته
وباللسان العربى او ما يعرف بمعناه من غيره وأن يعتقد ان الرقية لا تؤثر بذاتها بل
بمقدير الله تعالى ولا خلاف فى مشروعيتها الفرع الى الله تعالى فى كل ما وقع وما يتوقع
وقال القرطبى الرقية ثلاثة اقسام احدها ما كان يرقى به فى الجاهلية مما لا يعقل معناه
فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدى الى شرك الثانى ما كان بكلام الله او باسمائه
فيحوز فان كان مأثورا فيستحب ومن المأثور بسم الله ارقيك من كل شئ يؤذك من شر
كل نفس او عين حاسد الله يشفيك ومنه ايضا بسم الله ارقيك والله يشفيك من كل
ما يأتبك من شر النفاتات فى العقد ومن شر حاسد اذا حسد الثالثة ما كان بغير اسماء
الله من ملك او صالح او معظم من الخلق كالعرش فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا
من المشروع الذى يتضمن الاتجار الى الله والتبرك بأسمائه فيكون تركه أولى الا ان يتضمن
تعظيم المرقى به فينبغى أن يمتنع كالحلف بغير الله (فان بها النظرة) بسكون الطاء المعجمة
أى بها اصابة عين من الجن وقيل من الانس والعين نظرت باستحسان مشوب بحسد من
حيث الطمع يحصل للمنظور منه ضرر كما قال بعضهم وانما يحصل ذلك من سم يصل من
عين العائن فى الهواء الى بدن المعين وتطير ذلك ان الحائض تضع يدها فى اللبن فيفسد
ولو وضعها بعد الطهر لم يفسد وأن الصحيح ينظر فى عين الارمد فيرمده ويتشأب واحد
بضم حذره فيمتأب هو (ق) عن ام سلمة (استشفوا) قال المناوى من الامراض الحسية
والقلبية (بما حمد الله تعالى به نفسه) أى اثنى عليها به (قبل ان يحمده خلقه وبما مدح الله
تعالى به نفسه الحمد لله وقل هو الله احد) أى استشفوا بقرائة او كتابة سورة الحمد

والاخلاص ومقصوده بيان ان لتينك السورتين اثرا في الشفاء اكثر من غيرهما والا
 فالقرآن كله شفاء بدليل (فمن لم يشفعه القرآن فلا شفاء الله) دعاء اوخير (ابن قانع)
 في معجم الصحابة (عن رجاء) بفتح الراء والجيم والمذ (الغنوى) بفتح الغين المعجمة والنون
 نسبة الى قبيلة وكذا عنه ايضا ابو نعيم * (استعنبوا الخيل) أى روضوها وأذبوها للحرب
 والركوب (تعنب) أى فانها تتأذب وتقبل العتاب والامرفيه الارشاد وتعتب قال
 الشيخ بضم المثناة الفرقية والبناء للفاعل اهـ. ويؤيده قوله تعالى وان يستعنبوا أى
 يسألوا العتبي وهو الرجوع الى ما يحبون فهاهم من المعتبين أى المجابين خصوصا
 وقد قرئ في السواديناء يستعنبوا للفعول ومعتبين بصيغة اسم الفاعل أى ان سألوا
 ان يرضوا بهم فهاهم فاعلين لقوات التمكن قال المناوى وخص الخيل للحاجة اليها
 لا لخراج غيرها لان من الحيوان ما يقبل ذلك اكثر كالقرد والنس مناس (عد) وابن
 عساكر في التاريخ (عن ابى امامة) الباهلى واسناده ضعيف * (استعنب الموت) أى
 تأهب للقائه بالتوبة والخروج من المظالم وبتأ كذلك فى حق المريض (قبل نزول
 الموت) عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتعظيم الامر والتهويل أى قبل نزوله بك فقد
 يفجؤك فلا تتمكن من التوبة (طبك هب) عن طارق بطاء مهملة وقاف وزن
 فاعل (المحاربى) بضم الميم بعدها حاء مهملة وهو حديث صحيح * (استعن بيمينك) قال
 المناوى بأن تكتب ماتخشي نسيانه اعانة لحفظك وللحديث عند مخرجه المذكور
 تمة وهى قوله على حفظك قال ابن عباس شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سوء حفظه فذكره (ت) عن ابى هريرة الحسكيني الترمذى (عن ابن عباس *
 (استعينذوا بالله من طمع) أى حرص شديد (يهدى الى طبع) بفتح الطاء المهملة
 والموحدة أى يؤدى الى دنس وشين وعيب قال العلقمى استعمل الهدى هنا على سبيل
 الاستعارة كما قال زين العرب نحوه قال فى رواية يدينى الى طبع بدل يهدى (ومن
 طمع يهدى الى غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع) أى ومن طمع فى شئ لا مطمع فيه
 لتعذره حسا او شرعا قال القباضى والمعنى تعوذوا بالله من طمع يسوق الى شين فى
 الدين وازدراء بالمرودة (حم طبك) عن معاذ بن جبل * (استعينذوا بالله من شر جار
 المقام) بالضم أى الإقامة فان ضرره دائم وعم جار المقام الحليلة والمخادم والصدىق الملازم
 وفيه اشعار بطلب مفارقتها ما وجد ذلك سبيلا (فان جار المسافر ان شاء ان يزابل
 زابل) أى اذا أراد أن يفارق جاره فارقته (ك) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف *
 (استعينذوا بالله من العين) وهى آفة تصيب الانسان أو الحيوان من نظر العائن فتؤثر
 فيه فيمرض أو يهلك (فان العين حق) أى بقضاء الله وقدرته لا يفعل الناظر بل يحدث
 الله فى المنظور اليه علة يكون النظر سببها فى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنها قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذوا الحسن والحسين بقوله أعينكم كما

بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول ابوكم ابراهيم كان
 يعوذ بها اسماعيل واسحق وقال السكبي دواء من اصابته العين أن يقرأ وأن يكاد الذين
 كفروا اليزلقونك بأبصارهم الآية وكان بعض الاشياخ الصالحين اصحاب الاحوال
 يكتهم بالعين ويجعلها حزافي الرأس فلا يصاب بالعين من كانت عليه أبدا (هـ) عن
 عائشة وهو حديث صحيح * (استعينوا بالله من الفقر والعيلة) كأن تقولوا اللهم انا
 نعوذ بك من الفقر والعيلة والواو بمعنى مع (ومن أن تظلموا) بالبناء للفاعل أي احدا من
 الناس (او تظلموا) بالبناء للفعول أي ان يظلمكم أحد (طب) عن عبادة بن الصامت ضد
 الناطق قال العلقمي وبجانبه علامة المحسن * (استعينوا على انجاح حوائجكم) وفي
 نسخة المحوايج (بالكتمان) اكتفاء باعانة الله وصيانة للقلب عما سواه وحذر من حاسد
 يطلع عليه اقبل التمام فيه عطائها (فان كل ذي نعمة محسود) أي فاكتموا النعمة على الحاسد
 اشفاقا عليه وعليكم واستعينوا بالله على الظن بها ولا ينافيه الامر بالتحدث بالنعمة لانه
 فيما بعد الحصول ولا أثر للحسد حينئذ (عق عد طب حل هب) عن معاذ بن جبل
 الخرائطي في كتاب (اعتدال القلوب عن عمر) بن الخطاب (خط) عن ابن عباس الخلفي
 في فوائد معن امير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (استعينوا بطعام السكر)
 بالتحريك أي السكر وهو بالفتح اسم للشئ المأكول وبالضم اسم للاكل (على صيام النهار)
 أي فانه يقوى عليه (وبالقيامولة) أي النوم وسط النهار (على قيام الليل) يعني التمسك
 فيه فان النفس اذا أخذت حظها من نوم النهار قويت على السهر (هـ) طب هب) عن
 ابن عباس * (استعينوا على الرزق بالصدقة) أي على ادارته وتيسيره وسعته (فر) عن
 عبد الله بن عمرو بن عوف المزني صحابي موثق وهو حديث ضعيف * (استعينوا على
 النساء بالعري) أي استعينوا على ملازمة النساء اللاتي في كفا التكم بزوجة أو بعصية
 أو ملك للبيوت بعدم التوسعة عليهن في اللباس والاقتصار على ما يقيمن الحر والبرد على
 الوجه اللائق (فان احداهن ان كثرت ثيابها) أي زادت على قدر حاجة امثالها
 (واحسن تزيينها) أي ما تزين به (اعجبها الخروج) أي الى الشوارع وانحوها ليري الرجال
 منها ذلك فيترتب على ذلك من المفاسد ما هو غني عن البيان (عد) عن انس بن مالك
 * (استغنوا بغناء الله) بفتح الغين المعجمة والمد قال المنساوي أي اسألوه من فضله واعرضوا
 عن سواه فان خزائن الوجود والجود بيده وتمام الحديث عند مخرجه ابن عدي عشاء
 ليلة وغدا يوم (عد) عن ابي هريرة * (استغنوا عن الناس) أي عن سؤالهم (ولو بشوص
 السواك) روى بعضهم بضم الشين المعجمة وفتحها أي غسالتها وما يتقنت منه عند
 التسوك والمراد التمتع بالقليل والاكتفاء بالكفاف (البرار) في مسنده (طب هب)
 عن ابن عباس واسناده كما قال العراقي صحيح * (استغث نفسك) أي عول على ما يخطر
 بقلبك لان لنفس السكلى شعورا بما تجد عاقبته فالزم العمل بذلك (وان افتاك المقتنون)

بخلافه لانهم انما يطلعون على الظواهر والكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين (نخ)
 وكذا الحمد (عن وادصة) بكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن معبد قال العلقي بحسبه
 علامة المحسن وهو صحيح (استغفر هو اخفاياكم) بفتح المثناة الفوقية وسكون الغاء وكسر
 الراء أى استكرموها أى ضحوا بالكريمة أى السمينة ذات الثمن (فانه امطايكم على الصراط)
 أى فان المضحى يركبها وتقر به على الصراط الى الجنة فان كانت موصوفة بما ذكر مرت على
 الصراط بجنحة ونشاط وسرعة (قد) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف (استقم) قال
 المناوى أى يلزوم فعل المأمورات وتجنب المنهيات وقال الدقاق كن طالبا للاستقامة
 قال السهروردى وهذا أصل كبير غفل عنه كثيرون (وليحسن خلقك للناس) بأن
 تفعل بهم ما تحب أن يفعلوه معك بين به ان الاستقامة نوعان استقامة مع الحق بفعل
 طاعته وتجنب مخالفته واستقامة مع الخلق بمخالقتهم بخلق حسن (طبك هن)
 عن ابن عمرو بن العاص وهو حديث حسن (استقيموا) قال العلقي الاستقامة
 لغة ضد الاعوجاج واصطلاحا الاعتدال في السلوك عن الميل الى جهة من الجهات
 ويقال هى ان لا يختار العبد على الله شيئا وقيل هى لزوم طاعة الله تعالى وهى نظام
 الامور وقيل هى الاخلاص في الطاعة وقال بعضهم الاستقامة تكون في الاقوال بترك
 الغيبة ونحوها كالنميمة والكذب وفي الافعال بنفي البدعة وفي الطاعات بنفي الفترة
 أى الغتور عنها (ولن تحصوا) قال المناوى أى ثواب الاستقامة أولن تطيقوا أن
 تستقيموا حق الاستقامة لعسرها (واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة) أى من أتم أعمالكم
 دلالة على الاستقامة الصلاة (ولا يحافظ على الرضوء المؤمن) أى لا يحافظ على
 ادامته أو اسباغها أو الاعتناء بأدائه الا كامل الايمان (حمه ك هق) عن ثوبان مولى
 المصطفى (هـ) وفي نسخة (ط) عن ابن عمرو بن العاص (ط) عن سلمة بن الأكوع (هـ)
 (استقيموا ونجا) أصله نعم ما فاد غم وشدد (ان استقمتم) بفتح الهمزة أى نعم شئ استقامتكم
 وتقدم معنى الاستقامة فيما قبله (وخير اعمالكم الصلاة) ومن ثم كانت أفضل عبادات
 البدن بعد الاسلام (ولن يحافظ على الرضوء المؤمن) أى كامل الايمان (هـ) عن ابى
 امامة الباهلي (ط) عن عباد بن الصامت وهو حديث صحيح (استقيموا القريش
 ما الاستقام والكم) أى استقيموا لهم بالطاعة مدة استقامتهم على الاحكام الشرعية
 (فان لم يستقيموا والكم) بأن خالفوا الاحكام الشرعية (فضعوا سيوفكم على عواتقكم)
 جمع عاتق أى تأهبوا لقتالهم (ثم أيدوا) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وسكون التثنية
 بعد ما دل أى اهلكوا (خضراءهم) بفتح الخاء وسكون الصاد المجتمعة والمد أى
 سوادهم ودهماءهم قال العلقي والدهماء العدد الكثير والسواد الشخص والجمع اسودة
 له وقال المناوى يعنى اقتلوا جاهلهم وفرقوا جمعهم والحديث تمة وهى فان لم تفعلوا
 فكونوا جرائن أشقياء تأكلون من كذا أيديكم (حم) عن ثوبان مولى المصطفى (ط)

عن النعمان بن بشير قال العلقي وبجانبه علامة الحسن (استكثر من الناس ومن دعاء الخير لك) أي اطلب من الناس المؤمنين خصوصاً الصالحاء طلباً كثيراً أن يدعوك بالخير (فإن العبد) أي الإنسان (لا يدري على لسان من يستجاب له أو يرحم) قريب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره (خط) في رواية مالك بن انس (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (استكثر وامن بالباقيات الصالحات) قيل وما هن يا رسول الله قال (التسبيح والتكبير والتحميد والتكبير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) أي قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والى كون هذه الباقيات الصالحات المذكورة في القرآن ذهب الحبر عبد الله بن عباس والجمهور (حم حبك) في الدعاء (عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث صحيح (استكثر وامن النعال) أي من اعدادها للسفر واستعصم بها فيه (فإن الرجل لا يزال راكباً مادام منتعلاً) قال العلقي قال النووي معناه انه شبيه بالراكب في خفة المشقة عليه وقلة تعبته وسلامة رجله مما يعرض في الطريق من خشونة وشوك وأذى ونحو ذلك وفيه استحباب الاستظهار في السفر بالنعال وغيرها مما يحتاج اليه المسافر (حم تخ من) عن جابر بن عبد الله (طب) عن عمران بن حصين (طس) عن ابن عمرو بن العاص (استكثر وامن لا حول ولا قوة الا بالله) أي من قولها (فانها تدفع) عن قائلها (تسعة وسبعين باباً من الضر) بفتح الضاد المعجمة (ادناها اللهم) قال المناوى أو قال الهرم هكذا هو على الشك عند منخرجه وذلك لمخاصمة فيها علمها الشارع ويظهر أن المراد بهذا العدد الكثير لا التحديد (عق) عن جابر بن عبد الله واسناده ضعيف (استكثر وامن الاخوان) أي من مواخاة المؤمنين الاخيار (فإن لكل مؤمن شفاعة يوم القيامة) قال المناوى فكما كثرت اخوانكم كثرت شفعاؤكم وخرج بالاخيار غيرهم فلا يندب مواخاتهم بل يتعين اجتنابهم وبذلك يجتمع بين الاخبار فصحة الاخيار وتورث الخير وصحة الاشرار وتورث الشر كالريح اذا مرت على الثمن جلت ثنتا واذا مرت على الطيب جلت طيباً (ابن الجار في تاريخه عن انس) بن مالك وهو حديث ضعيف (استمعوا من هذا البيت) أي بهذا البيت أي الكعبة فالبيت غلب عليها كالنجم على الثريا بأن تكثر وامن الطواف والحج والعمرة والصلاة والاعتكاف بمسجده ونحو ذلك (فانه قد هدم مرتين) زوال العلقي لم أر لها ذكر في شيء مما وقعت عليه مما يتعلق بالبيت ولعل الله أن يوقفنا على ذلك وقال المناوى اقتصره في الهدم على مرتين أراد به هدمها عند الطوفان إلى أن بناه ابراهيم وهدمها في أيام قريش وكان ذلك مع إعادة بنائها وللصطفى من العمر خمس وثلاثون كذا في الاتحاف (ويرفع في الثالثة) أي بهدم ذي السويقتين والمراد ترقيع بركته فانه لا يعمر بعدها أبداً (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (استنثروا) قال العلقي الاستنثار استفعال من النثر بفتح النون وسكون المثلثة وهو طرح

الماء الذي يستشفه المتوضي الذي يجذبه بريح أنفه وتطيف ما في منخرينه فيخبر به بريح
 أنفه سواء كان باعانة يدايم لا وحقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف الى اقصاه وحقيقة
 الاستنثار اخراج ذلك الماء وحكي عن مالك كراهة فعله بغير اليد والمشهور عدم الكراهة
 واذا استنثر يده فالمستحب أن يكون بخنصره اليسرى وهو سنة في الوضوء وعند القيام
 من النوم (مرتين بالغتین) ای أعلى نهاية الاستنثار (أو ثلاثاً) لم يذكرا المبالغة في
 الثلاث وكان المبالغة في الثنتين قائمة مقامها المرة الثالثة (حمده) عن ابن عباس
 وهو حديث صحيح (استنجوا) بضم الجيم (بالماء البارد فانه مصححة) بفتح الميم والصاد وشدة
 الحاء المهملة (للبواسير) ای يذهب مرض البواسير بالماء الموحدة والسین المهملة
 بعد الالف جمع بأسور ورم تدفعه الطبيعة الى ما يقبل الرطوبة من البدن كالذب ووالامر
 ارشادى طبي (طس عن عائشة) (عب) وفي بعض النسخ (طب) وفي بعضها (هب)
 عن المسور بكسر الميم وسكون السين المهملة (ابن رفاعه) بكسر الراء (القرطى)
 (استنزوا الرزق بالصدقة) ای اطلبوا ادراره عليكم وسهولة تحصيله والبركة فيه
 بالتصدق على الفقراء والمساكين فان الخلق عيال الله ومن احسن الى عياله احسن اليه
 واعطاه (هب) عن على أمير المؤمنين (عد) عن جبیر بضم الجيم وفتح الباء الموحدة
 مصغرا (ابن مطعم) بضم الميم وسكون الطاء وكسر العين المهملة (ابو الأشج) بن حبان
 عن ابی هريرة (استمل الصبي العطاس) بضم المهملة ای علامة حياة الولد حينئذ قال
 المناوى والمراد أن العطاس أظهر العلامات اذ يستدل به على حياته فيجب حينئذ
 غسله وتكفينه والصلاة عليه فيرث ويورث (الزار) في مسنده (عن ابن عمر) بن
 الخطاب (استودع الله) من ودع ای استخفظه (دينك) قدم حفظه على حفظ الامانة
 اهتماما بشأنه (وأمانتك) ای اهلك ومن تخلفه منهم بعدك ومالك الذي تودعه امينك
 وأجرى ذكر الدين مع الودائع لان السفر موضع خوف وخطر وقد يصاب ويحصل له
 مشقة وتعب لا يهمل بعض الامور المتعلقة بالدين من اخراج صلاة عن وقتها وتشاغل في
 طهارة وقول فاحش ونحو ذلك مما هو مشاهد (وخواتيم عملك) ای عملك الصالح الذي
 جعلته آخر عملك فانه يستحب للمسافر أن يختم اقامته بعمل صالح بصلاة ركعتين وصدقة
 وصلوات رحم وقراءة آية الكرسي بعد الصلاة وغير ذلك من وصية واستبراء ذمة فيندب
 لكل من ودع احدا من المسلمين ان يقول له ذلك (تد) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث صحيح غريب (استودعك الله) ای استخفظ الله جميع ما يتعلق بك من أمر
 دينك ودينك (الذى لا تضع ودائع) أى الاشياء التى فوض أربابها أمرها اليه سبحانه
 وتعالى (ه) عن ابی هريرة قال العلقمى بجانبه علامة الحسن (استوصوا بالاسارى
 خيرا) بضم الهمزة قال المناوى افعلاهم معروفا ولا تعذبوهم وذا قاله فى أسرى بدر
 (طب) عن ابی عزيز بفتح العين وكسر الزاى بضبط المؤنث واسناده حسن (استوصوا

بالانصار خيرا قال المناوي زاد في رواية فانهم كرشى وعيتي وقد قضاوا الذي عليهم
 وبقي الذي لهم (اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) قال أنس صدر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولم يصعد بعد ذلك فجد الله وأثنى عليه ثم ذكره (حم) عن أنس بن
 مالك وهو حديث حسن (استوصوا بالعباس خيرا) أبي الفضل بن عبد المطلب (قانه
 عمي وصنو أبي) أي أصلها واحد قال المناوي فمن حقي عليكم اذهبيتكم من الضلال
 اكرام من هو بهذه المنزلة مني (عد) عن علي أمير المؤمنين ويؤخذ من كلامه انه
 حديث حسن لغیره (استوصوا بالنساء خيرا) الباء للتعدية أي اقبلوا وصيتي فيهن
 واعملوا بها وارفقوا بهن واحسنهوا عشرتمهن فان الوصية بهن أكد لضعفهن
 واحتياجهن الى أمر من يقوم بهن وقال الطيبي السين للطلب أي اطلبوا الوصية من
 أنفسكم في حقهن او اطلبوا الوصية من غيركم لهن وفي نصب خير اوجهان أحدهما انه
 مفعول استوصوا لان المعنى افعلا بهن خيرا والثاني معناه اقبلوا وصيتي واتوا خير افهو
 منصوب بفعل محذوف كقوله تعالى ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خبر الهم أي انتهوا عن ذلك
 واتوا خيرا (فان المرأة خلقت من ضلع) بكسر الضاد المجهمة وفتح اللام ويموز تسكينها
 وفيه اشارة الى ما أخرجه ابن عباس في المسند ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصر
 الايسر وهونائهم (وان اعوج شئ في الضلع اعلاه) قال العلقي قيل فيه اشارة الى ان
 اعوج ما في المرأة لسانها وفائدة هذه المقدمة ان المرأة خلقت من ضلع اعوج فلا يسكر
 اعوجاجها والاشارة الى انها لا تقبل التقويم كما ان الضلع لا يقبله وأعاد الضمير مذكر
 في قوله أعلاه اشارة الى ان الضلع يذكر خلافا لمن جزم بأنه يؤنث واحتج فيه برواية مسلم
 ولا حجة فيه لان التأنيث في روايته للمرأة وقيل ان الضلع يذكر ويؤنث وعنى هذا
 فالمحفظان صحيحان (فان ذهب تقيمه كسوته) أي ان أردت منها أن تترك اعوجاجها
 أفضى الامر لي فراقها فهو ضرب مثل للطلاق ويؤيده ما في رواية الا عرج عن أبي هريرة
 عند مسلم وان ذهب تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها (وان تركته) أي فلم تقمه (فلم
 يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا) ختم بما بدأ به اشارة الى شدة المبالغة في الوصية بهن
 وفي هذا الحديث رمز الى التقويم برفق بحيث لا يبالغ فيه فيكسره ولا يتركه فيستمر على
 عوجه وليس المراد أن يتركها على الاعوجاج اذا عودت ما طبعته عليه من النقص
 الى تعاطي المخصية بمباشرتها أو ترك الواجب وانما المراد أن يتركها على اعوجاجها في
 الامور المباحة وفيه أيضا النذير الى المداراة لاستمالة النفوس وتألف القلوب والى
 سياسة النساء بالصبر على عوجهن وأن من رآهم تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه
 لا غناء للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه فكانه قال الاستمتاع
 بها لا يتم الا بالصبر عليها (ق) عن أبي هريرة وزاد عنه النساء اي أيضا (استوصوا) أي
 اعتدوا في الصلاة نذرا بأن تقروا على سميت واحدا (ولا تحتلفوا) بان لا يتقدم بعضهم

على بعض في الصلاة (فتختلف قلوبكم) بالنصب جواب النهي قال المناوي في رواية
 صدوركم (وليملني منكم) بكسر اللامين وياء مفتوحة قبل النون المشددة على التوكيد
 وبجذفها مع خفة النون روايتان اه وقال العلقمي قال الطيبي من حق اللفظان
 تحذف منه الياء لانه على صيغة الامر وقد وجد باثبات الياء وسكونها في سائر كتب
 الحديث فالفعل مبني لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة فلم يؤثر فيه الجازم (اولوا الاحلام
 والنهي) قال العلقمي أي ذوو الالباب والعقول واحدها حلم بالكسر فانه من الحلم بمعنى
 الاناء والتثبت في الامور وذلك من شعائر العقلاء واحده النهي نهيته بالضم سمي العقل
 بذلك لانه ينهى صاحبه عن القبيح وقال النووي اولوا الاحلام هم العقلاء وقيل البالغون
 والنهي بضم النون العقول فعلى قول من يقول اولوا الاحلام العقلاء يكون اللفظان
 بمعنى فلما اختلف اللفظان عطف أحدهما على الآخر تأكيذا وعلى الثاني معناه البالغون
 العقلاء اه وقال المناوي قدّمهم ليحفظوا صلواته اذا سهى فيحبرها أو يجعل أحدهم
 خليفة عند الاحتياج (ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال المناوي وهكذا كالمراهقين
 فالصبيان المميزين فاختارنا فالنساء وقال العلقمي قال النووي معناه الذين يقربون منهم
 في هذا الوصف (حم من) عن ابن مسعود البدرى (استوتوا) أي سوتوا صفوفكم
 في الصلاة ندبا (تستوقلونكم) بالجرم جواب الامر أي يتألف بعضهم بعضا (وتماشوا)
 أي تلاصقوا بحيث لا يكون بينكم فرج تسع واقفا (تراجوا) بجذف أحد التاءين
 للتخفيف أي يعطف بعضهم على بعض (طس حل) عن ابن مسعود البدرى واسناده
 ضعيف (أسد الاعمال) بفتح الهمزة والسين المهملة أي أكثرها صوابا (ثلاثة ذكر الله
 على كل حال) أي في السراء والضراء سرا وجهرا (والانصاف من نفسك) قال المناوي
 أي معاملة غيرك بالعدل بأن تقضى له على نفسك بما يستحقه عليك (ومواساة الاخ)
 أي في الدين وان لم يكن من النسب (في المال) أي بالمال بأن تصلح خالقه الدينوى من
 مالك والمواساة مطلوبة مطلقا لكم الاقارب والاصدقاء أكد (ابن المبارك) في الزهد
 (وهنادو الحكيم) الترمذى (عن ابى جعفر) مرسل (حل) عن على أمير المؤمنين
 (موقوف) عليه لا مرفوعا قال الشيخ حديث ضعيف (اسرع الارض خرابا يسراها ثم
 يمناها) قال المناوي أي ماهو من الاقاليم عن يسار القبلة ثم ماهو عن يمناها واليسار
 الم جنوب واليمين الشمال فعند دنو طي الدنيا يبدأ الخراب من جهة الجنوب ثم يتتابع
 (طس حل) عن جرير بن عبد الله واسناده حسن (أسرع الخيرات) أي أجعل انواع
 الطاعة ثوابا (البر) بالكسر أي الاحسان الى خلق الرحمن خصوصا للاصول والخواشي
 من الاقارب ومن يستحق ذلك من المسلمين ومن له أمان (وصلة الرحم) الرحم هو
 الاقارب ويقع على كل قريب يجمع بينك وبينه نسب ووصلتهم كناية عن الاحسان
 اليهم والتعطف عليهم والرفق بهم والرعاية لا حواهم وان بعدوا وأساوا (وأسرع الشر)

عقوبة) أى يجعل انواع الشر عقوبة (المعنى) أى الظلم ومجاوزة الحد (وقطبيعة الرحم)
وهى ضد ما تقدم فى صلته أى فعقوبة البغى وقطيعة الرحم يجلان لفاعلهما فى الدنيا
مع ما يذخر له فى الآخرة (ت ه) عن عائشة قال العلقمى بجانبه علامة المحسن
(أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب) قال العلقمى قال ابن رسلان معناه فى غيبة
المدعوله أو فى سره كانه من وراء معرفته أو معرفة الناس وخص حالة الغيبة بالذكر
للبعد عن الرياء والاغراض الفاسدة المنقصة للأجر فانه فى حال الغيبة يتمحض
الاخلاص ويصح قصد وجه الله تعالى بذلك فتوافقه الملائكة وجاءته البشارة على لسان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بان له مثل ما دعى لآخيه والاختوة هنا الآخرة الدينية
وقد يكون معها صداقة ومعونة وقد لا يكون قلت والسرى ذلك ان الملك يدعوله بمثل
ذلك أو يؤمن على ما فى بعض الروايات ودعاؤه أقرب الى الاجابة لان الملك معصوم قال
شيخنا روى الخرائطى فى مكارم الاخلاق عن يوسف بن اسباط قال مكثت دهرًا وأنا
أظن هذا الحديث اذا كان غائبًا ثم نظرت فيه فاذا هو لو كان على المائدة ثم دعى له وهو
لا يسمع كان غائبًا (خذ طب) عن ابن عمرو بن العاص وبجانبه علامة المحسن
(أسرعوا) أى اسرعا خفيغابىن المشى المعتاد والحجب (بالجنازة) أى يحملها الى المصلى
ثم الى المقبرة والامر للندب فان خيف التغير بدون الاسراع أو التغير به وجب الشانى
وقال العلقمى المراد بالاسراع شدة المشى وعلى ذلك جملة بعض السلف وهو قول
الحنفية قال صاحب النهاية ويمشونهم اسرعين دون الحجب وعن الشافعى والجمهور
المراد بالاسراع ما فوق سجية المشى المعتاد ويكره الاسراع الشديد وما لعمىاض الى
نفي الخلاف فقال من استحبه أراد الزيادة على المشى المعتاد ومن كرهه أراد الافراط فيه
كالرمل والحاصل أنه يستحب الاسراع بها لكن بحيث لا ينتهى الى شدة يخاف منها
حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشيع لثلاية فى المقصود من النظافة
أو ادخال المشقة على المسلم وقال القرطبي مقصود الحديث ان لا يتباطأ بالميت عن
الدفن اه وقيل معنى الاسراع الاسراع بالتجهيز فهو أعلم من الاول قال القرطبي
والاول أظهر وقال النووي الشانى باطل مردود بقوله فى الحديث تضعونه عن رقابكم
وتعقبه الفاكهى بان الحمل على الرقاب قديع بهر به عن المعانى كما تقول حمل فلان على
رقبه ذنوبه فيكون المعنى استريحوا من لا خير فيه قال ويؤيده ان الكل لا يحملونه (فان
تلك) أى الجثة المحمولة وأصله تكون سكنت نونه للباسم وحذفت الواو لا لتقاء
الساكنين ثم انون تخفيفًا (صاحبة) أى ذات عمل صالح (فخبر) قال العلقمى هو خبر
مبتدأ محذوف أى فهو خبر أو مبتدأ محذوف خبره أى فلها خير ويؤيده رواية مسلم بلفظ
قربتموها الى الخير ويأتى فى قوله بعد ذلك فشرناظر ذلك (تقدمونها اليه) الضمير راجع
الى الخير باعتبار الثواب وفى رواية فخبر تقدمونها اليها قال شيخنا قال ابن مالك ان

الضمير العائد الى الخير وهو مذكرو كان القياس اليه ولكن المذكرو يجوز تأنيده اذا اول
بمؤث كمتاويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرجة او المحسنى أو باليسرى
كقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى فسيسره لليسرى ومن اعطاء المذكرو حكم المؤث
باعتبار الة أو يل قوله صلى الله عليه وسلم في احدى الروايتين فان في احدى جناحيه
داء وفي الاخرى شفاء والجناح مذكرو ولكنه من الطائر بمنزلة اليد فجاز تأنيده مأولا بها
ومن تأنيث المذكرو بة أو يله بمؤث قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهو
مذكرو لة أو يله بحسنات (وان تك سوى ذلك) أى غير صالحة (فشر تضعونه عن
رقابكم) أى تستريحون منه لبعده عن الرجة فلاحظ لكم في مصاحبة بل في مفارقة
قال المناوى وكانت قضية المقابلة أن يقال فشر تقدمونها اليه فعدل عن ذلك شو قال
سعة الرجة ورجاء الفضل فقد يغنى عنه فلا يكن شرابل خيرا (حم ق ع) عن ابى هريرة
(اسست السموات السبع) بالبناء للمفعول (والارضون السبع على قل هو الله أحد)
أى لم تخلق الا تدل على توحيد الله ومعرفة صفاته التى نطق بها هذه السورة ولذلك
سميت سورة الاساس لاشتمالها على أصول الدين قال العلقمى لعل المراد انه ليس
القادر على ابداعها وایجادها الا من اتصف بالوحدانية فى ملكه وهو الله الواحد القهار
فن تأمل فى ایجادها علم أن الموجد لها واحد لا شريك له (تمام) فى فوائده (عن انس)
ابن مالك واسناده ضعيف (اسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة) قال العلقمى قال شيخ
شيوخنا والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها بعض انواع الشفاعة وهى التى يقول فيها
صلى الله عليه وسلم أمتى أمتى فىقال له أخرج من النار من فى قلبه وزن كذا من الايمان
فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون ايمانه اكل ممن دونه واما الشفاعة العظمى
من أراحة كرب الموقف فأسعد الناس بها من سبق الى الجنة وهم الذين يدخلونها بغير
حساب ثم الذين يلونهم وهم من يدخلها بغير عذاب بعد ان يحاسب ويستحق
العذاب ثم من يصيبه لغع من النار ولا يسقط والحاصل ان فى قوله أسعد اشارة الى
اختلاف مراتبهم فى السبق الى الدخول باختلاف مراتبهم فى الاخلاص فلذلك اك
بقوله من فى قلبه مع ان الاخلاص محلله القلب لكن اسناد الفعل الى الجارحة أبلغ من
التأكيده وهذا التقدير يظهر موقع قوله أسعد وانه على باب من التفضيل ولا حاجة
الى قول بعض الشراح ان اسعد هنا بمعنى السعيد لكن السعيد لا يكون الكل يشتركون فى شرطية
الاخلاص لانا نقول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة وقال البيضاوى يحتمل
أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرجة والاخلاص لان احتياجه الى
الشفاعة أكثر وانتفاعه بها اوفر (من قال لا اله الا الله) المراد مع محمد رسول الله ولو
عاصيا وقد يكتفى بالجزء الاول عن كلتي الشهادة أى عن التعبير بجميعة لانها صار شعارا
بجميعها فحيث قيل كلمة الشهادة او كلمة الاخلاص او قول لا اله الا الله فهو لا اله الا الله

محمد رسول الله (خالصاً) أى من شوب شرك أو نفاق (مخلصاً من قلبه) قال العلقمى من
 قلبه متعلق بخالص أو حال من ضمير قال أى قال ذلك ناشئاً من قلبه وسلبه كفى
 البخارى عن أبى هريرة قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشغاعتك يوم القيامة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألنى عن هذا الحديث
 أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس فذكره قوله أول بالرفع
 صفة لا حد أو بدل منه وبالنصب على الظرفية أو الحال أو على أنه مفعول ثان لظننت
 قال أبو البقاء ولا يضر فى النصب على الحال كونه منكرة لأنها فى سياق النفي كقولهم
 ما كان أحد مثلك وقوله من حرصك من تبعيضية أو بيانية أو معدية (خ) عن أبى هريرة
 (أسعد الناس يوم القيامة العباس) قال المناوى أى أعظمهم سعادة بماله فى الاسلام
 من المال ثرا عديدة والمناقب الفريدة اهـ ويحتمل أن المراد أنه من أسعدهم (ابن
 عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وإسناده ضعيف* (أسفر بصلاة الصبح)
 أى أخرها إلى الأسفار أى الإضاءة (حتى يرى القوم مواقع نبلهم) أى سهاهم إذا رموا بها
 قال المناوى فالباء للمعدية عند الحنفية وجعلها الشافعية للابسة أى أدخلوا فى وقت
 الإضاءة متلبسين بالصبح بأن تؤخروها إليها وقال العلقمى قال فى النهاية يحتمل أنهم حين
 أمرؤا بتغليس صلاة الفجر فى أول وقتها كانوا يصلونها عند الفجر الأول حرصاً ورغبة فقال
 أسفر وأبها أى أخروها إلى أن يطلع الفجر الثانى ويتحقق ويقوى ذلك أنه قال لئلا نور
 بالفجر قد رما به صر القوم مواقع نبلهم وقيل إن الأمر بالأسفار خاص بالليالى المقرة لأن
 أول الصبح لا يتبين فيها فأمروا بالأسفار احتياطاً قال شيخ شيوخنا جمل الحديث
 الطحاوى على أن المراد بالامتطويل القراءة فيها حتى يخرج من الصلاة مسفراً
 (الطحاوى) (أبو داود) (عن رافع بن خديج) الحارثى الصحابى المشهور ورواه عنه أيضاً
 الطبرانى وبجانبه علامة المحسن* (أسفر وأب الفجر) أى بصلاة الصبح (فانه) أى الأسفار
 بها (أعظم للأجر) وذلك بأن تؤخروها إلى تحقق طلوع الفجر الثانى وإضاءته وأسفروا
 بالخر وج منها على ما تقر قال العلقمى فإن قيل لو صلاها قبل الفجر لم يكن فيها أجر
 فأجواب أنهم يؤجرون على نيّتهم وإن لم تصح صلاتهم لقوله صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد
 المحاكم فأخطأ فله أجر وأما قول ابن مسعود ما رأيت النبى صلى الله عليه وسلم صلى صلاة
 قبل وقتها إلا صلاتين جمع بين المغرب والعشاء بجمع يعنى بالمزدلفة وصلى الفجر يومئذ
 قبل ميقاتها قالوا ومعهم يوم أنه لم يكن يصلها قبل طلوع الفجر وإنما صلى بعد
 طلوعه مغلساً بها فدل على أنه كان يصلها فى جميع الأيام غير ذلك اليوم مسفراً بها
 جوابه أن المراد أنه صلاها ذلك اليوم قبل وقت المعتاد بشئ يسير يسع الوقت لمناسك
 الحج وفى غير هذا اليوم كان يؤخر بقدر ما يتطهر المحدث والمجنب ونحوهما واشرب
 الطحاوى فأدعى أن حديث الإسفار ناسخ لحديث التغليس قال فى الحاوى وهو هو هـ

لانه ثبت أنه عليه السلام واظب على التغليس حتى فارق الدنيا كما في ابى داود ورواته
عن آخرهم ثقات وروى البغوى فى شرح السنة من حديث معاذ قال بعثنى رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقال اذا كنت فى الشتاء فغسل بالفجر وأطل القراءة
قدر ما يطيق الناس ولا تغلبهم واذا كنت فى الصيف فأسفر بالفجر فان الليل قصير
والناس ينامون فامهلهم حتى يدركوك اهـ ولو قيل به - هذا التفصيل لم يعد له كمن لم يزل
من قال به وبه يجمع بين الاحاديث فالتغليس محمول على الشتاء والاسفار على الصيف

(ت ن ح ب) عن رافع بن خديج وهو حديث صحيح * (اسلم ثم قاتل) بفتح الهمزة وكسر
اللام قال العلامة وسببه كفى البخارى اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل مقنع بالحديد
بضم الميم وفتح القاف مشددا وهو كناية عن تغطية الوجه بالآلة المحرقة فقال يا رسول الله
أقاتل ثم أسلم قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل
قليل واو أجر ببناء أجر للعقول اى أجر أجزا كثيرا وفى هذا الحديث ان الاجرا الكثير قد
يحصل بالعمل اليسير فضلا من الله واحسانا (خ) عن البراء بن عازب * (اسلم وان كنت

كارها) قال المناوى خاطب به من قال انى اجدينى كاره الا لاسلام (حم ع) والضيا
المقدسى (عن انس) بن مالك ورجاله رجال الصحيح (اسلم) بفتح الهمزة واللام ويقال بنو

اسلم وهم بطن من خزاعة (سالمها الله) من المسالمة وترك الحرب قيل هو دعاء وقيل هو
خبر او مأخوذ من سالمته اذ لم تمنه مكرها فكأنه دعاءهم بأن يصنع الله لهم
ما يوافقهم ويكون سالمها بمعنى سلمها وقد جاء فاعل بمعنى فعل كقاتله الله اى قتله وسببه
كقتله العلامة الشامى عن ابن سعد قال قدم عمر بن الاقصى بفتح الهمزة وسكون الغاء
بعدها مهمل مة مقصورا فى عصاة اى جماعة من اسلم فقالوا قد آمننا بالله ورسوله واتبعنا
منها جاك فاجعل لنا عندك منزلة تعرف العرب فضيلتنا فاننا اخوة الانصارى ولك علينا
الوفاء والنصر فى الشدة والرخاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلم فذكره (وغفار)

بكسر الغين المعجمة وتخفيف الغاء هو ابو قبيلة من كنانة (غفر الله لها) هو لفظ خبر يراى به
الدعاء ويحتمل ان يكون خبرا على بابه (أما والله) بفتح الهمزة والميم (ما انا قلته) اى من
تلقاه بنفسى (ولكن الله قاله) اى وامرني بتبليغه فاعرفوا لهم حقهم (حم ط ب ك) عن

سلمة بن الاكوع (م) عن ابى هريرة * (اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وتجييب) بضم
المثناة الفوقية وفتحها وكسر الجيم وسكون التحتية وموحدة (اجابوا الله) اى بانقيادهم
الى الاسلام من غير توقف قال العلقمى قال العلامة محمدا الشامى قدم وفد تجيب على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ثلاثة عشر رجلا وساقوا معهم صدقات اموالهم التى
فرضها الله عز وجل فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم واكرم منزلتهم وقالوا
يا رسول الله سقنا اليك حق الله عز وجل فى اموالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ردوها قسموها على فقرائكم فقالوا يا رسول الله ما قدمنا عليك الا بما فضل من فقرائنا

فقال ابو بكر يا رسول الله ما وفد علينا وفد من العرب بمثل ما وفد به هذا الحي من
تجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نقبله والهدى بيد الله عز وجل فمن اراد به
خير اشرح صدره للايمان (طب) عن عبد الرحمن بن سندر ابى الاسود الرومى قال
العلقمى وبجانبه علامة الحسين (أسلمت على ما سلفت من خير) قال العلقمى قال
شيخ شيوخنا قال المازرى ظاهره ان الخير الذى اسلفه كتب له والتقدير اسلمت على
قبول ما سلف لك من خير وقال الحبري معناه ما تقدم لك من الخير الذى عملته هو لك كما
تقول اسلمت على ان أحوز لنفسى الف درهم ولا مانع من ان الله يضيف الى حسناته
فى الاسلام ثواب ما كان صدر منه فى الكفر تغضلا واحسانا وسببه كما فى البخارى عن
حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أرايت أشياء كنت أتحب بالملئمة اى اتقرب بها
فى الجاهلية من صدقة او عناقاة وصلة رحم فهل فيها من اجر فذكره (حمق) عن حكيم
ابن حزام بكسر المهملة والزاي وهو حديث (أسلمت عبد القيس) هم بطن
من أسد بن ربيعة (طوعا) اى دخلوا فى الاسلام غير مكرهين (وأسلم الناس) اى
أكثرهم (كرها) اى مكرهين خوفا من السيف (فبارك الله فى عبد القيس) هو خير
بمعنى الدعاء وعلى باب (طب) عن رافع العبدى قال المذاوى رضى المؤلف لضعفه (اسم
الله الاعظم) بمعنى العظيم ان قلنا ان اسماء الله ليس بعضهم اعظم من بعض اول التفضيل
ان قلنا بتفاوتها فى العظيم وهو رأى الجمهور (الذى اذا دعى به اجاب) بأن يعطى عين
المسئول بخلاف الدعاء بغيره فانه وان كان لا يرد لكنته اما أن يعطاه او يدخره للاخرة
او يعوض (فى ثلاث سور من القرآن فى البقرة وآل عمران وطه) اى فى واحدة منها اوفى
كل منها قال العلقمى واختلف العلماء فى الاسم الاعظم على اقوال كثيرة يخصها شيخنا فى
كتابه الدر المنظوم قلت وتلخيص الاقوال من غير ذكر الادلة الامالا بد منه ليكون اخصر
فى تلخيصها الاول انه لا وجود له يعنى ان اسماء الله كلها عظيمة لا يجوز تفضيل بعضها
على بعض ذهب الى ذلك قوم منهم ابو جعفر الطبرى وابو الحسن الاشعري وابو حاتم بن
حبان والقاضي ابو بكر الباقلانى ونحوه قول مالك وغيره لا يجوز تفضيل بعض القرآن
على بعض وحمل هؤلاء ما ورد من ذكر اسم الله الاعظم على ان المراد به العظيم وعبارة
الطبرى اختلفت الا تار فى تبين اسم الله الاعظم والذى عندي ان الاقوال كلها
صحيحة اذ لم يرد فى خبر منها أنه لا اسم الاعظم ولا شئ اعظم منه فكأنه يقول كل اسم من
اسماءه تعالى يجوز وصفه بكونه اعظم فيرجع الى معنى عظيم وقال ابن حبان الاعظمية
الواردة فى الاخبار المراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك كما اطلق ذلك فى القرآن والمراد به
مزيد ثواب القارى للقول الثانى أنه مما استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه احدا من
خلقه كما قيل بذلك فى ليلة القدر وفى ساعة الاجابة وفى الصلاة الوسطى الثبالت أنه
نقله الامام نحر الدين عن بعض أهل الكشف الرابع أنه الله لانه اسم لا يطلق على غيره

الخامس الله الرحمن الرحيم السادس الرحمن الرحيم الحي القيوم الحديث اسم الله
 الاعظم في هاتين الآيتين والحمد لله واحد لا اله الا هو الرحمن وقائحة سورة آل
 عمران لم الله لا اله الا هو الحي القيوم السابع الحي القيوم الحديث اسم الله الاعظم في
 ثلاث سور البقرة وآل عمران وطه قاله الرازي الثامن الحنان المنان بديع السموات
 والارض ذو الجلال والاكرام التاسع بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام
 العاشر ذو الجلال والاكرام الحادي عشر الله لا اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفوا أحد قال المحافظ ابن حجر وهو الاربع من حيث السند من جميع ما ورد
 في ذلك الثاني عشر رب رب الثالث عشر مالك الملك الرابع عشر دعوة ذي النون لا اله
 الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين الخامس عشر كلمة التوحيد بد نقله عياض
 السادس عشر نقله الفخر الرازي عن زين العابدين أنه سأل الله تعالى أن يعلمه الاسم
 الاعظم فرأى في النوم هو الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم السابع عشر هو مخفي
 في الاسماء الحسنى الثامن عشر أن كل اسم من اسمائه تعالى دعا العبد به ربه مستغرقا
 بحيث لا يكون في ذكره حالة تذكير الله فان من تأتى له ذلك استجيب له قاله جعفر
 الصادق واجنيد وغيرهما التاسع عشر انه اللهم حكاه الرزكى العشرون ألم اه ملخصا
 (هك طب) عن ابي امامة الباهلي واسناده حسن * (اسم الله الاعظم في هاتين
 الآيتين والحمد لله واحد) أى المستحق للعبادة واحد لا شريك له (لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم) المنعم بجلال النعم ودقائقها (وقائحة آل عمران لم الله لا اله الا هو الحي القيوم)
 الذى به يقام كل شئ (حمدته) عن اسماء بنت يزيد من الزيادة قال العلامة بجانبه
 علامة الصحة وقال فى الكبير حسن غريب * (اسم الله الاعظم الذى اذاعى به أجب
 فى هذه الآية قل اللهم) أى قل يا الله فالنعم عوض عن الياء ولذلك لا يجتمعان (مالك
 الملك) أى يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك (الآية) بكاملها (طب) عن
 ابن عباس * (اسم الله الاعظم الذى اذاعى به أجب واذا سئل به اعطى دعوة يونس بن
 متى) التى دعى بها وهو فى بطن الحوت وهى لا اله الا انت سبحانك انى كنت من
 الظالمين مادعاهم مسلم فى شئ قط الاستجاب الله له كما فى خبر يأتى (ابن جرير الطبرى
 عن سعد) بن ابي وقاص باسناد ضعيف * (اسماع الاصح صدقة) أى ابلاغ الكلام
 للاصح بخصوصياح فى اذنه يثاب عليه كما يثاب على الصدقة (خط) فى الجامع عن سهل
 ابن سعد * (اسم حق) أى من أكثرهم جودا واكرمهم نفسا (جعفر) بن ابي طالب
 (الحمامى فى اماليه وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابي هريرة) * (اسم يسمع لك) بالبناء
 للفعل والغاغل أى عامل الناس بالسماحة والمساهلة يعاملك الله بمثلها فى الدنيا
 والاخرة كما تدن تذان (حم طب هب) عن ابن عباس قال العلامة بجانبه علامة
 احسن * (اسم هو يسمع لكم) تقدم معناه (عب) عن عطاء بن ابي رباح (مرسلا)

(اسمعوا واطيعوا) قال العاتقي قال القاضي عياض وغيره أجمع العلماء على وجوب
 طاعة الامراء في غير معصية وعلى تحريمها في المعصية لقول الله تعالى أطيعوا الله
 وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم قال العلماء المراد بأولي الامر من اوجب الله طاعته
 من الولاة والامراء هذا قول جماهير السلف والخلف من المفسرين والفقهاء وغيرهم
 (وان استعمل) بالبناء للفعل (عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة) وهو تمثيل في
 المحاربة وبشاعة الصورة قال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود يعني وهذا
 من ذلك اطلق العبد الحبشي مبالغة في الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلي
 الامارة وقد اجعت الامة على انها لا تكون في العبيد ويحتمل أن يسمى عبدا باعتبار
 ما كان قبل العتق وهذا كله انما يكون عند الاختيار أما لو تغلب عبد حقيقة بطريق
 الشوكة فان طاعته تجب اخضاع الفتنة مالم يأمر بمعصية كما تقدم (حم خه) عن انس
 ابن مالك ورواه مسلم أيضا (أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته) قيل كيف
 يسرق منها يا رسول الله قال (لا يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها) قال العاتقي انما
 كان أسوأ لأن الخيانة في الدين أعظم من الخيانة في المال (حم ك) عن ابي قتادة
 الانصاري (الطيب السبي) ايوداود (حم ع) عن ابي سعيد الخدري قال الشيخ حديث
 حسن (أشبهه من رايت ببحر يل دحية) بفتح أوله وكسره (الكلي) اي هو أقرب
 الناس شبهابه اذا تصور في صورة انسان (ابن سعد) في طبقاته واسمه يحيى (عن ابن
 شهاب) (اشتد غضب الله على من زعم انه ملك الا ملاك لا مالك) قال المناوي أي من
 تسمى بذلك ودعى به راضيا بذلك وان لم يعتقه في الحقيقة (الا الله) وحده وغيره وان
 سمي ملكا او ملكا فتجوز وانما اشتد غضبه عليه لمنازعة له تعالى في ربوبيته والوهيته
 (حم ت) عن ابي هريرة والحارث عن ابن عباس (اشتد غضب الله على الزناة) قال
 المناوي تعرضهم لافساد المحكمة الالهية بالجهل والافساد (ابو سعد الجعفي) بفتح
 الجيم وسكون الراء وخفة الموحدة من تحت وبعد الالف ذال معجمة مفتوحة وقاف مخففة
 آخره نون نسبة لبلدة في العراق (في جزئه وابو الشيخ) بن حبان في اماليه (فر) كلهم
 (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (اشتد غضب
 الله على امرأة ادخلت على قوم ولد ليس منهم يطالع على عوراتهم ويشركهم في
 اموالهم) قال المناوي لانها عرضت نفسها للزنا حتى جلت منه فأتت بولد فنسبته الى
 صاحب الفراش فصار ولده ظاهرا (البرار) في مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب
 (اشتد غضب الله على من آذاني في عترتي) اي بوجه من وجوه الإيذاء والعثرة بكسر
 العين المهملة وسكون المثناة الفوقية نسل الرجل وأقاربه ورهطه (فر) عن ابي سعيد
 الخدري (اشتد غضب الله على من ظلم من لا يجد ناصر غير الله) أي من ظلم انسانا
 لا يجد له معين غير الله لان ظلمه أشد من ظلم من له معين او شوكة او مجأ (فر) عن علي

أمير المؤمنين * (اشتدّى أزمة) بفتح الهمزة وسكون الزاي وخفة الميم أي بأزمة وهي الشدة والقمط وما يصيب الانسان من الامور المقلقة من الامراض وغيرها (تنفرجى) بالجزم جواب الامر قال العلقمي قال شيخنا زكرياء وليس المراد حقيقة أمر الشدة بالاشتداد ولا نداء أو هابل المراد طلب الفرج لتزول لكن لما ثبت بالدلة ان اشتداد الشدة سبب للفرج كقوله تعالى ان مع العسر يسرا وقوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وقوله صلى الله عليه وسلم ان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا أمرها ونادها اقامته للسبب مقام المسبب وفيه تسلية وتأنيس بأن الشدة نوع من النعمة لما يترتب عليها وقال السخاوى المراد بالمغنى في الشدة النهاية حتى تنفرجى وذلك أن العرب كانت تقول ان الشدة اذا تنهات انفرجت وقد عمل العلامة ابو الفضل يوسف بن محمد الانصارى المعروف بابن النخوى هذا الحديث مطلع قصيدة بدعية فقال

اشتدّى أزمة تنفرجى * قد آذن لي لك بالبلجى

وقد عارضه الاديب ابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد بن ابى القاسم لكنه انما ابتدأها بقوله

لا بد اضيق من فرج * بخواطره مك لا تسج * اشتدّى أزمة تنفرجى

قال المناوى وخاطب من لا يعقل تنزيلا له منزلة العاقل (القضاعى) فى الشهاب (فر) كلاهما (عن على) أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اشترى الرقيق) امرار شاد (وشار كوهم فى ارزاقهم) أى فيما يكسبونه بمخارجهم وضرب المخرج عليهم او نحو ذلك (واياكم والزنج) قال العلقمي بكسر الزاي والفتح لغة وقال المناوى بفتح الزاي وتكسراى احذر واشراءهم (فانهم قصيرة اعمارهم قليلة ارزاقهم) لان الاسود انما هو لبطنه وفرجه كما فى خبر سيحى فان جاع سرق وان شبع فسق كما فى خبر آخر وذلك يمحى بركة العمر والرزق (طب) عن ابن عباس * (اشد الناس) قال المناوى أى من اشدّهم وكذا يقال فيما يأتى (عذابا) أى تعذيبا (للناس فى الدنيا) أى بغير حق (اشد الناس عذابا) عن الله يوم القيامة) يعنى فى الآخرة فالمراد بالقيامة هنا ما بعد الموت الى ما لانهاية له وكما تدان وفى الانجيل بالكيل الذى تكتمل يكتمل لك (حهم ب) عن خالد بن الوليد (ك) عن عياض بكسر العين المهملة وفتح المثناة التحتية مخففة (ابن غنم) بفتح الغين المجهمة وسكون النون (ق) عن هشام بن حكيم بن حزام الاسدى واسناده كما قال العراقى صحيح * (اشد الناس عذابا) يوم القيامة امام جاثى ومثله قاض لان الله تعالى اثمنه على عبده وأمواله ليحفظها ويراقبها فاذا تعدّى استحق ذلك (ع طس حل) عن ابى سعيد الخدرى واسناده حسن * (اشد الناس عذابا) يوم القيامة من يرى) يضم فكسرو ويحذف فتح اوله وثانيه (الناس) مفعول على الاول

وفاعل على الثاني (ان فيه خير ولا خير فيه) باطنا فلما تخلق بأخلاق الاخيار وهو
 من الفجار اسبست وجب ذلك (ابو عبد الرحمن السلمي) محمد بن الحسين (في الاربعين)
 المجموعة الصوفية (فر) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (أشد)
 الناس عذابا عند الله يوم القيامة) أي من أشدهم ويدل على ذلك ما في رواية مسلم ان
 من أشد الخ (الذين يضاهاون بخلق الله) أي يشبهون ما يصنعونه من تصوير ذوات
 الارواح بما يصنعه الله تعالى قال المناوي قال النووي قال العلماء تصوير صورة الحيوان
 حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد وسواء صنعه
 لما يتهم أم لغيره فصنعه حرام بكل حال وسواء كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار
 أو فلس أو اناء أو حائط أو غيرها ويستثنى من ذلك لعب البنات لان عائشة رضي الله
 تعالى عنها كانت تلعب بها عنده صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وحكمته تدرسهن أمر
 التربية فاما تصوير ما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام وقال أيضا هذا حكم التصوير
 وأما اتخاذ المصور بما فيه صورة حيوان فان كان معلقة على حائط أو ثوب ملبوس أو عمامة
 أو نحو ذلك مما لا يعد متنافها فهو حرام وان كان في بساط يداس أو مخدة أو وسادة أو نحوها
 مما يتهم فليس بحرام قال العلقمي وسببه كما في البخاري عن عائشة قالت قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من سفر وقد سترت بقرام على سهوة في فيه تماثيل فلما رآه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هتكه وقال أشد الناس فذكرة قوله بقرام بكسر القاف وتخفيف
 الراء هو ستر فيه رقم وتقس وقيل ثوب من صوف ملون يفرش في المودج أو يعطى به
 قوله على سهوة بفتح المهملة وسكون الهاء هي الصفة في جانب البيت وقيل الكوة وقيل
 الرف وقيل بيت صغير يشبه المخدع وقيل بيت صغير مخدع في الارض وسمكه مرتفع من
 الارض كالخزانة الصغيرة يكون فيه المتاع ويرج هذا الاخير أبو عبيد ولا مخالفة ووقع
 في حديث عائشة انها علقته على بابها وكذا عند مسلم فتعين ان السموة بيت صغير
 علق السترة على بابها واقتطع شيخنا على الاول والرابع (حمقن) عن عائشة (أشد)
 الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه علمه) أي لم يعمل به (طس عذهب) عن أبي هريرة
 قال المناوي ضعفه الترمذي وغيره (أشد الناس بلاء) أي محنة واختبارا (الانبياء)
 ويلحق بهم الاولياء لقربهم منهم وان كانت درجاتهم منخطة عنهم (ثم الامثل فالامثل)
 أي الاشرف فالاشرف والا على فالاعلى فهم معرضون للحن والبلاء والسر في ذلك ان
 البلاء في مقابلة النعمة فمن كانت نعمة الله عليه أكثر كان بلاءه أشد لا أنه كلما قويت
 المعركة بالميتلى هان عليه البلاء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ليس بمؤمن أي مستكمل
 الايمان من لم يعد البلاء نعمة والرخاء مصيبة ومنهم من ينظر الى أجر البلاء فيهمون عليه
 البلاء وأعلى من ذلك درجة من يرى أن هذا تصرف المالك في ملكه فيسلم ولا يعترض
 وأرفع منه من شغلته المحبة عن طلب رفع البلاء (يبتلى الرجل) بالبناء لا يفعل (على)

حسب) بالتخريك (دينه) أى بقدر قوة إيمانه وضعفه (فان كان فى دينه صلبا) بضم
 الصاد المهملة وسكون اللام أى قويا شديدا (استبدلأوه) أى عظم (وان كان
 فى دينه رقة) أى ضعف ولين (ابتلى على قدر دينه) أى ببلاء هين سهل قال الدميرى
 قد يجهل بعض الناس فيظن أن شدة البلاء وكثرة آتائزل بالعبد لهوانه وهذا
 لا يقوله إلا من أعى الله قلبه بل العبد يتلى على حسب دينه كما فى حديث الباب (فما
 يبرح البلاء بالعبد) أى الإنسان (حتى يتركه يمشی على الأرض وما عليه خطيئة)
 كناية عن سلامته من الذنوب وخلاصه منها (حم خ ق ه) عن سعد بن أبى وقاص *
 (أشد الناس بلاء فى الدنيا أوصى) ولهذا قال فى حديث آخرانى أوعك كما يوعك
 رجلان منكم (تخ) عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) أى عن بعضهم وأسناده حسن
 (أشد الناس بلاءا لانبيا ثم الصحاحون) أى القائمون بما عليهم من حقوق الحق والخلق
 (ثم الأمثل فالأمثل) كما تقدم (طب) عن اخت حذيفة فاطمة أو خولة قال العلقمى
 بجانبه علامة المحسن * (أشد الناس بلاءا لانبيا ثم الصحاحون) أى يتلهم الله فى الدنيا
 ليرفع درجاتهم فى الآخرة (لقد كان أحدهم يتلى بالفقر) أى الدنياوى الذى هو قلة المال
 (حتى ما يجد إلا العبادة يحبها) بحجم وواو وموحدة أى يخرقها ويقطعها وكل شئ
 قطع وسطه فهو محبوب (فيلبسها) بفتح الباء الموحدة أى يدخل عنقه فيها ويراهنعة
 عظيمة (ويتلى بالقمل حتى يقتله) أى حقيقة أو مبالغة عن شدة الضنى (ولا أحدهم)
 بلام التأكيد (كان أشد فرحا بالبلاء من أحدكم بالعطاء) لما تقدم من أن المعرفة كلما
 قويت بالمبتلى هان عليه البلاء ولا يزال يرتقى فى المقامات حتى يلتذ بالضراء أعظم من
 التذاذة بالسراء (ه ع ك) عن أبى سعيد الخدرى وأسناده صحيح * (أشد الناس حسرة
 يوم القيامة رجل أمكنه طلب العلم) الشرعى والعمل به (فى الدنيا فلم يطلبه) أى لم يراه
 من عظيم افضال الله على العلماء العاملين (ورجل علم علما فاتتبع به من سمعه منه دونه)
 أى يكون من سمعه عمل به ففاز بسببه وهلك هو بعدم العمل به (ابن عساكر) فى تاريخه
 (عن أنس) * (أشد الناس عليكم الروم وأنما هلكتم) أى أنما هلكهم أى استئصلهم
 بالهلاك (مع الساعة) أى قرب قيامها (حم) عن المستورد بضم الميم وكسر الراء ابن
 شداد القرشى وهو حديث حسن * (أشد أمتى لى حبا) أى من أشدهم حبا لى (قوم
 يكونون بعدى يؤذوا أحدهم) بيان لشدة حبه لهم (أنه فقد أهله وماله وأنه رأى) وهذا من
 معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه أخبر عن غيب وقد وقع (حم) عن أبى ذر * (أشد
 الحرب النساء) قال المناوى براء وباء موحدة على ما فى مسودة المؤلف وعليه فمعناه أن
 كيدهن عظيم يغلبن به الرجال فهو أشد عليهم من محاربة الأبطال وبراى ونون على ما
 فى تاريخ الخطيب وجرى عليه ابن الجوزى ومعناه كما قال ابن الجوزى أشد الحزن حزن
 النساء (وأبعد اللقاء) بكسر اللام (الموت) لأن الشخص يؤمل أمالا كثيرة فبسبب ذلك

بعد اللقاء (واشد منهم الحاجة للناس) اى لما فى السؤال من الذل والهوان واعظم منه
 عوده بعد السؤال بلا قضاء حاجة فهو من البلاء العظيم (خط) عن انس بن مالك
 وهو حديث ضعيف * (اشدكم من غلب نفسه عند الغضب) اى من اكملكم ايمانا من
 ملك نفسه وقهرها عند هيجان الغضب بأن لم يكن لها من العمل بمقتضاه (واحدكم من
 عفا بعد القدرة) اى واربحكم عقلا واناة من عفا عن طمعه بعد ظفره به وتمكنه من
 عقوبته (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغضب عن علي) بن ابى
 طالب أمير المؤمنين وهو حديث ضعيف * (اشراف امتى حيلة القرآن) اى حفظته
 الملازمون على تلاوته العاملون باحكامه (واصحاب الليل) اى الذين يحميونه بالتهجد
 ونحوه كهراء واستغفار ونسيج وغير ذلك فمن حفظ القرآن فقرأه وقام الليل فهو من
 الاشراف ودونه من اتصف باحدهما فقط (طه ب) عن ابن عباس وهو حديث
 ضعيف * (اشربوا) بفتح الهزة وكسر الراء (عينكم من الماء) اى أعطوها حظها منه
 (عند الوضوء) اى عند غسل الوجه فيه والمراد أنه يندب الاحتياط فى غسل الموق
 ونحوه خشية عدم وصول الماء اليه (ولا تنفضوا ايديكم) اى من ماء الطهر
 (فانها) اى الايدى عند نفذك اياها بعد غسلها فى الوضوء تشبه (مراوح الشيطان)
 التى يروح بها على نفسه ولهذا ذهب الى كراهته الامام الرافعى ووجهه بأنه كالتبرى
 من العبادة لكن صحح النووي اباحته لثبوت النقص من فعله صلى الله عليه وسلم ومثل
 لوضوء فيما ذكر الغسل (ع عد) عن ابى هريرة واسناده ضعيف * (اشرف المجالس)
 اى المجالس التى يجلسها الانسان للتعباد ومطلقا لا لحويل فانه مكروه او حرام
 (ما استقبل به القبلة) اى الكعبة بأن يجعل وجهه ومقدم بدنه تجاهها (طه ب) عن
 ابن عباس وهو حديث ضعيف * (اشرف الايمان) اى من ارفع خصال الايمان
 (ان يأمنك الناس) اى يأمنوا منك (على دمائهم واموالهم) واعراضهم واماناتهم
 (واشرف الناس ان يسلم الناس من لسانك ويدك واشرف الهجرة ان تهجر السيئات)
 لان ذلك هو الجهاد الاكبر (واشرف الجهاد أن تقتل وتعقر فرسك) قال المناوى
 اى تعرضه بشدة المقاتلة عليه الى ان يجرحه العدو او يقطع قوائمه (طس) عن ابن عمر
 ابن الخطاب (ورواه ابن الجار فى تاريخه) تاريخ بغداد عن ابن عمر أيضا (وزاد
 واشرف الزهد أن يسكن قلبك على ما رزقت) اى لا يضطرب ولا يتحرك لطلب الزيادة
 لعله بان حصول ما فوق ذلك محال (وان اشرف ما تسأل من الله عز وجل العافية
 فى الدين والدنيا) ومن ثم كان اكثر دعائه عليه الصلاة والسلام وفى الخبر الا ترى اليك
 انتهت الامانى يا صاحب العافية وهو حديث ضعيف * (اشعر) قال المناوى وفى
 رواية اصدق (كلمة) اى قطعة من الكلام من تسمية الشئ باسم جزئه (تكمات بها
 العرب) كلمة ليبدو فى رواية قالها الشاعر (ألا) كلمة تنبيه تدل على تحقيق ما بعدها

ويقال حرف استفتاح غير مركبة (كل شيء) اسم للوجود فلا يقال للعدوم شيء (ما خلا الله باطل) المعنى كل شيء سوى الله وصفاته الذاتية والقولية زائل فان مضاعف ليس له دوام وتتممة البيت وكل نعيم لا محالة زائل أي وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (مت) عن أبي هريرة **﴿اشفع الاذان﴾** بهجرة وصل مكسورة أي اثبت بمعظمه مثني اذا التكبير في أوله أربع والتهيل في آخره فرد (وأوتر الاقامة) أي اثبت بمعظم ألفاظها مفردا اذا التكبير في أولها اثنان ولفظ الاقامة في أثنائها كذلك قال العلقي واختلف العلماء في لفظ الاقامة فالمشهور من مذهبنا الذي تظاهرت عليه نصوص الشافعي وبه قال احمد وجهور العلماء أن الاقامة إحدى عشرة كلمة وقال مالك عشر كلمات فلم يثبت لفظ الاقامة وهو قول قديم للشافعي وقال ابو حنيفة الاقامة سبع عشرة كلمة يثنونها كلها قال الخطابي مذهب جمهور العلماء والذي جرى عليه العمل في الحرمين والمجاز والشام واليمن ومصر والمغرب الى أقصى بلاد الاسلام ان الاقامة فرادى مع تكرار قوله قد قامت الصلاة الا ما لكافان المشهور عنه انه لا يكررها والمحكم في افراد الاقامة وتنبيه الاذان ان الاذان لا اعلام الغائبين فيكرروا ليكون أبلغ في اعلامهم والاقامة للحاضرين فلا حاجة الى تكرارها ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت في الاقامة دونه في الاذان وإنما كرر لفظ الاقامة خاصة لانه المقصود الاقامة فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان الاقامة إحدى عشرة كلمة منها الله اكبر الله اكبر أولا وآخرها فهذه تنبيه فاجواب ان هذا وان كان صورة تنبيه فهو بالنسبة الى الاذان افراد ولهذا قال اصحابنا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد فيقول في أول الاذان الله اكبر الله اكبر ثم يقول الله اكبر الله اكبر بنفس آخر (خط) عن انس بن مالك (قط) في كتاب (الافراد عن جابر) بن عبد الله وهو حديث حسن **﴿اشفعوا توجروا﴾** أي يشفع بعضهم في بعض عند ولادة الامور وغيرهم من ذوي الحقوق قال القاضي عياض ولا يستثنى من الوجوه التي يستحب فيها الشفاعة ولا سيما من وقعت منه الهفوة او كان من أهل البستر والعفاف قال واما المصريون على فسادهم المشتهرون في باطلهم فلا يشفع فيهم لينزجروا (ابن عساكر) في تاريخه عن معاوية بن ابي سفيان وبؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره **﴿اشفعوا توجروا﴾** أي يثيبكم الله بشفاعتكم (ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء) أي يظهر على لسان رسولة يوحى اوالهام ما شاء من اعطاء وحرمان فتندب الشفاعة ويحصل الاجر للشافع مطالقا سواء قضيت الحاجة أم لا وسببه كما في البخاري عن ابي موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه طالب حاجة أقبل على جلسائه وقال اشفعوا توجروا فذكره قال العلقي قال شيخنا في الحديث المحض على الخير بالفعل او بالتسبب اليه بكل وجه وبالشفاعة الى الكبير في كشف كرب ومعونة الضعيف اذ ليس كل احد

يقدر على الوصول الى الرئيس والتمكن منه ليحل عليه او يوضح له مراده ليعرف حاله على
 أى وجه (ق ٣) عن ابي موسى الاشعري * (أشقى الاشقياء) أى اسوأهم عاقبة (من
 اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لكونه مقلقى الدنيا عادم المال وهو مع ذلك كافر
 ويليه فى الشقاوة فقير مسلم مصر على ارتكاب الكبائر مات بغير توبة ولم يعف عنه
 (طس) عن ابي سعيد الخدرى وهو حديث حسن * (أشقى الناس عاقراً ناقة ثمود) أى
 قاتلها وهو قد اربى سالف (وابن آدم) أى قابيل (الذى قتل اخاه) أى هابيل ظلم
 (ما سفل على الارض) بالبناء للمفعول أى ما أريق عليها (من دم) بقتل امرء معصوم ظلم
 (اللاحقة) منه (أى من أمه) (لانه أول من سن القتل) أى جعله طريقة متبعة ومن سن
 سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة (ط ب ك نخل) عن ابن عمرو
 ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح * (أشكر الناس لله) أى أكثرهم شكراله (أشكرهم
 للناس) الظاهر أن الاخبار معناه الطالب أى كما يطلب شكر المنعم وهو الله سبحانه
 وتعالى يطلب شكر من أجرى على يديه النعمة لانه تعالى جعل للنعم وسائط منهم
 وواجب شكر من جعله سببها فابتغى لمن صنع اليه معروف ان يشكر من
 جرى على يديه وان يثنى عليه ويدعوه وينبغى لمن لا يقوم بالشكر ان لا يقبل العطاء
 قال البخارى

لا أقبل الدهر نية لا لا يقول به * شكرى ولو كان مهديه الى أبى

والشكر مطلوب ولو على مجرد الملم بالاحسان كما قال

لا شكرنك معروف فاهممت به * ان اهتمامك بالمعروف معروف

(حم ط ب هب) والاضياء المقدسى (عن الاشعث بن قيس) بن معدى كرب الكندى
 (ط ب هب) عن اسامة بن زيد (عب) عن ابن مسعود وهو حديث صحيح لغيره *
 (أشهد بالله) بفتح الهمزة فعل مضارع أى أشهد والله فهو قسم (وأشهد بالله) أى لاجله
 (نقد قال لى جبريل يا محمد ان مد من النحر) أى الملائم لشربها (كعابدون) أى صنم
 أى ان استحلها والا فهو زجرو تنغير (الشيرازى فى) كتاب (الالقب) والكنى
 (والرافعى) وابوزعيم (الحافظ فى مسلسلاته) التى بلغت أشهد بالله (وقال) هذا حديث
 صحيح (ثابت) كلاهما (عن على) امير المؤمنين ابن ابي طالب * (أشهدوا) بفتح الهمزة
 وكسر الهاء (هذا الحجر) بفتحات (خيرا) أى اجعلوا الحجر الاسود شهيدكم فى خير تغفلونه
 عنده كتمثيل واستلام اودعاء وذكرك (فانه يوم القيامة شافع) أى فمّن أشهده خيراً
 (مشفع) أى مقبول الشفاعة من قبل الله تعالى (له لسان) أى ينطق به (وشفتان
 يشهدان استلمه) أى لمسه اما بالقبلة او باليد فيتأكد تقبيله واستلامه لذلك ولا مانع من
 ان الله يجعل له لساناً فى الآخرة ينطق به كاستنائه وعلى كيفية اخرى لما يأتى ان مافى
 الآخرة لا يشبه مافى الدنيا الا فى الاسم (ط ب) عن عائشة واسناده حسن

(أشيد والنكاح) بفتح الهزة وكسر الشين المعجمة وسكون المثناة التحتية وضم الدال
 المهملة من الاشادة وهي رفع الصوت بالشئ اى اعلنه والمراد بالنكاح في هذا الحديث
 وما بعده العقد اتفاقا وفيه نهى عن نكاح السر (طب) عن السائب بن يزيد قال
 العلقي وبجانبه علامة الحسن (أشيد والنكاح وأعلموه) عطف تفسير (الحسن بن
 سفيان) في جزئه (طب) عن هناد بن الاسود القرشي الاسدي وهو حديث حسن
 وقال البغوى لا أصل له (اصابتكم فتنة الضراء) بفتح الضاد المعجمة والمدهى الحالة التي
 تضر والمراد ضيق العيش والشدة (قصبرتم وان اخوف ما أخاف عليكم فتنة السراء)
 وهي اقبال الدنيا والسعة والراحة فانها أشد من فتنة الضراء والصبر عليهم أشق ومو معظم
 هذه الفتنة (من قبل النساء) بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهتهن (اذا تسورن
 الذهب) أى لبسن اساور من ذهب (ولبسن ريط الشام) بفتح الراء وسكون المثناة
 التحتية وطاء مهملة جمع ريطه وهي كل ثوب لين رقيق ونحوه (وعصب الين) بفتح العين
 وسكون الصاد المهملة بين برود عينية يعصب غزلها أى يجمع ويربط ثم يصبغ وينسج
 فيصير موشى لبقاء ما عصب منه أبيض وقيل هى برود مخططة (وأعبن الغنى) قال
 المناوى كذا وقفت عليه فى خط المؤلف فما فى نسخ من انه اتبعن بتقديم الموحدة على
 العين تحريف (وكافن الفقير ما لم يجد) أى جلسته على تحصيل ما ليس عنده من الدنيا
 فيضطر الى التساهل فى الاكتساب ويتجاوز الحلال الى المحرام فيقع فى الذنوب والاثام
 (خط) عن معاذ بن جبل واسناده ضعيف (أصب) قال المناوى وفى رواية اصف
 والاو أعم (بطعامك) أى اقصد باطعامه (من تحب فى الله) فان اطعامه أكدم من
 اطعام غيره وان كان اطعام الطعام لكل احد من المعصومين مطلوباً (ابن أبى الدنيا) ابو
 بكر القرشى (فى) كتاب (فضل) زيارة (الاخوان) فى الله (عن) ابى القاسم (الضحاك
 مرسلاً) ورواه ايضا ابن المبارك (أصدق كلمة قالها الشاعركلمة لا يبدى الا كل شئ ما خلا
 الله باطل) أى هالك لانه موافق لاصدق الكلام وهو قوله تعالى كل من علم با فان ونمة
 البيت وكل نعيم لا محالة زائل أى وكل نعيم من نعيم الدنيا لا بد من زواله (ق) عن ابى
 هريرة قال المناوى زاد مسلم فى رواية وكاد أمية بن ابى الصلت ان يسلم (أصحاب
 البدع) قال العلقي لعل المراد اهل الاهواء الذين تكفروهم بدعتهم (كلاب النار) اى
 يتعاونون فيها كعواء الكلاب أو هم أخس أهلها أو أحقرهم كما أن الكلاب أحقر
 الحيوان (ابو حاتم) محمد بن عبد الواحد (الخرزاعى فى جزئه) المشهور (عن ابى امامة)
 الباهلى (أصدق الحديث ما عطس عنده) ببناء عطس للمفعول قال المناوى وانما
 كان أصدق لأن العطسة تنفس الروح وتقبيه الى الله فاذا تحرك العطس عنده
 فهو آية الصدق (طس) عن انس بن مالك قال العلقي بجانبه علامة الحسن (أصدق
 الرؤيا) اى الواقعة فى المنام (بالاسفار) اى ما رأى الانسان فى وقت السحر وهو

ما بين الفجرين لان الغالب حينئذ أن الخواطر مجتمعة والدواعي متوفرة والمعدة خالية
 (جاءت حبك) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث صحيح: (اصرف بصرك) أي اقلعه
 إلى جهة أخرى وجوباً إذا وقع على أجنبية من غير قصد فإن صرفته في الحلال فلاثم
 عليك وإن استدمت النظر أئمت لهذا الحديث ولقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من
 أبصارهم وسيدبه كافي الكبير عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن نظر الفجأة أي البغته قد كره (حم م ٣) عن جرير بن عبد الله: (اصرم الاحق)
 بكسر الهمزة وسكون الصاد المهملة وكسر الراء أي اقطع وده وهو واضع الشيء في غير محله
 مع العلم بتعجه والقصر الأمر بعدم صحته ومخالطته القبح حاله ولأن الطباع سرقة وقد
 يسرق طبعك منه قالوا وعدوا قل خير من صديق احق وقيل عدوك ذو العقل أبقي
 عليك وارعى من الوثائق الاحق وقيل إنك تحفظ الاحق من كل شيء إلا من نفسه وروى
 المحكم الترمذي عن انس مرفوعاً أن الاحق يصيب بحقه اعظم من بخور الفاجر وانما
 يقرب الناس الزلف على قدر عقولهم وقيل إن أردت أن تعرف الاحق فخذته بالمال
 فإن قبله فهو احق (طب) وفي نسخة هب بدل طب (عن بشير) قال المناوي ضبطه
 المحاكم بموحدة مفتوحة فمجمة مكسورة وياء ورده البيهقي بأنه وهم وانما هو تحتية
 مضمومة فمهملة مصغرة (الانصاري) ذكره المحاكم أيضاً فتبعه المؤلف قال الحافظ ابن حجر
 وليس كذلك وانما هو عبدى وقيل كندى (اصطفوا) قال المناوي قال المؤلف ومن
 خصائص هذه الامة الصف في الصلاة (ولم يتقدمكم في الصلاة) أي للإمامة (افضلكم)
 أي بخوفقه (فان الله عز وجل يصطفى من الملائكة ومن الناس) أي يختار (طب) عن
 واثله بن الاسقع ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف: (اصل كل داء) أي
 من الادواء المورثة لضعف المعدة وفسادها والافن الادواء ما يحدث من غير التهمة
 (البردة) أي التهمة قال المناوي وهي بفتح الراء على الصواب خلاف ما عليه المحدثون من
 اسكانها وانما سميت بذلك لانها تبرد حرارة الشهوة وتثقل الطعام على المعدة وكثيراً ما
 تتولد من الشرب على الطعام قبل هضمه قال بعض اطباء وأضر الطعام طعام بين شرابين
 وشراب بين طعامين قال العلامة سي قال شيخنا أخرج البيهقي من طريق بقرية قال أنبأنا
 أرطاة قال اجتمع رجال من اهل الطب عند ملك من الملوك فسألهم ما دواء رأس المعدة
 فقال كل رجل منهم قولاً ومنهم رجل ساكت فلما فرغوا قال ما تقول أنت قال ذكروا
 أشياء وكلها تنفع بعض النفع ولكن ملاك ذلك ثلاثة أشياء لا تأكل طعاماً أبداً إلا وابت
 تشربه ولا تأكل لحماً أبداً يطبخ لك حتى يتم انضاجه ولا تتبلغ نعمة أبداً حتى تمضغها
 مضغاً شديداً لا يكون فيها على المعدة مؤينة وأخرج البيهقي عن ابراهيم بن علي الذهلي
 قال اختار الحكماء من كلام المحكة أربعة آلاف كلمة وأخرج منها أربع مائة كلمة وأخرج
 منها أربعون كلمة وأخرج منها أربع كلمات (أولها) لا تثق بالنساء (الثانية) لا تجل معدتك

ما لا تطبق (الثالثة) لا يغزن المال وان كثر (الرابعة) يكتمك من العلم ما تتقبح به (قط)
 في كذب (العلل عن انس بن السني وابونعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن
 علي) أمير المؤمنين ابن أبي طالب (وعن أبي سعيد) الخدري (وعن الزهري مرسل)
 وهو ابن شهاب (أصلح بين الناس) الخطاب فيه لا بي كاهل (ولو تعنى الكذب) يريد
 ولو ان تقصد الكذب فالكذب جائز في مسائل منها الاصلاح بين الناس (طب) عن أبي
 كاهل الاحمسي واسمه قيس او عبد الله صحابي صغير ويؤخذ من كلام المناوي انه
 حديث ضعيف (أصلحوادنياكم) أي أمر معاشكم فيها (واعملوا لا تخرتكم) كأنكم تموتون
 غدا (أي افعلوا الاعمال الصالحة بجد واجتهاد مع قصر أمل كأنكم تموتون قريبا بأن
 تجعلوا الموت نصب أعينكم وعبر في شأن الدنيا بأصلحوادون اعملوا اشارة للاقتصار منها
 على ما لا بد منه (فر) عن انس بن مالك وهو حديث ضعيف (اصنع المعروف الى
 من هو أهله وإلى غير أهله) أي افعل المعروف مع أهل المعروف ومع غيرهم (فان
 أصبت أهله أصبت أهله) أي أصبت الذي ينبغي اصطناع المعروف معه قال ابن مالك قد
 يقصد بالجزء المفرد بيان الشهرة وعدم التغير فيتحدد بالجزء لفظ الشرط نحو من قصدني
 فقد قصدني وذامنه (فان لم تصب أهله كنت انت من أهله) أي لانه تعالى أثني على
 فاعل المعروف مع الاسير الكافر فبالك بمن فعله مع موحد (خط) في كتاب (رواة
 مالك) بن انس (عن ابن عمر) بن الخطاب (ابن النخاس) في تاريخه (عن علي) بن أبي
 طالب وهو حديث ضعيف (اصنعوا) أي ندبا (لا لجمع) بن أبي طالب الذي قتل
 بغزوة مؤتة بضم الميم وسكون الهزة موضع معروف بالشام عند الكرك وجاء نعيه الى
 المدينة (طعاما) أي يشبعهم يومهم وليلتهم (فانهم قد آتاهم ما يشغلهم) بفتح المثناة
 التحتية أي عن صنع الطعام لانفسهم فيستحب لاقرباء الميت الا باعد وجيران أهله وان
 لم يكونوا جيرانا للميت كما اذا كان ببلد آخر أن يعملوا طعاما لأهل الميت وان يلحوا عليهم في
 الاكل لان الحزن يمنعهم من ذلك فيضعفون وهو من البر والمعروف الذي أمر الله به
 (حمدت هك) عن عبد الله بن جعفر قال العلقمي قالت حسن صحيح (اصنعوا
 ما بد انكم) أي في جماع السبايا من عزل او غيره (فما قضى الله فهو كائن وليس من كل
 الماء) أي المنى (يكون الولد) وذاقه لما قالوا يا رسول الله اننا أتى السبايا وزغب في
 اثمانن فما ترى في العزل وفيه جواز العزل لكن يكره في الحرمة بغير اذن (حم) عن أبي
 سعيد الخدري قال العلقمي بجمانبه علامة الحسن (اضربوهن) أي نساءكم بعد
 نشوزهن أي يجوز لكم ضربهن ان غلب على ظنكم انه يقيد والاحرم (ولا يضرب
 الا شراركم) اما الاخيار فيصبرون على عوجهن ويعاملونهن بالعفو والحلم وسلبه ان
 رجالا شكوا النساء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن لهم في ضربهن فطاف
 منهن تلك الليلة نساء كثير يزكرن ما لقي نساء المسلمين فذكره (ابن سعد) في طبقاته

(عن القاسم بن محمد) الفقيه (مرسلا) ارسل عن ابي هريرة وغيره (اضمنوا الى ست خصال) اى فعلها (اضمن لكم الجنة) اى اضمن لكم نظير فعلها دخول الجنة مع السابقين الاولين او من غير سبق عذاب (لا تظالموا) بخذف احدى التاءين للتخفيف (عند قسمة مواريتكم) اى لا تظلم بعضكم بعضا اياها الورثة فان كل المسلم على المسلم لم حرام (وانصفوا الناس من انفسكم) بأن تفعلوا معهم ما يحبون فعله معكم (ولا تجبنوا) بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدة بينهما جيم ساكنة (عند قتال عدوكم) اى لا تمسوا بوه فتولوا الادبار (ولا تغلوا غنائمكم) بفتح المثناة الفوقية وضم المعجمة اى لا تتخونوا فيم اياها الغلول الكبيرة (وانصفوا ظالمكم من مظلومكم) وفى نسخ وامنعوا بديل وانصفوا اى خذوا للمظلوم حقه ممن ظلمه ولا تقروه على ظلمه (طب) عن ابي امامة الباهلي قال العلقي وبجانبه علامة الحسن (اضمنوا الى ست من انفسكم اضمن لكم الجنة) اى اضمنوا فعل ست خصال بالمداومة عليها اضمن لكم دخول الجنة مع السابقين او بغير عذاب كما تقدم (اصدقوا اذا حدثتم) اى لا تكذبوا فى شئ من حديثكم الا ان يترتب على الكذب مصلحة كالاصلاح بين الناس (واوفوا اذا وعدتم) الا مرفية للندب (واؤدوا اذا ائتمتم) اى اؤدوا الامانة لمن ائتمكم عليها (واحفظوا فروجكم) من فعل الحرام (وغضوا انصاركم) عن النظر الى ما لا يحل (وكفوا ايديكم) اى امنعوهما من تعاطي ما لا يجوز تعاطيه شرعا (احم حبك هب) عن عبادة بن الصامت (أطب الكلام) اى تكلم بكلام طيب قال المناوى اى قل لا اله الا الله (وأفش السلام) بأن تسلم على من عرفت ومن لم تعرف من المسلمين (وصل الارحام) اى احسن الى اقاربك بالقول والفعل (وصل بالليل والناس نيام) والاولى من الليل السادس الرابع والخامس (ثم ادخل الجنة بسلام) اى اذا فعلت ذلك وداومت عليه يقال لك ادخل الجنة مع سلامة من الآفات (حب حل) عن ابي هريرة (أطت السماء) بفتح الهاء مزة اى صوتت وحنّت من ثقل ما عليها من ازدحام الملائكة وكثرة الساجدين منهم (ويحق لها ان تنطق) بفتح المثناة الفوقية وكسر الهاء مزة يعنى صوتت وحق لها ان تصوت اى من كثرة ما فيها من الملائكة أثقلها حتى أطت قال العلقي وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيها وانما هو كلام تقرب اريد به تقرير عظمة الله تعالى (والذى نفس محمد بيده) اى بقدرته وتصرفه (ما فيها موضع شبر الا فيه جنة مملوك ساجد يسبح الله بحمده) على ضروب شتى وانحاء من الصنيع مختلفة قال المناوى واحتج به من فضل السماء على الارض وعكست شردمة لكون الانبياء منها خلقوا وفيها قبورا (ابن مردويه) فى تفسيره (عن انس) بن مالك ورمز المؤلف لضعفه (أطع كل امير) وجوبا ولو جازا فيما لا اثم فيه اذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق (وصل خلف كل امام) ولو فاسقا وعبدنا وصيا اميرنا عند الشافعية (ولا تسين احدا من اصحابي) لما لهم من الفضائل وحسن

الشياكل فشتهم أحدهم - حرام شديد التحريم وأما ما وقع بينهم من الحروب فله مجال
 (طب) عن معاذ بن جبل: (أطعموا الطعام) أي تصدقوا بما فضل عن حاجة من تلزمكم
 نفقته: (وأطيبوا الكلام) أي تكلموا بكلام طيب مع جميع المسلمين (طب) عن
 الحسن بن علي قال العلقمي بحبانه علامة الحسن: (أطعموا الطعام وافشوا السلام)
 بقطع الهمة فيها أي اعلنوه بينكم أيها المسلمون بأن تسلموا على من اقيموه من المسلمين
 سواء عرفتموه أم لم تعرفوه (تورثوا الجنان) أي فعلكم ذلك ومداومتكم عليه يورثكم
 دخول الجنة مع فضل الله تعالى (طب) عن عبد الله بن الحارث قال العلقمي بحبانه
 علامة الحسن: (أطعموا طعامكم الانقياء) أي الأولى ذلك لان التقى يستعين به على
 التقوى فتكون شركاء له في طاعته (وأولوا معروفكم المؤمنين) أي السكاملين
 الايمان أي الأولى ذلك (ابن أبي الدنيا) ابو بكر القرشي (في) كتاب (فضل الاخوان) (ع)
 عن أبي سعيد الخدري واسناده حسن: (أطفاؤا المؤمنين) أي ذرايهم الذين لم
 يبلغوا الحلم (في جبل في الجنة) يعني ارواحهم فيه قال العلقمي قال شيخ شيوخنا قال
 النووي أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على ان من مات من أطفال المسلمين فهو من
 اهل الجنة (يكفلهم) ابوه (ابراهيم) وسارة بسين مهملته وفتح الراء المشددة وزوجته
 سميت به لانها كانت لبراءة جالها تسر من رآها. (حتى يردهم الى آباءهم يوم القيامة)
 قال المناوي وأسند الكفالة اليها والرد الى ابراهيم لان مخاطب بمثله الرجال (حكم)
 واليه في كتاب (البعث عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح: (أطفاؤا المشركين) أي
 اولادهم الصغار الذين لم يبلغوا الحلم (خدم اهل الجنة) يعني يدخلونها فيجعلون خدما
 لاهلها ممن لم تبلغه الدعوة بل أولى وهذا ما عليه الجمهور وما ورد مما يخالف ذلك مؤول
 (طس) عن انس بن مالك (ص) عن سلمان الفارسي (مرفوعا) عليه قال المناوي
 واسناده حسن لكنه لشدة طرقه يرتقي الى درجة الصحة: (أطفئوا المصابيح اذا رقدتم)
 أي أطفئوا المصابيح من بيوتكم اذا نمتم لتلا تخرج القويضة القليلة فتحرق اهل البيت
 (وأغلقوا الابواب) أي ابواب بيوتكم مع ذكر اسم الله فيه وفيما بعده لانه تعالى السر المانع
 (وأوكئوا الاسقية) أي اربطوا افواه القرب (ونجروا الطعام والشراب) أي استروه
 وغطوه (ولو يعود تعرضه عليه) بفتح المثناة الفوقية وسكون العين المهملة وضم الراء أي
 تضعه عليه (رخ) عن جابر بن عبد الله: (اطلب العافية) أي السلامة في الدين والدنيا
 (الغيرك) من كل معصوم (ترزقها) بالبناء للمفعول. (في نفسك) فانك كما تدن يدان
 (الاصماني في) كتاب (الترغيب والترهيب) (عن ابن عمرو) عبد الله بن العاص:
 (اطلبوا الخواص) أي حوائجكم (الى ذوى الرحمة من امتي). أي الرقيقة قلوبهم (ترزقوا
 وتنجسوا) أي ان فعلتم ذلك تصيبوا حوائجكم وتظفروا بمطالبكم (فان الله تعالى يقول) في
 الحديث القدسي (رحمتي في ذوى الرحمة من عبادي) أي اسكنت المزيدين منهم افيهم (ولا

أطلبوا الخواص عند القاسية) أي الغليظة (قلوبهم فلا ترزقوا ولا تنجحوا) أي لا يحصل لكم
مطلوبكم (فإن الله تعالى يقول إن سخطي فيهم) قال المناوي أي جعلت كراهتي وشدة
غضبي ومعاقتي فيهم (عق طس) عن أبي سعيد الخدري وهو حديث ضعيف
(أطلبوا الخير) قال المناوي زاد في رواية والمعروف (عند حسأن الوجوه) أي الطلقة
المستبشرة وجوههم فإن الوجه الجميل مظنة الفعل الجميل وبين الخلق والخلق تناسب
قريب اه وفي شرح العلقي قيل لابن عساكر كم من رجل قبيح الوجه قضاء الحاجة
قال أنما تعني حسن الوجه عند طلب الحاجة قلت أعلم يريد بشاشة وجهه عند السؤال
(نخ) وابن أبي الدنيا أبو بكر القرشي (في) كتاب (فضل قضاء الخواص) للناس (نخ طب)
عن عائشة (طب هب) عن ابن عباس (عد) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن عساكر)
في تاريخه (عن انس) بن مالك (طس) عن جابر بن عبد الله (تمام) في فوائده (خط)
في كتاب (رواة مالك) بن انس كلاهما (عن أبي هريرة تمام) في فوائده أيضا (عن أبي بكر)
بسكون الكاف وفتحها ويؤخذ من كلام المناوي أنه حسن لغيره (أطلبوا الخير دهركم
كله) قال العلقي قال في النهاية الدهر الزمان الطويل ومدة الحياة وقال في المصباح الدهر
يطلق على الابد وقيل هو الزمان قل أو كثر وقال في المشارق الدهر مدة الدنيا وقال بعضهم
قد يقع الدهر على بعض الزمان يقال أقنعا على ذلك دهرًا كأنه لتكثير طول المقام ولهذا
اختلف الفقهاء فيمن حلف لا يكلم أخاه دهرًا أو الدهر هل هو متبداً أم لا انتهى وعند
الشافعية لو حلف لا يكلمه حيناً أو دهرًا أو عصرًا أو زمناً أو حقباً برأى قل زمان (وتعرضوا
لنعمات رجة الله) أي عطاياه التي تهب من رياح رحمته (فإن الله نعمات من رحمته يصيب
بها من يشاء من عباده) المؤمنين قدموا على الطالب فعسى أن تصادفوا نعمة فتسعدوا
سعادة الابد قال لقمان لابنه يا بني عودلسانك أن يقول اللهم اغفر لي فإن الله ساعة
لا يرد فيها سائلاً (وسأله الله تعالى أن يستر عوراتك) جمع عورة وهي كل ما يستحي منه إذا
ظهر (وان يؤمن) بشدة الميم (روعاتكم) أي فزعاتكم جمع روع وهو الفزع (ابن أبي الدنيا)
أبو بكر (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (والحكيم) في نوادره (هب حل) كلهم (عن
انس) بن مالك (هب) عن أبي هريرة وهو حديث ضعيف (أطلبوا الرزق في خبايا
الأرض) أي التمسوه في المحرث بنحو زرع وغرس فإن الأرض تخرج ما فيها من النبات
الذي به قوام الحيوان والمراد استخراج الجواهر والمعادن وفيه أن طلب الرزق مشروع
بل ربما دخل بعض الطلب في حد الغرض وذلك لا ينافي التوكل لأن الرزق من الله
لمكنه سبب عادي للطالب (ع طب هب) عن عائشة قال المناوي قال النساء هذا
حديث منكرو وقال البيهقي ضعيف (أطلبوا العلم) الشرعي (ولو بالصين) مبالغة
في البعد (فإن العلم فريضة على كل مسلم) أي فرض عين أو فرض كفاية (عق عدهب)
وابن عبد البر أبو عمرو (في) كتاب (فضل العلم) كلهم (عن انس) بن مالك وهو

حديث حسن اخره: (اطلبوا العلم ولو بالصين) ولهذا سافر جابر بن عبد الله رضي الله عنه من المدينة الى مصر في طلب حديث واحد بلغه عن رجل بمصر قال العلقمي قال الدميري قال ابن العربي لا خلاف ان طريق العلم هي طريق الى الجنة بل هي اوضح الطرق اليها وقال الامام السبكي مجامع السعادة سبعة أشياء الدين والعلم والعقل والادب وحسن السعة والتودد الى الناس ورفع الكفة عنهم ثم قال تظاهرت الايات والاخبار والآثار وتواترت وتطابقت الدلائل الصريحة وتوافقت على فضيلة العلم والحث على تحصيله والاجتهاد في اسبابه وتعليمه (فان طلب العلم فريضة على كل مسلم وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يطلب) قال العلقمي وذكر ابو سليمان الخطابي في معنى وضع أجنحة الملائكة ثلاثة أقوال أحدها بسط الاجنحة والثاني أن المراد به التواضع للطالب تعظيما لمكانته والثالث النزول عند مجالس العلم وترك الطيران لقوله صلى الله عليه وسلم ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة قلت ولا مانع من اجتماعها وقوله بسط الاجنحة أى تضعها لتكون وطاء له كلما مشى كما في النهاية وقيل معناه المعونة وتيسير السعى في طلب العلم وقيل المراد به اطلاقهم بها (ابن عبد البر عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف: (اطلبوا العلم يوم الاثنين) قال المناوي لفظ رواية ابي الشيخ والديلى في كل يوم اثنين (قانه ميسر لطالبه) أى يتيسر له اسباب تحصيله بدفع الموانع وتهيئة الاسباب اذا طلبه فيه فطلب العلم في كل وقت مطلوب لكنه في يوم الاثنين أكد قال ابن مسعود اطلبوا معيشة لا يقعدوا والسلطان على غصبه اقل وماهى قال العلم (ابو الشيخ) بن حبان (فر) كلاهما (عن انس) بن مالك: (اطلبوا الحرايج بعزة الانفس) يعنى لا تزلوا انفسكم بالجد في الطلب والتهافت على التحصيل بل اطلبوا طلبا رفيقا (قالا مور تجرى بالمقادير) أى فان ما قدر لك يا تيك وما لا فلا وان حرصت (تمام) في فوائده (وابن عساكر) في تاريخه (عن عبد الله بن بسر) بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة رمز المؤلف لضعفه: (اطلبوا الفضل) أى الزيادة والتوسعة عليهم (عند الرجاء من امتي) أى امة الاجابة (تعيشوا في اكنا فهم) جمع كنف بفتحين وهو الجانب (فان فيهم رحمتي) قال المناوي كذا وجدته في نسخ ولعله صق قبله من الحديث فان الله يقول وانحو ذلك (ولا تطلبوا) أى الفضل (من القاسية قلوبهم) أى الغظة الغليظة (فانهم ينظرون سخطي) أى عذابي وعقوبتي (الحرايطي) في كتاب (مكارم الاخلاق) وكذا ابن حبان (عن ابي سعيد) الخدرى قال المناوي وضعفه العراقي وغيره: (اطلبوا المعروف) قال العلقمي قال في النهاية المعروف النصفة وحسن الصحبة مع الاهل وغيرهم من الناس وعبارة شيخنا ومن خطه نقالت المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع (من رجاء امتي تعيشوا في اكنا فهم ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم

فان اللعنة تنزل عليهم) يعني الطرد والبعد عن منازل الاربار (يا على) بن ابي طالب (ان)
 الله تعالى خلق المعروف وخلق له اهلا فحببه لهم وحبب اليهم فعالة ووجه اليهم طلابه
 بالتشديد (كوجه الماء في الارض الجذبة) بفتح الجيم وسكون الدال الملهمة لمة المنقطعة
 الغيث من الجذب وهو المحل وزنا ومعنى التحي به ويحيي به أهلها (ان اهل المعروف
 في الدنيا هم اهل المعروف في الآخرة) اي من بذل معروفه للناس في الدنيا آتاه الله
 جزاء معروفه في الآخرة وقيل من بذل جاهه لاصحاب الجرائم فيشفع فيهم شفعه الله في
 اهل التوحيد في الآخرة وعن ابن عباس انه يغفر لهم بعرفهم وتبقى حسناتهم خاصة
 فيعطونهم لمن زادت سيئاته على حسناته فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان
 في الدنيا والآخرة (ك) عن علي امير المؤمنين قال المناوي وصححه المحاكم ورده الذهبي
 وغيره (اطلع في القبور) قال العلقمي زيارة القبور من أعظم الدواء للقلب القاسي
 لانها تذكر الموت والآخرة وذلك يجل على قصر الامل والزهد في الدنيا وترك الرغبة
 فيها ولا شئ أنفع للقلب القاسية من زيارة القبور قال شيخنا اخرج ابن ابي الدنيا في
 كتاب القبور بسند مبهم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه مر بالبقيع فقال السلام
 عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت وأموالكم
 قد فترت فأجابته هاتف يا عمر بن الخطاب أخبر ما عندنا أن ما قدمناه فقد وجدناه وما
 أنفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه وأخرج المحاكم في تاريخ نيسابور والبيهقي
 وابن عساكر في تاريخ دمشق بسند فيه من يجهل قال دخلنا مقابر المدينة مع علي بن
 ابي طالب رضي الله تعالى عنه فنادى يا اهل القبور السلام عليكم ورجة الله تخبرونا
 بأخباركم أم تريدون أن نخبركم قال فسمعنا صوتا وعليك السلام ورجة الله وبركاته
 يا امير المؤمنين خبرنا بما كان بعدنا فقال على أما أروا حاكم فقد تزوجت وأما أموالكم
 فقد قسمت وأما الأولاد فقد حشروا في زمرة البتامي والبناء الذي سيدتم فقد سكنه
 اعداؤكم فهذه أخبار ما عندنا فما أخبار ما عندكم فأجابته ميت قد تحرقت الاكفان
 وانتشرت الشعور وتقطعت الجلود وسالت الاحداق على الحدود وسالت المناخر بالقيح
 والبصديد ما قدمناه وجدناه وما خلفناه خسرناه ونحن مرتعون بالاعمال اه فعلى
 أصحاب القلوب القاسية أن يعالجوها بأربعة أشياء الاول الاقلاع عما هم عليه بحضور
 مجالس الذكر والوعظ والعلم والتذكير والتجويد والترغيب والترهيب واخبار
 الصالحين والثاني ذكر الموت فانه هاذم للذات ومفرق للجبايات ومبهم للبنين والبنات
 والثالث مشاهدة المحتضرين والرابع زيارة القبور فاذا تأمل الزائر حال من مضى من
 اخوانه وكيف انقطع عنهم الاهل والاحباب وكيف انقطعت عنهم آمالهم ولم تنفعهم
 اموالهم ومحا التراب مخاسن وجوههم وترمل من بعدهم نساؤهم وأبنائهم وان حاله
 سبيل الى حالهم ومآله كما ألهم اقبل على الله وريق قلبه وخشع (واعتبر بالشور)

قال العلقمي قال في النهاية تشر الميت ينشر نشورا اذا عاش بعد الموت وأنشره الله أي
أحياه وسببه ان رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فذكره (هب) عن
انس بن مالك قال المناوي يخرج منه منكر * (اطلعت) بتشديد الطاء المهملة أي
اشرقت (في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء) قال العلقمي قال في الفتح قال ابن بطل
ليس قوله اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء يوجب فضل الفقير على الغني وإنما
معناه ان الفقراء في الجنة أكثر من الاغنياء فاخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا
الفقراء اخبرنا عن الحال وليس الفقراء دخلهم الجنة وإنما دخلوا بصلاحهم مع الفقر
فان الفقير اذا لم يكن صالحا يفضل قلت وظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع
من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لئلا يدخلن النار
(واطلعت في النار) أي عليهما والمراد نار جهنم (فرأيت أكثر أهلها النساء) أي لان
كفران العشير وترك الصبر عند البلاء فيهن أكثر قال العلقمي قال في الفتح قال ابن
بطل وفي حديث ابن مسعود عند مسلم في صفة أدنى أهل الجنة ثم يدخل عليه زوجته
ولا بني يعلى عن أبي هريرة فيدخل الرجل على ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله
وزوجتين من ولد آدم فاستدل ابو هريرة بهذا الحديث على ان النساء في الجنة أكثر
من الرجال كما أخرجه مسلم من طريق ابن سيرين عنه وهو واضح لكن يعارضه قوله
صلى الله عليه وسلم في حديث الكسوف رأيته كن أكثر أهل النار ويحسب بانه لا يلزم
من كثرتهن في النار في أكثرهن في الجنة وقال شيخنا زكريا ويحسب أيضا بان المراد
بكونهن أكثر أهل النار نساء الدنيا وكنهن أكثر أهل الجنة نساء الآخرة فلا تنافي
(حمم) عن انس بن مالك وفي نسخة عن ابن عباس (خت) عن عمران بن حصين
بضم الحاء * (أطوعكم لله) أي أكثركم طاعة له سبحانه وتعالى بالنسبة الى الطاعة المتعلقة
بالسلام بدأوردنا (الذي يبدأ صاحبه بالسلام) أي الذي يبدأ من اقيه من المسلمين
بالسلام قبل سلام الآخر عليه وسببه عن أبي الدرداء قال قلنا يا رسول الله انا نلتقي
فأينا يبدأ بالسلام فذكره (طب) عن أبي الدرداء وهو حديث * (أطول)
الناس أعناق يوم القيامة المؤذنون) قال العلقمي الاعناق بفتح الهمزة جمع عنق قيل هم
أكثر الناس تشوقا الى رحمة الله لان المتشوق الى شيء يطيل عنقه الى ما يتطلع اليه
وقال شيخنا قال في النهاية أي أكثرهم أعمالا لا يقال لغلان عنق من الخير أي قطعة وقيل
أراد طول الرقاب لان الناس يومئذ في كرب وهم يتطلعون لان يؤذن لهم في دخول
الجنة وقيل أراد انهم يومئذ يكونون رؤساء سادة والعرب تصف السادة بطول الاعناق
وروى أطول الناس أعناقا بضم السين الهزلة أي أكثر اسراعوا وأجل الى الجنة وفي سنن
البيهقي من طريق أبي بكر بن أبي داود سمعت أبي يقول ليس معنى الحديث ان
أعناقهم تطول وذلك ان الناس يعطشون يوم القيامة فاذا عطش الانسان انطوت

عن
ابن
الزبير
عن
ابن
الزبير
عن
ابن
الزبير

عنه والمؤذنون لا يعطشون فأعناقهم قائمة وقال المناوي أي هم أكثرهم رجاء وطول
العنق عبارة عن التحل وتنكيس الرأس قال تعالى ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم
عند ربهم (حم) عن انس بن مالك قال العلقي قال في الكبير (حم) عن انس وصح
(طو واثيا بكم) أي لفوها مع ذكر اسم الله تعالى (ترجع اليها ارواحها) أي تبقى فيها
قوتها (فان الشيطان) أي ابليس والمراد الجنس (اذا وجد ثوباً مطوي لم يلبسه) بفتح
الباء الموحدة أي يمنع من لبسه (وان وجدته منشوراً لبسه) أي فيسرع اليه البلاء
وتذهب منه البركة (طس) عن جابر بن عبد الله (أطيب الطيب المسك) بكسر
الميم قال العلقي وهو طاهر يجوز استعماله في البدن والثوب ويجوز بيعه وهذا كله
مجمع عليه ونقل أصحابنا عن الشيعة فيه مذهباً باطلاً وهم محجوجون باجماع المسلمين
وبالأحاديث الصحيحة في استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له واستعمال أصحابه قال
أصحابنا وغيرهم هو مستثنى من القاعدة المعروفة ان ما بين من حي فهو ميتة أو يقال
انه في معنى الجنين والبيض واللبن هو قال المناوي هو أفخر أنواعه (حم م دن) عن أبي
سعيد الخدري (أطيب السكسب) أي من أفضل طرق الاكتساب (عمل الرجل
بيده) لانه سنة الانبياء كان داود يعمل الدروع وكان زكريا نجاراً (وكل بيع مبرور)
هو الذي لا غش فيه ولا خيانة (حم ط بك) عن رافع بن خديج (طب) عن ابن عمر
ابن الخطاب قال المناوي ورجال احمد كما قال الهيثمي رجال الصحيح (أطيب كسب المسلم
سهمه في سبيل الله) قال المناوي لان ما حصل بسبب الحرص على نصر دين الله لا شيء
أطيب منه فهو أفضل من البيع وغيره مما مر لانه كسب المصطفى صلى الله عليه وسلم
وحرفته (الشيرازي في) كتاب (الاقاب) والكنى (عن ابن عباس) باسناد ضعيف
(أطيب اللحم لحم الظهر) قال المناوي لفظ رواية الترمذي والنسائي ان أطيب أي
الذيق طاب الشيء طيب اذا كان لذيقاً وقيل ان معناه أحسنه وقيل أطهره لبعده
عن مواضع الاذى وكيفية كان فالمراد أن ذلك من أطيبه اذ لحم الذراع أطيب منه
بدليل ان المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يحبه ويؤثره على غيره وذلك لانه أخف على
المعدة وأسرع هضمًا وأجمل نضجاً قال العلقي قلت وليس أفعال التفضيل على بابه
بل هو انما على حذف من وهو كثير واما نسبي اذ هو في الدرجة الثالثة بعد الرقبة والذراع
والعضد أو ان أطيب بمعنى طيب والمحاصل انه أطيب لحم في الشاة ما عدا المذكورات
لما ورد في الخبر سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم وورد كل اللحم يحسن الوجه
ويحسن الخلق (حم ه ك هب) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح (أطيب
الشراب الحلو البارد) لانه أطفأ للحرارة وأنفع للبدن وأبعث على الشكر واذا كان بارداً
وخالطه ما يحلته كالعسل والزبيب والتمر والسكر كان من أنفع ما يدخل البدن قال
العلقي قال شيخنا قال ابن القيم واما هديه صلى الله عليه وسلم في الشراب فمن أكل

هدى حفظ به الصحة فان الماء اذا جع بين وصفى الحلاوة والبرودة كان من أنفع شئ
 للبدن ومن آكد اسباب حفظ الصحة (ت) عن الزهري مرسلًا وهو ابن شهاب (حم)
 عن ابن عباس وهو حديث صحيح: (اطيعوني ما كنت) في رواية ما دمت اى مدة
 دوامى (بين اظهركم) اى ما دمت بينكم حيا وعليكم باتباع ما أقول وما فعل
 فان الكتاب على نزل وانا اعلم الخلق به لا امر الا بما امر الله ولا نهى الا بما نهى الله عنه
 (وعليكم بكتاب الله) احووا حلاله وحرموا حرامه (اى اذا) انا مت فالزموا العمل بالقرآن
 ما أحله افعلوه وما نهى عنه فلا تقربوه (طب) عن عوف بن مالك قال المناوى ورجاله
 موثوقون: (اظهروا النكاح) اى اعلنوه (واخفوا الخطبة) بكسر الخاء المجمة اى
 أسرّوها نداء وهى الخطاب فى غرض التزويج (فر) عن أم سلمة واسناده ضعيف:
 (أعبد الناس) اى من أكثرهم عبادة (أكثرهم تلاوة للقرآن) اى اذا انضم الى ذلك
 العمل به قال المناوى والعبادة لغة الخضوع وعرفا فعل المكاف على خلاف هوى
 نفسه تعظيم اليه (فر) عن ابى هريرة: (أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن وأفضل
 العبادة الدعاء) أى الطلب من الله تعالى واطهار التذلل والافتقار (الموهب) بفتح
 الميم وسكون الواو وكسر الهاء (فى) كتاب (فضل العلم عن يحيى بن كثير مرسلًا) قال
 المناوى هو ابن نصر اليماني وأردف المؤلف المسند بالمرسل إشارة الى تقويته: (أعبد
 الله) بهزة وصل مضمومة اى أطعه فيما امر به وتجنب ما نهى عنه (ولا تشرك به
 شيئا) صمًا ولا غيره او شيئًا من الاشراك جليًا وخفيًا (وأقم الصلاة المكتوبة)
 بالمحافظة على الاتيان بها فى اوقاتها بأركانها وشروطها ومستحباتها (وأد الزكاة
 المفروضة) قال المناوى قيد به مع كونها لا تكون الا مفروضة لانها تطلق على اعطاء
 المال تبرعًا (وجع واعتمر) وجوبًا ان استطعت (وصم رمضان) ما لم تكن معذورًا بسفر
 او مرض (وانظر ما تحب للناس أن يأقوه اليك) اى يفعلوه معك (فافعله بهم وما تكره
 أن يأقوه اليك فذرهم منه) اى ابتك فافعله بهم فان من فعل ذلك استقام حاله (طب) عن
 ابى المشقق العنبري واسناده حسن: (أعبد الله ولا تشرك به شيئًا واعمل لله كآل
 تراه) بأن تكون مجددًا فى العبادة مخلصًا فى النية (واعدد نفسك فى الموتى) اى استحضر
 فى كل لحظة أنك ميت (واذكر الله تعالى عند كل حجر وكل شجر) المراد أكثر من ذكر
 الله تعالى على كل حال (واذا عملت سيئة فاعمل بحسنة) فانها تقابلها
 بحسنة يذهبن السيئات (السر بالسر والعلانية بالعلانية) اى اذا عملت سيئة
 سرية فقابلها بحسنة سرية واذا عملت سيئة جهرية فقابلها بحسنة جهرية
 وسيلها ان معاذ رضى الله عنه قال اردت سغرافقت يا رسول الله اوصنى فذكره
 (طب هب) عن معاذ بن جبل: (أعبد الله كما أنك تراه وعده نفسك فى الموتى
 واياك ودعوات المظلوم فانهم مجنات) اى احذر الظلم لئلا يدعوك المظلوم

ودعاؤه مستجاب (وعليك بصلاة الغداة وصلاة العشاء فاشهدهما فلو تعلمون ما فيها
لا تقيموهما ولو حبوا) اي لو تعلمون ما في حضور جاعتها من كثرة الثواب لا تقيم عليهما
ولو بغاية الجهد والكلفة (طب) عن ابي الدرداء وهو حديث حسن لغيره: (اعبد الله
كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) ومن علم أن معبوده شاهد لعبادته تعين عليه
بذل المجهود ومن الخشوع والخضوع (واحب نفسك في الموتى) اي عذ نفسك من اهل
القبور وكن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل (وأتق دعوة المظلوم فانه مستجابة)
ولو بعد حين كما تقدم (حل) عن زيد بن ارقم ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث
حسن لغيره: (اعبد الله ولا تشرك به شيئا وزل مع القرآن أينما زال) اي در معه كيف
دار بأن تعمل بما فيه (واقبل الحق ممن جاءه من صغير أو كبير وان كان بغضا) لك
(بعيدا) أي اجنبيامك (واردد الباطل على من جاءه من صغير أو كبير وان كان حبيبا
قريبا) لك وسببه عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله علمني كلمات جوامع
نوافع فذكره (ابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده ضعيف: (اعبد والرحن وأطعموا
الطعام) اي تصدقوا بما فضل عن حاجة من تلزمكم مؤنته (وأفشوا السلام) اي اظهروه
بين الناس بأن تعموه بجميع المسلمين من عرفتم منهم ومن لم تعرفوه والسلام أول
كلمة تقاوض بها آدم مع الملائكة فانه لما خلقه الله تعالى قال له اذهب الى اولئك النفر
فسلم عليهم واستمع ما يحيونك به فانها تحيتك وتحيمة ذريتك فقال لهم السلام عليكم
فقات الملائكة وعليك السلام قال العلقمي قال النووي اقله ان يرفع صوته بحيث
يسمع المسلم عليه قلت حيث يكون معتدل السمع اه فان لم يسمعه لم يكن آتيا
بالسنة ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق انه سمعه فان شك استظهر ويستثنى
من رفع الصوت بالسلام ما اذا دخل في مكان فيه نيام فالسنة أن يسلم تسليما لا يوقظ
نائما ويسمع اليقظان ونقل النووي عن المتولي أنه قال يكره اذا لقي جماعة أن يخص
بعضهم بالسلام لان القصد بمشروعية السلام تحصيل اللفة وفي التخصيص ايمحاش
لغير من خص بالسلام (تدخلوا الجنة بسلام) اي ان فعلتم ذلك وتم عليه دخلتم الجنة
آمنين لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون وسببه عن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله اذا
رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فأبشئني عن كل شيء قال كل شيء خلق من الماء قلت
أبشئني بشئ اذا فعلته دخلت الجنة فذكره (ت) عن ابي هريرة قال العلقمي وبمسانبه
علامة الصحة: (اعتبروا الارض باسمائها) قال المقرئ لعل معناه النظر الى الغال ولذا
غير النبي صلى الله عليه وسلم كثير من الاسماء وكره تسمية المدينة يثرب وتذكر قضية
عمر رضي الله عنه في حكاية الرجل الذي قال ان أهلي بذات لظى فقال له عمر أدرك أهلك
فقد احترقوا وفي الحكاية شمول بالتسمية الى ما ذكرناه وبالجمل فكان صلى الله عليه
وسلم يكره سبئ الاعمال ويعجبه الغال المحسن والله أعلم (واعتبروا الصاحب بالصاحب)

قال المناوي فان الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف وماتت ساكر منها اختلف
كما يجي في خبر ولذلك قيل

ولا يصحب الانسان الا نظيره * وان لم يكونا من قبيل ولا بلد

وقيل انظر من تصاحب فقل نواة طرحت مع حصاة الا اشبهتها (ت) عن ابن مسعود
مرفوعا (هب) عنه موقوفا وهو حديث حسن لغیره * (اعتدلوا في السجود) بوضع
أكفكم فيه على الارض ورفع رافقكم عنها وبطونكم عن أخذكم اذا كان المصلي
ذكر قال ابن دقيق العيد ولعل المراد بالاعتدال ههنا موضع هيئة السجود على وفق
الامر لان الاعتدال الحسي المطلوب في الركوع لا يتأتى ههنا فانه هناك استواء الظهر
والعنق والمطلوب ههنا ارتفاع الاسافل على الاعالي وقد ذكر المحكم مقرونا بعلته فان
التشبيه بالاشياء الخبيسة يناسب تركه في الصلاة (ولا ينسبط احدكم) بالجزم على النهي
اي المصين (ذراعية انبساط السكب) اي لا يفرشهما على الارض في الصلاة فانه مكروه
لما فيه من التهاون وقلة الاعتبار بالصلاة قال العلقمي قوله ولا ينسبط كذا لاكثر
بنون ساكنة قبل الموحدة وللجوى تنسبط بمئة فوقية بعد الموحدة وفي رواية ابن
عباس كرموحدة ساكنة فقط وعليها اقتصر صاحب العدة وقوله انبساط بالنون في
الاولى والثالثة وبالمئة الفوقية في الثانية وهي ظاهرة والثالثة تقديرها ولا ينسبط
ذراعية فينبسط انبساط السكب (حمق ٤) عن انس بن مالك * (اعتق ام ابراهيم)
مارية القبطية (ولدها) ابراهيم اعتق فعل ماض وولدها فاعل اي أثبت لها حرمه
الحرية لا أنه أعتقها حقيقة وأجمع الفقهاء على ان ولد الرجل من امته يعتق حر قال
العلقمي ومخلص المحكم انه اذا احبل امته فولدت حيا او ميتا او ماتت به غرة عتقت
بموت السيد وللسيد وطئ ام ولده بالاجماع واستثنى منه مسائل منها امه الكافرا اذا
اسلمت ومنه اذا احبل اخته مثلا جاهلا بالتحريم فانها نصير مستولدة ووطؤها بمنع
ومنها ان يطأ موطوءة ابنه فتصير ام ولد ولا يحل له ووطؤها ومنها ما اذا اولد مكاتبته فانها
تصير ام ولد ولا يحل له ووطؤها مادامت الكتابة صحيحة باقية وسببه كافي الكبير عن ابن
عباس قال لما ولدت مارية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق فذكره وفي ابن
ماجه قال ذكرت مارية ام ابراهيم عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتقها ولدها
(قطك حق) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغیره *
(اعتقوا) بفتح الهزوة وكسر المنة الفوقية (عنه) اي عن من وجبت عليه كفارة القتل
(وقبة) اي عبد او امه موصوفان بصفة الاجزاء فان فعلتم ذلك (يعتق الله بكل عضو منها)
عضوا منه من النار) زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال العلقمي وفيه دليل على
تخليص الا دمي المعصوم من ضر الرق وتمكنه من تصرفه في منافعه على حسب
ارادته وذلك من اعظم القرب لان الله تعالى ورسوله جعل اعتق المؤمن كفارة لاثم

القتل والوطئ في رمضان وجعله النبي صلى الله عليه وسلم فكاً كاعتقه من النار
وهذا في عباده دين وكسب ينتفع به إذا اعتق فاما من تضرر بالعتق فمن لا يقدر على
الكسب فتسقط نفقته عن سيده ويصير كالأعلى الناس فيصح عتقه وليس فيه هذه
الغضيلة إلى أن قال قلت وفي رواية حتى فرجه بفرجه قال شيخ شيوخنا استشكله ابن
العربي بأن الفرج لا يتعلق به ذنب يوجب له النار إلا الزنى فإن حمل على ما تعاطاه من
الصغائر كالمفاخذة لم يشك عتقه من النار بالعتق والأفانني كبيرة لا يكفر إلا بالتوبة
ثم قال فيتمل أن يكون المراد أن العتق يرجح عند الموازنة بحيث يكون مرجحاً لحسنات
العتق ترجيحاً يوازي سيئة الزنى وسببه عن واثله بن الاسقع قال أتينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم في صاحب له أو جوب يعني النار بالقتل أي ارتكب خطيئة استوجب
دخولها بقتله المؤمن عمداً عدواناً لقوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم
فذكره (دك) عن واثله بن الاسقع وهو حديث صحيح * (اعتكاف عشر في رمضان
لحجتين وعمرتين) أي ثواب اعتكافها يعدل ثواب حجتين وعمرتين غير مفروضة
والأوجه أن المراد العشر الأواخر منه فإن فيه ليلة القدر التي العمل فيها خير من العمل
في ألف شهر (طب) عن الحسين بن علي قال المناوي وضعفه الهيثمي وغيره
(اعتموا) بفتح الهمزة وكسر الميم الفوقية وضم الميم (بهذه الصلاة) يعني أخرها صلاة
العشاء إلى العتمة وهي بعد غيوبة الشفق الأجر إلى ثلث الليل الأول (فإنكم قد
فضلتم) بالبناء للمفعول (بها على سائر الأيام) قال العلقمي قال ابن رسلان هذا تعليل
لتأخير صلاة العشاء إلى هذا الوقت واستدل به على أفضلية تأخير العشاء اه قال
شيخ شيوخنا قال ابن بطال ولا يصلح ذلك إلا لأن للأئمة لأنه صلى الله عليه وسلم أمر
بالتخفيف على الناس وقال إن فيهم الضعيف وذو الحاجة فترك التطويل عليهم في
الانتظار أولى اه قال شيخنا قلت والأحاديث وإن كانت صحيحة في استحباب التأخير
لكن ظفرت بحديث يدل على أن ذلك كان في أول الإسلام ثم أمر بعد ذلك بخلافه
فيكون منسوخاً وهو ما أخرجه أحمد والطبراني بسند حسن عن أبي بكر قال أخر رسول
الله صلى الله عليه وسلم العشاء تسع ليال إلى ثلث الليل فقال له أبو بكر يا رسول الله
لو أنك عجلت لكان أمثل لقيامنا من الليل فجعل بعد ذلك اه (ولم تصلها أمة قبلكم)
قال العلقمي قال شيخنا قال الشيخ ولي الدين فان قلت ما المناسبة بين تأخيرها
واختصاصها بهادون سائر الأيام حتى يجعل الثاني علة للأول قلت كأن المراد أنهم إذا
أخروها منتظرين خروجه كانوا في صلاة وكتب لهم ثواب المصلي فإذا كان الله تعالى
شرفهم بالاختصاص بهذه الصلاة فينبغي أن يطولوها ويستعملوا أكثر الوقت فيها فان
يجزوا عن ذلك فعملوا فعلا يحصل لهم به ثواب المصلي اه وسببه كما في أبي داود عن
عاصم بن حميد السكوني أنه سمع معاذ بن جبل يقول يقول بقبنا النبي صلى الله عليه وسلم

بفتح الموحدة وتخفيف القاف وسكون المثناة التحتية أى انتظرناه فى صلاة العشاء
الى العتبة فتأخر حتى ظن الظان انه ليس بخارج والقاتل من يقول صلى وانا كذلك حتى
خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا له كجا قالوا أى اعداؤه القول الذى قالوه فى غيبته
قبل ان يظهر فذكره (دع) عن معاذ بن جبل قال العلقمى وبجانبه علامة الحسن
(اعتموا) بكسر الهمزة وشدة الميم أى البسوا العمام (تزدادوا حملا) أى يكثر حملكم
ويتسع صدوركم لان تحسبن الهيئة يورث الوقار والزانة (طب) عن اسامة بن عمير
بالتصغير (طبك) عن ابن عباس قال المناوى قال الحاکم صحيح ورده الذهبي
(اعتموا تزدادوا حملا والعمائم تيجان العرب) أى هم لهم بمنزلة التيجان للملوك ولان العمام
فيهم قليلة واكثرهم بالقلانس (عدهب) عن اسامة بن عمير ويؤخذ من كلام
المناوى انه حديث حسن لغيره (اعتموا) بفتح الهمزة وسكون العين المهمة وكسر
المثناة الفوقية أى أخر صلاة العشاء الى العتبة (خالقوا على الامم قبلكم) قال العلقمى
قال شيخنا فى شرح المنهاج للاسنوى الصبح صلاة آدم والظهر لداود والعصر لسليمان
والغرب ليعقوب والعشاء ليونس قال الراغب فى شرح المسند وأورد فيه خبر قلت
الذى وقفت عليه فى ذلك ما أخرجه الطحاوى عن عبد الله بن محمد عن عائشة قال ان
آدم لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح وفدى اسحاق عند الظهر
فصلى ابراهيم اربعاً فصارت الظهر وبعث عزيز فقيّل له كم لبثت فقال يوماف رأى
الشمس فقال أو بعض يوم فصلى اربع ركعات فصارت العصر وغفر لداود عند المغرب
فقام فصلى اربع ركعات فجهد فجلس فى الثالثة فصارت المغرب ثلاثاً وأول من صلى
العشاء الاخير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهذا يبطل ما قاله فى العشاء من انها
ليونس فقد وردت الاحاديث بانها من خصائص هذه الامة ولم يصلها أحد قبلها وقال
المناوى أى الامم السالفة وان كانوا يصلون العشاء لكنهم كانوا لا يعتمون بهابل كانوا
يقاربون مغيب الشفق (هب) عن خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهمة
مرسلاً (انجز الناس) أى أضعفهم رأياً (من يحجز عن الدعاء) أى الطلب من الله تعالى
والتذلل والافتقار اليه سيما عند الشدائد (وابخل الناس) أى أضعفهم للفضل
وأشحهم بالبذل (من يبخل بالسلام) أى على من لقيه من المسلمين من عرفه منهم
ومن لم يعرفه فانه خفيف المثونة عظيم الثواب والبخل فى الشرع منيع الواجب وعند
العرب منع السائل مما يفضل عنده (طس هب) عن ابى هريرة قال العلقمى
وبجانبه علامة الحسن (اعدلوا) بكسر الهمزة (بين اولادكم فى النحل) قال
العلقمى بضم النون وسكون الحاء المهمة الى ان قال وفى النهاية النحل العطية
والهمة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق (كما تحبون ان يعبدوا بينكم
فى البر) بالكسر الاحسان (واللطف) بضم اللام وسكون الطاء المهمة

اى الرفق بكم قال المناوى فان انتظام المعاش والمعاد اثمر مع العدل والتفاضل بحجراتى
 التباغض المؤدى الى العقوق ومنع المحقوق (طب) عن النعمان بضم النون (ابن بشير
 واسناده حسن) (أعدى عدوك) يعنى من أشد أعدائك (زوجتك التى تضاجعك)
 فى الفراش (ومامكت عينك) من الارقاء لانهم يوقعونك فى الاثم والعقوبة
 ولا عداوة اعظم من ذلك قال العلقمى قوله أعدى عدوك زوجتك التى تضاجعك اى
 اذا أطعمتها فى الخلف عن الطاعة او كانت سبب المعصية كاخذ مال من غير حله ولهذا
 حذر الله عن طاعتهم بقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم
 فاحذروهم قال المفسرون بأن تطيعوهم فى الخلف عن الطاعة (فر) عن ابى مالك
 الاشعري واسناده حسن (اعذر الله الى امرئ) قال العلقمى قال شيخنا زكريا أى ازال
 عذره فلم يبق له اعتذار احيث أمه له هذه المدة ولم يعتبر اى لم يفعل ما يغنيه عن
 الاعتذار فالحزمة للسلب وقال شيخ شيوخنا الا عذرا ازالة العذر والمعنى أنه لم يبق له
 اعتذار كان يقول لومدنى فى الاجل لعل ما أمرت به يقال اعذر اليه اذ بلغه أقصى
 الغاية فى العذر ومكنته منه وان لم يكن له عذر فى ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمى الذى
 حصل له فلا ينبغي له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلية
 ونسبة الاعتذار الى الله مجازية والمعنى ان الله لم يترك للعبد سبيلا للاعتذار يتمسك به
 والمحاصل انه لا يعاقب الا بعد حجة (آخر أجله) اى اطاله (حتى بلغ ستين سنة) قال
 العلقمى قال ابن بطال انما كانت الستون حدا لانها قريبة من المعتكف وهى سن الانابة
 والخشوع وترقب المنية (خ) عن ابى هريرة (اعربوا القرآن) بفتح الهمزة وسكون
 العين المهملة وكسر الراء قال العلقمى المراد بآعرباه معرفة معانى الفاظه وليس المراد
 الاعراب المصطلح عليه عند النحاة وهو ما يقابل اللحن لان القراءة مع فقدته ليست قراءة
 ولا ثواب فيها (والتمسوا غرائبها) اى اطلبوا معنى الالفاظ التى تحتاج الى البحث عنها فى
 اللغة وقال المناوى اعربوا القرآن اى بينوا ما فيه من غرائب اللغة وبدائع الاعراب
 وقوله التمسوا غرائبها لم يرد به غرائب اللغة لئلا يلزم التكرار ولهذا افسره ابن الاثير بقوله
 غرائب فرائضه وحدوده وهى تحتل وجهين أحدهما فرائض الموارث وحدود الاحكام
 والثانى ان المراد بالفرائض ما يلزم المكلف اتباعه وبالحدود ما يطالع به على المعانى
 الخفية والرموز الدقيقة قال الطيبي وهذا التأويل قريب من معنى خبر انزل القرآن على
 سبعة أحرف لكل آية منها ظاهر وبطن الحديث فقوله اعربوا الشارة الى ما ظهر منه
 وفرائضه وحدوده الى ما بطن منه ولما كان الغرض الاصلى هذا الثانى قال و التمسوا
 اى شمروا عن ساعد الجدى فى تفتيش ما يعينكم وجدوا فى تفسير ما بهمكم من الاسرار
 ولا توافيه (شك) عن ابى هريرة (اعربوا الكلام) المراد بالاعراب هنا ما يقابل
 اللحن (كى تعربوا القرآن) اى تعلموا الاعراب لاجل ان تنطقوا بالقرآن من غير لحن

(ابن الانباري في) كتاب (الوقف) والابتداء (والموهبي في) كتاب (فضل العلم) كلاهما
عن ابي جعفر معضلا) هو ابو جعفر الانصاري التابعي * (اعرضوا حديثي على كتاب الله)
بكسر الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء من العرض اي قابلوا ما في حديثي من
الاحكام الدالة على الحمل والمحرمية على احكام القرآن (فان وافقه فهو مني وان اقلته اي
فهو دليل على انه ناشئ عني وان اقلته وهذا اذا لم يكن في الحديث نسخ كما في كتاب الله
تعالى قال العلقمي وهذا لا يتأتى الا للراخين في العلم وقال المناوي وهذا العرض
وظيفة المجتهدين (طب) عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم * (اعرضوا على
رقاكم) بضبط ما قبله اي لاني العارف الاكبر الملتقي عن معلم العلماء وسببه كما في ابي داود
عن عوف بن مالك قال كما نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال
اعرضوا فذكره (لا بأس بالرقى) بضم الراء وفتح القاف اي فلما أعرضوها قال لا بأس
بالرقى اي هي جائزة اذا كان فيها نفع لما روى مسلم عن جابر قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الرقى فجاء آل عمرو بن حزم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله انه كانت عندنا رقية ترقى بها من العقرب وانك نهيت عن الرقى قال فعرضوا
عليه فقال ما أرى بأسا من استطاع أن ينفع أخاه فلينعقه (ما لم يكن فيه) اي فيما رقى به
(شرك) اي شئ من الكفر او شئ من كلام اهل الشرك الذي لا يوافق الاصول
الاسلامية لان ذلك محرم قال العلقمي وفيه دليل على جواز الرقى والتطبيب بما لا ضرر
فيه وان كان بغير اسماء الله وكلامه لكن اذا كان مفهوما (مد) عن عوف بن مالك *
(اعرضوا عن الناس) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر الراء اي ولوا وانجسوا عنهم
(المتر) بهمزة الاستفهام (انك ان ابتغيت) بموحدة ساكنة ومثناة فوقية ثم غين معجمة
ثم مثناة تحتية تساكمة (الريبة في الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم) قال العلقمي
المعنى لم تعلم انك ان ظننت التهمة في الناس لتعلمها وتشهرها أفسدتهم لوقوع بعضهم
في بعض بالغبية ونحوها والحاصل أن التبع مع الاظهار افساد كما يحصل من الغيبة
ونحوها هذا ما ظهر لي في معناه والله اعلم (طب) عن معاوية بن ابي سفيان واسناده
حسن * (اعرفوا) بكسر الهمزة (الناس بكم) جمع نسب وهو القرابة اي تعرفوها وافحصوا
عنها (تصلوا ارحامكم). أي لا جمل ان تصلوها بالا حسان أو انكم ان فعلتم ذلك
وصلتموها (فانه) اي الشأن (لا قرب للرحم اذا قطعت وان كانت قريبة) في نفس الامر
(ولا بعد لها) وفي نسخة بالباء بدل اللام في الموضعين (اذا وصلت وان كانت بعيدة) اي
في نفس الامر فالقطع يوجب النكران والاحسان يوجب العرفان (الطيب السيك) عن
ابن عباس قال المناوي قال الذهبي في المذهب اسناده جيد (اعروا النساء) بفتح الهمزة
وسكون العين المهملة وضم الراء جردوهن عن ما يزيد على ستر العورة وما يقين الحر
والبرد (يلزمن الحال) بكسر الحاء المهملة جمع جملة وهي بيت كالقبة يستتر بالثياب وله

أزرار كبار والمعنى اعروا النساء يلزم من البيوت فان المرأة اذا كثرت ثيابها واحسنت
زينةها أعجبها الخروج (طب) عن سلمة بن مخلد بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ويؤخذ
من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (أعزأمر الله) بفتح الهمزة وكسر العين المهملة
وفتح الزاي الشديدة (يعزك الله) بضم المثناة التحتية وبالجزم جواب الامر قال العلقي
والمعنى اشتد في طاعة الله وامتهال أو امره واجتناب نواهيه بالاخلاص في العمل ينحك
الله قوة ومهابة ويكسك جلالة تصير به عظيما مهبا في أعين المخلوقات (فر) عن أبي
أمامة الباهلي ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث ضعيف (اعزل) بكسر الهمزة
وسكون العين المهملة (الاذى عن طريق المسلمين) أي اذا رأيت في ممرهم ما يؤذيهم
كشوك وجرف فحج عنهم ندبا فان ذلك من شعب الايمان وسببه كفاي ابن ماجة عن أبي
برزة الاسلمي قلت يا رسول الله دلني على عمل أنتفع به فذكره (م) عن أبي برزة (اعزل
عنها ان شئت) أي اعزل ماءك أي الجماع عن حليمتك ان شئت ان لا تحبل (فانه) أي
الشان (سيأتيها ما قدر لها) أي فان قدر لها جل حصل وان عزلت أو عزمه لم يقع وان لم
تعزل فعزلك لا يفي دسئيا (م) عن جابر بن عبد الله (اعزلوا) أي عن النساء
(اولا تعزلوا) أي لا اثر للعزل ولا لعدم (ما كتب الله من نسمة) من نفس (هي كائنة)
أي في علم الله (الي يوم القيامة الا وهي كائنة) في الخارج فلا فائدة لعزلكم ولا لاهماله لانه
تعالى ان كان قدر خلقها سبقتكم الماء وما ينفعكم الحرص وسببه عن صرمة بكسر الصاد
المهملة وسكون الراء العذري بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قال عز ابن ارسول
الله صلى الله عليه وسلم فأصبنا كرام العرب فرغبنا في التمتع وقد اشتدت علينا العزوبة
وان نستمتع ونعزل فساءلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره (طب) عن صرمة
العذري قال العلقي بجانبه علامة تحسن (اعط) وفي رواية اعطوا (كل سورة) من
القرآن (حظها) أي نصيبها (من الركوع والسجود) قال المناوي يحتمل ان المراد اذا قرأتم
سورة فصلا وعقبها صلاة قبل الشروع في غيرها وقال غيره يحتمل ان المراد بالسورة
الركعة ويحتمل ان المراد صل بكل سورة ويحتمل ان المراد بالركوع والسجود اللغويان
وهو الخضوع والانكسار والخشوع (ش) عن بعض الصحابة واسناده صحيح (اعطوا
أعينكم حظها في العبادة) قال المناوي قيل وما حظها قال (النظر في المحصف) يعني قراءة
القرآن نظرافيه (والتمكرفيه) أي تدبر آيات القرآن وتأمل معانيه (والاعتبار عند
عجائبه) من أوامره وزواجره ومواظبه وأحكامه ونحوها والظاهر ان المراد بالاعين
الانفس (الحكيم) الترمذي (هب) كلاهما (عن أبي سعيد) الخدري واسناده ضعيف
(اعطوا السائل) أي الذي يسأل التصديق عليه (وان جاء على فرس) يعني لا تردوه
وان جاء على حالة تدل على غناه ككونه راكبا فرسا قال شيخ الاسلام زكريا في شرح
المهجة خاتمة تحمل الصدقة لغني وكافر قال في الروضة ويستحب التمره عنها ويكره له

التعرض لها وفي البيان يحرم عليه أخذها مظهر اللقاقة قال وهو حسن وعليه حل قوله
 صلى الله عليه وسلم في الذي مات من اهل الصفة فوجدوا له دينارين كيتان من نار قال
 وأما سؤالها فقال الماوردي وغيره ان كان محتاجا لم يحرم وان كان غنيا بمال او بصنعة
 في حرام وما ياخذ حرام اه واستثنى في الاحياء من تحريم السؤال على القادر على
 المكسب مستغرق الوقت بطلب العلم (عد) عن ابى هريرة واسناده ضعيف (اعطوا
 المساجد حقها) قال المناوي قيل وما حقها قال (ركعتان) تحية المسجد اذا دخلته (قبل
 ان تجلس) فيه فان جلست عمدا فانت لتقصيرك (ش) عن ابى قتادة قال العلقمي
 وبجانبه علامة الحسن (اعطوا الاجير أجره) اي كراء عمله (قبل ان يحرق عرقه) المراد
 الحث على تعجيل الاجرة عقب الفراغ من العمل وان لم يعرق (ه) عن ابن عمر بن
 الخطاب (ه طس) عن جابر بن عبد الله (الحكيم) الترمذي (عن انس) بن مالك
 ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره (أعطى) بفتح الهمزة (ولا توكل)
 بالجزم بحذف النون اي لا تربط الوكاء والوكاء بالمد هو الخيط الذي يربط به (فموكا عليك)
 قال العلقمي والمناوي بسكون الالف ويؤخذ من كلامهما انه منصوب بفتح مة مقصورة
 اي لا تمسك الماس في الوعاء وتوكل عليه فيمسك الله فضله وثوابه عنك كما أمسكت
 ما أعطاك الله تعالى فاسناد الايكاء الى الله مجاز عن الامساك قال العلقمي وفيه دليل
 على النهي عن منع الصدقة خشية النفاق فان تلك الاسباب تقطع مادة البركة لان الله
 تعالى يثيب على العطاء بغير حساب ومن علم ان الله يرزقه من حيث لا يحتسب فيحقه
 ان يعطى ولا يحسب قاله ابن رسلان وسببه ان اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنها وعن
 أبيها قالت يا رسول الله مالي شيء الا ما أدخل على الزبير بيته فأعطى منه فذكره (د)
 عن اسماء بنت ابى بكر الصديق قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن (أعطيت)
 بالبناء للفعول (جوامع الكلام) قال المناوي اي الكلمات البليغة الوجيزة الجامعة للمعاني
 الكثيرة قال القرطبي وقد جاء هذا اللفظ ويراد به القرآن في غير هذا الحديث (واختصر لي
 الكلام اختصارا) اي خفي صار كثير المعاني قبل الالفاظ (ع) عن ابن عمر بن الخطاب
 واسناده حسن (اعطيت سورة البقرة من الذكر الاول) اي بدله قال العلقمي لعل
 المراد بالذكر الاول صحف ابراهيم وموسى المذكورة في سورة الاعلى وهي عشر صحف
 لابراهيم وعشر صحف لموسى انزلت عليه قبل التوراة (واعطيت طه والطواسين
 والحواميم من الواح موسى) اي بدله (واعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة)
 وهي من آمن الرسول الى آخر السورة (من تحت العرش) اي من كنز تحتها
 (والمفصل نافلة) اي زيادة واوله من الحجرات الى آخر سورة الناس وسمى بذلك
 لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة (لذهب) عن معقل بفتح الميم
 وسكون العين المهملة وكسر القاف (ابن يسار) وهو حديث ضعيف

* (اعطيت آية الكرسي) اي الآية التي يذكرفيها الكرسي (من تحت العرش)
 أي من كنز تحته كما في رواية أخرى (نخ) وابن الضريس بالتصغير (عن الحسن)
 البصري (مرسلا) ورواه الديلمي عن علي مرفوعا * (أعطيت ما لم يعط احد من الانبياء
 قبل نصرت بالرعب) يقذف في قلوب أعداءى كما في رواية أخرى (وأعطيت مغايب
 الارض) جمع مفتاح وهو اسم لكل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات استعارة لوعده
 الله بفتح البلاد (وسميت احمد) أي نعت بذلك في الكتب السابقة (وجعل لي التراب
 طهورا) بفتح الطاء فهو يقوم مقام الماء عند العجز عنه حسا أو شرعا قال العلقمي قال
 شيخ شيو خنا وهذا يقوى القول بان التيمم خاص بالتراب لان الحديث سبق لظاهر
 التشرىف والتخصيص فلو كان جائزا لغير التراب لما اقتصر عليه (وجعلت امتي خير
 الامم) بنص قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس (حم) عن علي أمير المؤمنين
 قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة * (أعطيت فواتح الحكيم) يعني أعطى ما يسر الله له
 من الفصاحة والبلاغة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات
 والالفاظ التي اغلقت على غيره وتعذرت ومن كان في يده مغايب شي مخزون سهل
 عليه الوصول اليه (وجوامعه) أي أسرارها التي جمعها الله فيه (وخواتمه) قال المناوي
 قال القرطبي يعني أنه يختم كلامه بمقطع وجيز بليغ جامع ودعي بجملة هذا الكلام أن
 كلامه من مبتدئه الى خاتمه كله بليغ وجيز وكذلك كان ولهذا كانت العرب الفصحاء
 تقول له ما رأينا أفصح منك فيقول وما يعني وقد نزل القرآن بلسان عربي مبين فكان
 يبدأ كلامه بأعذب لفظ وأجزله ويختمه بما يشوق السامع للاقبال عليه (ش)
 ع (طب) عن ابى موسى الاشعري قال العلقمي وبجانبه علامة الحسن * (اعطيت
 مكان التوراة السبع الطوال) بكسر المهملة جمع طويلة وفي رواية الطول بحذف الالف
 قال في مختصر النهاية الطول بالضم جمع الطولا وأولها البقرة وآخرها براءة جعل الانتقال
 مع براءة واحدة قال العلقمي لكن أخرج الحاكم والنسائي وغيرهما عن ابن عباس
 قال السبع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوى
 وذكر السابعة فنسيتها ما وفي رواية صحيحة عن أبي حاتم وغيره عن مجاهد وسعيد بن
 جبير انها يونس وعن ابن عباس مثله وفي رواية عن الحاكم انها الكهف (واعطيت
 مكان الزبور المئين) قال المناوي وهي كل سورة تزيد مائة آية وقال العلقمي سميت بذلك
 لان كل سورة منها تزيد على مائة آية أو تقاربها (وأعطيت مكان الانجيل المثاني) أي
 اليسور التي آيه أقل من مائة آية تطلق على العاتحة وعلى القرآن كله (وفضلت
 بالمفصل) أي أعطيته زيادة وأوله من الحجرات وآخره سورة الناس كما تقدم سمي بذلك
 لكثرة الفصول التي بين السور بالبسملة وقيل لقلة المنسوخ فيه ولهذا سمي بالمحكم أيضا
 كما روى البخارى عن سعيد بن جبير قال ان الذي تدعونه بالمفصل هو المحكم (طب)

(هـ) عن وثالة بن الاسقع * (اعطيت هذه الايات من آخر سورة البقرة) وأولها
 آمن الرسول الى آخر السورة (من كنز تحت العرش لم يعطها نبى قبلى) يعنى أنها ادخرت
 وكنزت له فلم يؤتمرها أحد قبله قال المناوى قال فى المطامح يجوز كون هذا الكنز اليقين
 (حم ط هـ) عن حذيفة بن اليمان (حم) عن ابى ذر واسناد اجمد صحيح
 (اعطيت ثلاث خصال اعطيت صلاة فى الصفوف) وكانت الامم السابقة يصلون
 منفردين وجوه بعضهم لبعض (واعطيت السلام) أى التحية بالسلام (وهو تحية
 أهل الجنة) أى يحيى بعضهم بعضا به قال المناوى (تنبيه) قال ابوطالب فى كتاب التحيات
 تحية العرب السلام وهى أشرف التحيات وتحية الا كاسرة السجود للملك وتقبيل
 الارض وتحية الفرس طرح اليد على الارض امام الملك والمحبة عقد اليد على الصدر
 والروم كشف الرأس وتنكيسها والنوبة الائمة مع جعل يده على رأسه ووجهه
 وجير الائمة بالاصبع (واعطيت آمين) أى ختم الداعى دعاءه بلفظ آمين (ولم يعطها
 احد من كان قبلكم) أى لم يعط هذه الخصلة الثالثة كما يشير اليه قوله (الا ان يكون الله
 تعالى اعطاها هارون فان موسى كان يدعو ويؤمن هارون) اى فانه لا يكون من
 الخصائص الجديدة بالنسبة لهارون بل بالنسبة لغيره من الانبياء (الحارث) بن ابى
 اسامة فى مسنده (وابن مردويه) فى تفسيره (عن انس) بن مالك * (اعطيت خمسا
 لم يعطهن احد من الانبياء قبلى) قال العلقمى وعن ابن عباس لا أقولن فخرا
 ومفهوما انه لم يختص بغير الخمس المذكورة لكن روى مسلم من حديث ابى هريرة
 فضلت على الانبياء بست فذكر أربعاً من هذه الخمس وزاد اثنتين واعطيت جوامع
 الحكم وختم بى النبىون ومسلم من حديث جابر فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا
 كصفوف الملائكة الحديث وفيه ذكر خصلة اخرى وقدينا بن خزيمة والنسائى
 وهى واعطيت هذه الايات من آخر سورة البقرة من كنز تحت العرش يشير الى
 ما حطه عن امته من الاصول وتل ما لا طاقة لهم به ورفع الخطأ والنسيان ولا جحد من
 حديث على * (اعطيت اربعاً لم يعطهن احد من انبياء الله اعطيت مقاسم الارض
 وسميت اجد وجعلت امتى خير الامم وذكروا خصلة التراب فصارت الخصال اثنتى عشرة
 وقد يوجد اكثر من ذلك لمن أمعن التتبع وقد ذكر أبو سعيد النيسابورى فى شرف
 المصطفى ان الذى اختص به من دون الانبياء ستون خصلة قال شيخنا بعد ان ذكر
 ما تقدم ثم لما صنف كتاب المجزات والخصائص تتبعته افرادت على المائتين وقال فى
 محل آخر فرادت على الثمانئة قال شيخنا وخمنا وطريق الجمع ان يقال لعله اطلع اولاً
 على بعض ما اختص به ثم اطلع على الباقي ومن لا يرى مفهوم العدد حجة يدفع هذا
 الاشكال من أصله وظاهر الحديث يقتضى ان كل واحدة من الخمس المذكورة
 لم تكن لاحد قبله وهو كذلك وأعفل الداودى الشارح غفلة عظيمة فقال قوله لم يعطهن

أحد يعني لم تجتمع لاحد قبله لان نوحا يعث الى كافة الناس وأما الاربع فلم يعط احد
واحدة منهم وكانته نظري في اول الحديث وغفل عن آخره لانه نص صلى الله عليه وسلم
على خصوصيته بهذه أيضا لقوله وكان النبي يعث الى قومه خاصة (نصرت بالرعب) أى
بالخوف منى زادنى رواية أحمد في حذف فى قلوب أعداءى (مسيرة شهر) بالنصب أى
ينصرتنى الله بالقاء الخوف فى قلوب أعداءى من مسيرة شهر بينى وبينهم من سائر نواحي
المدينة وجميع جهاتها قال العلقمى وفى الطبرانى عن ابن عباس نصرت رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالرعب على عدوه مسيرة شهرين وأخرج عن السائب بن يزيد مرفوعا
فضلت على الانبياء بنحو فيه ونصرت بالرعب شهرا أماى وشهرا خلتى وهو مبين
لمعنى حديث ابن عباس قال شيخ شيوخنا فالظاهر اختصاصه به مطلقا وإنما جعل الغاية
شهر لانه لم يكن بين بلدته وبين أحد من أعدائه أكثر منه وهذه الخصوصية حاصله
على الاطلاق حتى ولو كان وحده بغير عسكر وهل هى حاصله لامتته من بعده فيه
احتمال اه قلت ورأيت فى بعض الحواشى نقل ابن الملقن فى شرح العمدة عن مسند
أحمد بلفظ والرعب يسعى بين يدي امتى شهرا (وجعلت لى الارض) زادنى رواية ولا متى
(مسجدا) أى محل سجود فلا يختص بالسجود منها بموضع دون غيره زادنى رواية وكان
من قبلى إنما يصلون فى كنانتهم (وطهورا) بفتح الطاء المهملة بمعنى مطهرا وان لم يرفع
حدثا (فأما رجل من امتى ادر كتم الصلاة فليصل) أى بوضوء أو تيمم فى مسجد أو غيره وإنما
زاده دفعا لتوهم أنه خاص به (واحد لى الغنائم) يعنى التصرف فيها كيف شئت
وقسمتها كيف أردت (ولم تحل) قال المناوى يجوز بناؤه للفاعل والمفعول (لا أحد من
قبلى) أى من الامم السابقة بل كانواعى ضربين منهم من لم يؤذن له فى الجهاد فلم يكن له
مغانم ومنهم من اذن له فيه لكن كانوا إذا غنموا شيئا لم يحل لهم اكله وجاءت نارا فحرقته
الا الذرية (واعطيت الشفاعة) قال العلقمى هى سؤال الخير وترك الضرر عن الغير على
سبيل التضرع والمراد بها الشفاعة العظمى فى اراحة الناس من هول الموقف وهى المراد
بالمقام المحمود لانها شفاعة عامة تكون فى المحشر حين يفرغ الناس اليه صلى الله عليه
وسلم قال شيخنا اللام للعهد قاله ابن دقيق العيد وقال ابن حجر الظاهر أن المراد هنا
الشفاعة فى اخراج من دخل النار من ليس له عمل صالح الا التوحيد لقوله صلى الله عليه
وسلم فى حديث ابن عباس واعطيت الشفاعة واخرتها لامتى وهى لمن لا يشرك بالله
شيئا وفى حديث ابن عمر وهى لكم ولمن يشهد أن لا اله الا الله وقيل الشفاعة المختصة به
أنه لا يرد فيما يسأل وقيل فى خروج من فى قلبه ذرة من الايمان قال المحافظ ابن حجر والذي
يظهر لى ان هذه مرادة مع الاولى قال النووى الشفاعات خمس اولها مختصة بديننا صلى
الله عليه وسلم وهى الراحة من هول الموقف وطول الوقوف الثانية فى ادخال قوم الجنة
بغير حساب الثالثة لقوم استوجبوا النار من المذنبين الرابعة فىمن دخل النار من المذنبين

الخامسة الزيادة في الدرجات في الجنة (وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة) لأمه
للاستغراق بدليل رواية وكان كل نبي واستشكل بنوح فإنه دعا على جميع من في الأرض
فأهلكوا إلا أهل السفينة ولولم يكن مبعوثا إليهم لما أهلكوا لقوله تعالى وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا واجيب بأجوبة أحسن ما قاله ابن حجر يحتمل أنه لم يكن في
الأرض عند إرسال نوح إلا قومه فبعثته خاصة لتكونها إلى قومه فقط وهي عامه في
الصورة لعدم وجود غيرهم لكن لو اتفق وجود غيرهم لم يكن مبعوثا إليهم (وبعثت إلى
الناس عامة) أي أرسلت إلى ناس زمني فمن بعدهم إلى آخرهم ولم يذكر أن الجن لان الانس
أصل أولان الناس معهم واختار السبكي أنه صلى الله عليه وسلم أرسل
إلى الملائكة أيضا بدليل رواية أبي هريرة وأرسلت إلى الخلق كافة قال
المنائوي ظاهر كلام المؤلف بل صريحه أن الشيخين رواه بهذا اللفظ وقد
اغترفي ذلك بصاحب العمدة وهو وهم واللفظ انما هو للتجارى ولفظ مسلم وبعثت
إلى كل أمة وأسد (قت) عن جابر بن عبد الله * (اعطيت سبعين ألفا من
أمتي يدخلون الجنة بغير حساب) أي ولا عقاب (وجوههم كالقمر ليلة البدر) أي والحال
أن ضياء وجوههم كضياء القمر ليلة كاله وهي ليلة أربعة عشر (قلوبهم على قلب رجل
واحد) أي متوافقة متطابقة غير متخالفة (فاستردت ربي عز وجل) أي طلبت منه أن
يدخل من أمتي بغير حساب فوق ذلك (فزادني مع كل واحد سبعين ألفا) فالحاصل من
ضرب سبعين ألفا في مثلها أربعة آلاف الف وتسعمائة الف قال المنائوي
يحتمل أن المراد خصوص العدد وأن يراد الكثرة ذكره المظهرى (حم) عن أبي بكر
الصدّيق وهو حديث ضعيف * (اعطيت أمتي) أي أمة الاجابة (شيئا لم يعطه أحد من
الأمم أن يقولوا) أي يقول المصاب منهم عند المصيبة (أن الله وأنا إليه راجعون) بين به أن
الاسترجاع من خصائص هذه الأمة (طب) وابن مردويه في تفسيره (عن ابن عباس
وهو حديث ضعيف * (اعطيت قريش ما لم يعط الناس) وبين ذلك المعطى بقوله
(اعطوا ما أمطرت السماء) أي النبات الذي ينبت على المطر (وما جرت به الأنهار وما
سالت به السيول) قال المنائوي يحتمل أن المراد أنه تعالى خفف عنهم النصب في معاشهم
فلم يجعل زرعهم يسقي بمؤنة كد ولا بل بالمطر والسيل وان يراد أن الشارع أقطعهم
ذلك (الحسن بن سفيان) في جزئه (وابونعيم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن
حبس) بماء وسين مهملتين بينهما باء موحدة وزن جعفر وقيل بمثناة تحتية بدل
الموحد مصغراه (اعطى يوسف شطر الحسن (ش حم ع ك) عن أنس بن مالك قال
المنائوي قال المحاكم صحيح واقره الذهبي * (اعظم الأيام عند الله) أي من أعظمها (يوم
النحر) لأنه يوم الحج الأكبر وفيه معظم أعمال النسيك أما يوم عرفة فأفضل من يوم النحر
على الأصح (ثم يوم القدر) بفتح القاف وشدّ الراء ثاني يوم النحر سمي بذلك لأنهم يقرون فيه

ويستريحون مما حصل لهم من التعب وفضلها لذاتها أو لما وُظف فيهما من العبادات
 (حم دك) عن عبد الله بن قسط الأزدي قال المناوي قال الحماكم صحيح وأقره الذهبي
 (اعظم الخطايا اللسان الكذوب) أي كذب اللسان الكذوب أي الكثير الكذب وهو
 على الزجر والتنفير (ابن لال عن ابن مسعود (عد) عن ابن عباس) واسناده ضعيف
 (اعظم العبادات الجرا) أي أكثرها ثوابا (أخفها) قال المناوي بأن تخفف القعود عند
 المريض فعلم أن العبادات بمئة تحتية لا بموحدة وإن صح اعتباره بدليل تعقيبها في رواية
 بقوله والتعزية مرة (البرزاز) في مسنده (عن علي) أمير المؤمنين وقدر من المؤلف لضعفه
 (اعظم الغلول) أي الخيانة (عند الله يوم القيامة ذراع) أي ثم غصب ذراع (من
 الأرض تجدون الرجلين جارين في الأرض أوفى الدار فية قطع أحدهما من حظ صاحبه)
 أي من حقه (ذراعا فإذا اقتطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة) أي تخسف به
 الأرض فتصير البقعة المغصوبة في عنقه كالطوق (حم طب) عن أبي مالك الأشجعي هو
 تابعي والحديث مرسل قال المناوي قال ابن حجر أسناده حسن (اعظم الظلم ذراع) أي
 ظلم غصب ذراع (من الأرض ينتقصه المرأة من حق أخيه) أي في الدين وإن لم يكن من
 النسب (ليست حصاة أخذها إلا طوقها يوم القيامة) وذكر الحصاة في هذا الحديث
 والذراع فيما قبله لينبه أن ما فوق ذلك أبلغ في الأثم واعظم في العقوبة (طب) عن ابن
 مسعود رمز المؤلف محسنه (اعظم الناس اجرا) أي ثوابا (في الصلاة) بعدهم إليهم
 (ممشي) فأبعدهم إنما كان أعظم اجرا لما يحصل في بعيد الدار عن المسجد من كثرة الخطأ
 وفي كل خطوة عشر حسنات كما رواه أحمد قال ابن رسلان لم يكن بشرط أن يكون
 متطهرا قال العلقمي قال الدميري فإن قيل روى أحمد في مسنده عن حذيفة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم قال فضل البيت القريب من المسجد على البعيد كفضل المجاهد
 على القاعد عن الجهاد فاجواب أن هذا في نفس البقعة وذلك في الفعل فالبعيد دارا
 مشيه أكثر وثوابه أعظم والبيت القريب أفضل من البعيد (والذي ينتظر الصلاة حتى
 يصليها مع الإمام أعظم اجرام من الذي يصليها ثم ينام) أي كما أن بعد المكان يؤثر في زيادة
 الاجرام كما طول الزمن للشقة فأجر منتظر الإمام أعظم من اجرام من صلى منفردا أو مع
 إمام من غير انتظار وفائدة قوله ثم ينام الإشارة إلى الاستراحة المقابلة للشقة التي في
 ضمن الانتظار (ق) عن أبي موسى الأشعري (ه) عن أبي هريرة (اعظم الناس هما)
 بفتح الهاء وشد الميم أي خزا وشما (المؤمن) أي الكامل الإيمان ثم بين كونه أعظم الناس
 هما بقوله (يهتم بأمر دينه وأمر آخرته) فإن راعى دينه أضربا آخرته وأعكس أضربا دينه
 فاهتمامه بالأمر الدنيوي بحيث لا يخل بالمطالب الآخروية هم صعب عسير الأعلى
 الموفقين (ه) عن أنس بن مالك واسناده ضعيف (اعظم الناس حقما على المرأة
 زوجها) فيجب عليها أن لا تخونه في نفسها وماله وإن لآتمعه حقا عليها (واعظم الناس

حقا على الرجل الله) فتحقق في الاكديفة فوق حق الاب لما قاسته من مشاق حمله
وفصاله ورضاعه (ك) عن عائشة قال المناوي قال الحماكم صحيح (اعظم النساء بركة
ايسرهن مؤنة) لان اليسر داعى الى الرفق والله رفيق يحب الرفق في الامر كله قال
عروة واقل شؤم المرأة صداقتها (حم كعب) عن عائشة قال المناوي قال الحماكم صحيح
وأقره الذهبي (اعظم آية في القرآن آية الكرسي) قال اليساوي وهذه الآية مشتملة
على امهات المسائل الالهية فانها دالة على ان الله تعالى موجود واحد في الالهية
متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره
منزه عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور ولا يناسب الاشباح ولا يعتريه
ما يعتري الارواح مالك الملك والمليكوت ومبدع الاصول والفروع ذوالبطش
الشديد الذي لا يشفع عنده الا من اذن له العالم وحده بالاشياء كلها جلها وخفيها
كلها واجزئها واسع الملك والقدرة ولا يؤده شاق ولا يشغله شأن متعال عما يدركه
وهو عظيم لا يحيط به فهم ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ان اعظم آية في القرآن آية
الكرسي من قرأها بعث الله له ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من
تلك الساعة وقال من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا
الموت ولا يواطى عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا أخذ من مضجعه امنه الله على
نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله (وأعدل آية في القرآن ان الله يأمر بالعدل
بالتوسط في الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول
بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد بأداء الواجبات المتوسط بين
الاجل والتبذير (والاحسان الى آخرها) اى الى الخلق واحسان الطاعات وهو اما
بحسب الكمية كالطوع بالنوافل او بحسب الكيفية كما قال صلى الله عليه وسلم
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وأخوف آية في القرآن فمن
يعمل مثقال ذرة) اى زنة أصغر من ذرة (خير ايه) اى يرى ثوابه بشرط عدم الاحباط بأن
مات مسلما (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) اى يرى جزاءه ان لم يغفر له (وأرجى آية في
القرآن يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) اى أفرطوا بالجناية عليهم بالا سراف في
المعاش وازافة العبادتة تفضى تخصيصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا
من رحمة الله) اى لا تيأسوا من مغفرته أولا وتفضل ثانيا (ان الله يغفر الذنوب جميعا)
يستترها بغفوه ولو بلا توبة اذا شاء الا الشريك قال اليساوي وتقييده بالتوبة فيما عدا
الشرك خلاف الظاهر (الشيرازى في) كتاب (اللقاب) والكنى (وابن مردويه) في
تفسيره (والهروى) في فضائله قال المناوي اى كتاب فضائل القرآن كلهم (عن ابن
مسعود) رمز المؤلف لضعفه (أعظم الناس فرية) بكسر الفاء وسكون الراء وفتح المثناة
التحتية اى كذبا (اثمان) أحدهما (شاعري) سجعوا القليلة بأسرها) اى لرجل واحد منهم

غير مستقيم أو أن المراد أن القبيلة لا تخلوا عن عبد صالح (ورجل اتفق من أبيه) بأن قال
 لست ابن فلان وهو كبيرة قال المساوي ومثل الاب الأم فيما يظهر (ابن أبي الدنيا)
 أبو بكر (في) كتاب (ذم الغضب) (د) عن عائشة واسناده حسن كما قاله في الفتح * (اعف
 الناس قتلة) بكسر القاف أي اكفهم وأرحهم من لا يتعدى في هيئة القتل التي لا يحل
 فعلها من تشويه المقتول واطالة تعذيبه (أهل الايمان) لما جعل الله في قلوبهم من
 الرحمة والشفقة بجميع خلقه بخلاف أهل الكفر (ده) عن ابن مسعود ورجاله ثقات
 (اعقلها وتوكل) أي شذربة ناقك مع ذراعها بجبل واعتمد على الله فان عقلها
 لا ينافي التوكل وسببه كما في الترمذي قال رجل يا رسول الله أعقل ناقتي وأتوكل أو
 أطعمها وأتوكل فذكره قال العلقمي قال شيخنا ذكر يا التوكل هو الاعتماد على الله تعالى
 وقطع النظر عن الأسباب مع تهيتها ويقال هو كالة لا مركه الى مالكه والتعويل على
 وكالته ويقال هو ترك السعي فيما لا تسعه قوة البشر ويقال هو ترك الكسب واخلاء اليد
 من المال وردبان هذا أن كل لا توكل (ت) عن انس بن مالك * (أعلم الناس) أي من
 أعلمهم (من يجمع علم الناس الى علمه) أي يحرص على تعلم ما عندهم مضافا لما عنده
 (وكل صاحب علم غرثان) بغين مجمعة مفتوحة وراء ساكنة ومثلثة أي جائع والمراد أنه
 لشدة جبهه في العلم وحلاوته عنده وتلذذه بفهمه لا يزال منه مكافي تحصيله فلا يقف عند
 حد ومن كان ذلك دأبه يصير من أعلم الناس لشدة تحصيله للغوائد وضبط الشوارد
 (ع) عن جابر بن عبد الله واسناده ضعيف * (اعلم أنك لا تسجد لله سجدة الا رفع الله
 لك بها درجة وحط عنك بها خطيئة) فاكثرت من الصلاة لترفع لك الدرجات وتخط عنك
 الخطيئات (حمع حب طب) عن أبي أمامة الباهلي واسناده صحيح * (اعلم يا أبا
 مسعود أن الله أقدر عليك منك على هذا الغلام) أي أقدر عليك بالعقوبة من قدرتك
 على ضربه ولو كان يحلم اذا غضب وانت لا تقدر على الحلم والعفو عنه اذا غضبت وسببه
 كما في مسلم قال أبو مسعود البدرى كنت أضرب غلاما لي بالسوط فسمعت صوتا من
 خلفي يا أبا مسعود فلم أفهم الصوت من الغضب فلما داناني اذا هو رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاذا هو يقول اعلم يا أبا مسعود فألقيت السوط من يدي وفي رواية فسقط السوط
 من يدي لهيبته فذكره قال فقلت هو حر لوجه الله قال اما لو لم تفعل للفمك النار (م) عن
 أبي مسعود البدرى * (اعلم يا بلال انه من احب سنة من سنتي) قال الا شرفي
 الظاهر يقتضي من سنتي بصيغة الجمع لم تكن الرواية بصيغة الافراد والسنة
 ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من احكام الدين وقد تكون فرضا كركاة
 الفطر وغير فرض كصلاة العيود وصلاة الجماعة وقراءة القرآن في غير الصلاة
 وما اشبه ذلك واحياؤها ان يعمل بها ويحرض الناس عليها ويحثهم على اقامتها
 (قد أميتت بعدى) أي تركت وهجرت (كان له من الاجرمثل) أجور (من عمل بها

من غير ان ينتقص) اى الاجر المحاصل له (من اجورهم شيئا) قال البيضاوى أفعال العباد وان كانت غير موجبة ولا مقتصية للثواب والعقاب بذواتها الا انه تعالى اجرى عادته بربط الثواب والعقاب بهما ارتباطا بالمسببات بالاسباب (ومن ابتدع بدعة ضلالة) يروى بالاضافة ويجوز نصيبه نعتا ومنعوتنا وقوله ضلالة يشير الى ان بعضا من البدع ليس بضلالة (لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من عمل بها لا ينتقص ذلك من اوزار الناس شيئا) (ت) عن عمرو بن عوف قال المناوى وحسنه الترمذى * (اعلموا أنه) اى الشأن (ليس منكم من أحد الا مالى وارثه أحب اليه من ماله) أى الذى يخلفه الانسان من المال وان كان هو فى الحال منسوب الىه فانه باعتبار انتقاله الى وارثه يكون منسوب الى الوارث فنسبته للمالك فى حياته حقيقة ونسبته للوارث فى حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة قالوا كيف ذلك يا رسول الله قال (مالك ما قدمت) أى ما أصرفته فى وجوه القرب فصار أمامك تجازى عليه فى الآخرة وهو الذى يضاف اليك فى الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذى تخلفه بعد موتك (ومال وارثك ما آخرت) أى ما خلفته بعدك له وفى الحديث ان تحت على الاكثار من الصدقة فان ما يتصدق به الانسان من المال هو الذى يدوم له وينفعه (ن) عن ابن مسعود قال المناوى وفى الصحيحين نحوه * (اعلموا النكاح) أى اظهروا عقد النكاح اظهروا السرور وفرقا بينه وبين غيره (حب طيب حل ك) عن عبد الله بن الزبير قال الشيخ حديث صحيح * (اعلموا هذا النكاح واجعلوه فى المساجد) أى اجعلوا عقده فيها بحضرة جمع من العلماء والصلحاء وفيه ان عقد النكاح فى المسجد لا يكره بخلاف البيع ونحوه (واضر بوا عليه بالدقوف) جمع دق بالضم ما يضرب به محادث سرور أو لعب (ت) عن عائشة قال المناوى وضعفه البيهقي * (أعمار متى ما بين السنتين الى السبعين) أى ما بين السنتين من السنين الى السبعين (وأقلهم من يجوز ذلك) أى من يخطو السبعين وزاءه ويتعداها قال المناوى وانما كانت أعمارهم قصيرة ولم يكونوا كالآدم قبلهم الذين كان أحدهم يعمر ألف سنة وأقل وأكثر وكان طوله نحو مائة ذراع وعرضه عشرة أذرع لانهم كانوا يتناولون من الدنيا من مطعم ومشرب وملبس على قدر أجسامهم وطول أعمارهم والدنيا حلالها حساب وحرامها عاقبة اب كفى خبر فآكرم الله هذه الأمة بقلعة عقابهم وحسابهم المعوق لهم عن دخول الجنة ولهذا كانوا أول الامم دخولا الجنة ومن ثم قال المصطفى صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون الأولون وهذا من اخباره المطابقة التى تعد من المعجزات (ت) عن ابى هريرة (ع) عن انس ابن مالك واسناده ضعيف * (اعمل عمل امرأة يظن انه لن يموت أبدا واخذ رذرا مرة يخشى ان يموت غدا) يحتمل ان المراد طلب اتقان العمل واحكامه مع تدكر الموت وقصر الامل (هق) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه * (اعمل لوجه واحد يكفك

الوجه كلها) اى اخلص فى اعمالك كلها بأن تقصدها وجه الله تعالى يكفك جميع
 مهماتك فى حياتك ومماتك (عدفر) عن انس بن مالك واسناده ضعيف (اعملوا)
 قال المناوى اى بظاهر ما امرت به ولا تتكلا على ما كتب لكم من خير وشر (فكل) اى
 كل انسان (ميسر) اى مهياً مصروف (لما خلق له) اى لا مخلق ذلك الامر له فلا
 يقدر على عمل غيره فذو السعادة ميسر لعمل أهلها وذو الشقاوة بعكسه (طب) عن
 ابن عباس وعن عمران بن حصين واسناده صحيح (اعملوا فى كل ميسر لما يدى له
 من القول) يحتمل ان المراد بالقول العمل والمراد بالعمل ما يعمله اللسان وخص القول
 لان اكثر اعمال الخير تتعلق به (طب) عن عمران بن حصين قال المناوى رمز المؤلف
 لضعفه (اعمل ولا تتكلى) خطاب لام سلمة اى لا تترك العمل وتعمد دى على ما فى
 الذكر الاول (فانما) وفى نسخة فان (شقاقتى للها لكين من اتتى) قال المناوى وفى
 رواية للذهين (عد) عن ام سلمة وهو حديث ضعيف (أعنيوا اولادكم على البر) اى
 على بركم بالا حسان اليهم والتسوية بينهم بالعطية (من شاء استخرج العقوق من ولده)
 اى نفاه عنه بأن يفعل به من معاملته بالاكرام ما يوجب عوده للطاعة (طس) عن أبى
 هريرة قال المناوى رمز المؤلف لضعفه (أغبط الناس عندى) بفتح الهمة وسكون
 الغين المعجمة اى أحققهم بأن يغبط ويتنى مثل حاله والغبطة هوان يتنى الانسان أن
 يكون له مثل ما لغيره من المال مثلاً من غير أن يريد زواله عنه لما اعجبه منه وعظم
 عنده (مؤمن خفيف الحاذ) بحاء مهملة آخره ذال معجمة اى خفيف الظاهر من
 العيال والمال بأن يكون قليلهما (ذو حظ من صلاة) اى نصيب وافر منها (وكان رزقه
 كفافاً) اى بقدر حاجته لا ينقص عنها ولا يزيد وقيل الرزق الكفاف هو ما يكف عن
 الحاجات ويدفع الضرورات والفاقات (فصبر عليه) اى حبس نفسه عليه غير ناظر
 الى توسع ابناء الدنيا فى نحو مطعم وملبس (حتى يلقي الله) اى يموت فيلقاه (واحسن
 عبادة ربه) بأن اتى بكل واجباتها ومنذوباتها (وكان غامضاً فى الناس) بالغين والضاد
 المعجمة اى خاملاً فى الناس غير مشهور وروى بصاد مهملة فهو فاعل بمعنى مقول
 اى محتقرا يزدري (عجلت منيته) اى موته اى كان قبض روحه سهلاً (وقل ترثه) اى
 ميراثه (وقلت بواكيه) جمع باكية لان الميت يعذب ببكاء اهله اى ان كان أوصاهم
 بفعله قال المناوى وفيه اشارة الى فضل المتجرد على المتزوج وقد نوع الكلام الشارح فى
 ذلك لتنوع الاحوال والاشخاص فمن الناس من الافضل فى حقه التجرد ومنهم من
 فضيلته التأهل فىنساب كل انسان بما هو الافضل فى حقه فلا تعارض بين الاخبار
 (حمت هب) عن أبى امامة الباهلى وهو حديث (أعجبوا) بفتح الهمة
 وسكون الغين المعجمة (فى العيادة) بمثناة محتمية اى عودوا المريض غيباً اى يوماً
 واطر كوه يوماً وهذا فى غير من يتعهد ويأنس به (واربعوا) اى دعوه يومين بعد يوم

العبادة وعودوه في الرابع (ع) عن جابر بن عبد الله بأسناد ضعيف: (اغتسلوا يوم الجمعة ولو كاسا بدينار) أي حافظوا على الغسل يومها ولو عز الماء فلم يمكن تحصيله للغسل الا بثمان غال فالمراد بالمباعدة (عد) عن انس بن مالك مرفوعا (ش) عن أبي هريرة موقوفا قال المناوي والمرفوع ضعيف لكنه اعتضد بالموقوف: (اغتسلوا يوم الجمعة فانه) أي الشأن (من اغتسل يوم الجمعة) أي وصلها (فله كفارة ما بين الجمعة الى الجمعة) أي من الذنوب الصغائر (وزيادة ثلاثة أيام) بالجر أي وكفارة ثلاثة أيام زائدة على ما بينهما قال المناوي لتكون المحسنة بعشر أمثالها (طب) عن أبي امامة الباهلي واسناده ضعيف: (اغتنم خمسا قبل خمس) أي افعل خمسة أشياء قبل حصول خمسة (حياتك قبل موتك) أي اغتنم ما تلقى نفعه بعد موتك فان من مات انقطع عمله (وصحتك قبل سقمك) أي العمل الصالح حال صحتك قبل حصول مانع كمرض (وفراغك قبل شغلك) بفتح الشين وسكون الغين المعجمتين قال المناوي أي فراغك في هذه الدار قبل شغلك بأهوال القيامة التي أول منازلها القبر (وشبايك قبل هرمك) أي افعل الطاعة حال قدرتك قبل هجوم الكبر عليك (وغناك قبل فقرك) أي التصديق بما فضل عن حاجة من تلزمك نفقته قبل عروض جائحة تلف مالك فتصير فقيرا في الدارين فهذه الخمسة لا يعرف قدرها الا بعد زوالها (ك هب) عن عمرو بن ميمون مرسل: (اغتنموا الدعاء عند الرقة) أي رقة قلوبكم عند لين القلب واهتمامه بالدعاء (فانهما رحمة) أي فان تلك الحالة ساعة رحمة ترجى فيها الاجابة (فر) عن أبي بن كعب واسناده حسن: (اغتنموا دعوة المؤمن المبتلى) أي في نفسه او ماله أو أهله فان دعاءه اقرب للقبول والكلام في غير العاصي (ابو الشيخ) في الثواب (عن أبي الدرداء) واسناده ضعيف: (اغد) أي اذهب وتوجه حال كونك (عالما) أي معلمي العلم (او متعلما) أي للعلم الشرعي النافع (او مستمعا) أي للعلم (او محبا) لواحد من هؤلاء الثلاثة (ولا تكن الخامسة فتملك) بكسر اللام والمراد بها بغض العلم وأهله (البرار) في مسنده (طس) كلاهما (عن أبي بكرة) قال المناوي بفتح الكاف وتسكن نقيع اوربيع ورجاله ثقات: (اغدوا) أي اذهبوا وتوجهوا (في طلب العلم) أي في طلب تحصيله اول النهار (فاني سألت ربي ان يبارك لأمي) أي أمّة الاجابة (في بكورها) أي فيما تغعله اول النهار ويجعل ذلك يوم الخميس) أي يجعل مزيد البركة في البكور في يوم الخميس أكثر بركة ولا تعارض بين هذا وقوله في الحديث الماراطلبوا العلم يوم الاثنين لانه امر بطلبه يوم الاثنين وطلبه يوم الخميس (طس) عن عائشة واسناده ضعيف: (اغدوا في طلب العلم فان الغد وبركة ونجاح) قال المناوي قال الغزالي المراد بالعلم في هذه الاخبار العلم النافع المعروف للصانع والدال على طريق الآخرة اه فشمّل العلم الشرعي (خط) عن عائشة رمز المؤلف محسنه: (اغزوا قزوين) امر من الغزوى

قاتلوا أهلها وهي بفتح القاف وسكون الزاي مدينة عظيمة معروفة بينها وبين الري
 سبعة وعشرون فرسخا (فانه) أي ذلك البلد (من أعلى ابواب الجنة) بمعنى أن تلك
 المقعة مقدسة وانها تصير في الآخرة من أشرف بقاع الجنة فلا يليق أن يكون مسكنا
 للكفار أو الضمير راجع للغزو أي فإن غزو ذلك البلد يوصل إلى استحقاق الدخول
 من أعلى ابواب الجنة (ابن أبي حاتم والخليل) أبو يعلى (معافى) كتاب (فضائل قزوين
 عن بشر بن سلمان الكوفي عن رجل مرسل (خط) في كتاب (فضائل قزوين عن بشر
 بن سلمان عن أبي السري عن رجل نسي أبو السري اسمه وأسنده عن أبي زرعة قال
 ليس في) أحاديث (قزوين حديث أصح من هذا) وكونه أصح شيء في الباب لا يلزم منه
 كونه صحيحا (اغسلوا أيديكم) أي عند اعادة الشرب (ثم اشربوا فيها) ارشاد فيها (فليس
 من اناء أطيب من اليد) في فعل ذلك ولو مع وجود الاناء ولا نظر لاستكرام المترفين
 المتكبرين له لكن يظهر أن ذلك فيمن يعترف من نحو من رأوا ركة تاما من معه ماء في اناء
 كابر يقوله فلا يندب له أن يصبه في يده ثم يشربه وسببه كما في ابن ماجه عن ابن عمر
 قال مرنا على بركة فبعلنا نكسر فيها بفتح النون والراء بينهما كاف ساكنة وآخره عين
 مهملة أي فتناول الماء بآفواهنا من غير اناء ولا كف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تذكروا ولكن اغسلوا أيديكم فذكره (ههب) عن ابن عمر بن الخطاب قال العلقمى
 واسناده ضعيف (اغسلوا أيديكم) أي ازيلوا وسخها (وخذوا من شعورك) أي ازيلوا
 نحو شعرباط وعانة وما طال من نحو شارب وحاجب وعنققة (واسمها كوا) بما يزيل
 القلق ويحصل بكل خشن وأولاه الاراك (وترينوا) بالادهان وتحسين الهيئة (وتتظفوا)
 أي بإزالة الروائح الكريهة وتطيبوا بما خفي لونه وظهر ريحه (فإن بنى إسرائيل لم يكونوا
 يفعلون ذلك) أي بل يملون أنفسهم شعما غير أدنسة ثيابهم وسخة أبدانهم (فزنت
 نساؤهم) أي كثرفهمن الزنى لاستعذارهن إياهم والامر للندب وقضية التعليل أن
 الرجل لا عيب لا يطلب منه ذلك وليس مراد بل الأمر بتنظيف الثوب والبدن وإزالة
 الشعر والوسخ أمر مطلوب كما دل عليه الاخبار والاسلام بتنظيف مبنى على النظافة
 وإنما أراد أن المتزوج يطلب منه ذلك أكثر ويظهر أن مثل الرجال المحلاثل فإن الرجل
 يعاف المرأة الوسخة الشعثة فربما يقع الزنى (ابن عساكر عن علي) أمير المؤمنين
 واسناده ضعيف (اغفر) أي اعف وسامح عن تملك تأديبه (فإن عاقبت فعاقب بقدر
 الذنب) أي فلا تتجاوز قدر الجرم ولا تتعدى حدود الشرع ومذهب الشافعي أن العفو
 عن نحو الزوجة عند نشوزها أفضل من تأديبها وتأديب الولد عند ارتكابه ما يقتضى
 التأديب أفضل من تركه والفرق أن تأديب الزوجة لمصلحة نفسه ويدخل فيمن يملك
 التأديب الحاكم أي اغفر أي الحاكم أن كان مرتكب الذنب ممن يستحق العفو كصالح
 ارتكب صغيرة فالعفو عنه أفضل من تعزيره فإن عاقبت أي فإن لم يكن مرتكب الذنب

ممن لا يستحق العفو عنه فعاقب بقدر الذنب (واتق الوجه) اى احذر ضرره لانه مشوه
 له (طب) وابونعيم في المعرفة (عن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي وهمزة * (اغنى الناس
 جملة القرآن) اى اعظمهم غنى حقة غنى عن ظهر قلب العالمون به الواقفون على حدوده
 العارفون بعانيه والمراد أن من كان كذلك فقد فاز بالغنى الحقيقي الذى هو غنى النفس
 فليس الغنى بكثرة العروض والمال أو أراد أن ذلك يجلب الغنى (ابن عساكر) فى تاريخه
 (عن انس) باسناد ضعيف * (افتتحت القرى) اى غالبها (بالسيف) اى بالقتال به
 (وافتمت المدينة بالقرآن) اى بسببه لانه صلى الله عليه وسلم تلاه ليلة العقبة على
 الاثنى عشر من الانصار فأسلموا ورجعوا الى المدينة فدعوا قومهم الى الاسلام فأسلموا
 (هـب) عن عائشة * (افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على
 اثنتين وسبعين فرقة) وهذه الفرق معروفة عندهم (وتفرقت) وفى نسخة وتفرقت
 (امتى على ثلاث وسبعين فرقة) زاد فى رواية كلها فى النار الا واحدة وذا من معجزاته
 لانه اخبر عن غيب وقع قال العلقي قال شيخنا الف الامام ابو منصور عبد القاهر بن
 طاهر التميمي فى شرح هذا الحديث كما قال فيه قد علم اصحاب المقاتلات انه صلى الله عليه
 وسلم لم يرد بالفرق المذمومة المختلفة فى فروع الفقه من ابواب الحلال والحرام وانما
 قصد بالذم من خالف اهل الحق فى اصول التوحيد وفى تقدير الخير والشر وفى شروط
 النبوة والرسالة وفى موالات الصحابة وما جرى مجرى هذه الابواب لان المختلفين فيها
 قد كفر بعضهم بعضا بخلاف النوع الاول فانهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تنسيق
 للخالف فيه فيرجع تأويل الحديث فى افتراق الامة الى هذا النوع من الاختلاف وقد
 حدث فى آخر ايام الصحابة خلاف القدريه من معبد الجهمي واتباعه وتبرأ منهم
 المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر وجابر وانس ونحوهم ثم حدث الخلاف بعد ذلك
 شيئا فشيئا الى ان تكاملت الفرق الضالة اثنتين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم اهل
 السنة والجماعة وهى الفرقة الناجية فان قيل هذه الفرق معروفة فاجواب اننا نعرف
 الافتراق واصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لم يحط بأسماء
 تلك الفرق ومذاهبها واصول الفرق المحرورية والقدريه والجهمية والمرجئة والرافضة
 والجبرية وقد قال بعض اهل العلم أصل الفرق الضالة هذه الست وقد انقسمت كل فرقة
 منها اثنتى عشرة فرقة فصارت الى اثنتين وسبعين فرقة وقال ابن رسلان قيل ان
 تفصيلها عشرون منهم روافض وعشرون منهم خوارج وعشرون قدريه وسبعة مرجئة
 وفرقة نجرارية وهم أكثر من عشر فرق ولكن يعدون واحدة وفرقة ضاررية وفرقة
 جهمية وثلاث فرق كرامية فهذه ثنتان وسبعون فرقة (٤) عن ابى هريرة قال
 العلقي قال فى الكيميت حسن صحيح * (افرشوا الى قطيقتى فى حدى) بضم الهمزة
 وسكون الفاء وضم الراء مجوز كسر الهمزة والراء وضم الشين المعجمة يقال فرشت البساط

وغيره فرشاً من باب قتل وفي لغة من باب ضرب والقطيفة كساء له نخل أى هذب وقد
 فعل شقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك (قأن الارض لم تسلط على أجساد
 الانبياء) أى فالمعنى الذى يفرش للحى لا جلله لم يزل بالموت وبه فارق الانبياء غيرهم من
 الاموات حيث كره في حقهم وقال العلقمى قال وكيع هذا من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم (ابن سعد) فى الطبقات (عن الحسن) البصرى (مرسلاً) (افرض ائمتي) أى
 اعلمهم بعلم الفرائض الذى هو قسمة الموارث (زيد بن ثابت) الانصارى كاتب الوحي
 والمراد أنه سيصير كذلك بعد انقراض اكابر الصحب قال المناوى ومن ثم أخذ الشافعى
 بقوله فى الفرائض لهذا الحديث اهـ والمنقول ان اجتهاده كان يوافق اجتهاده (ك) عن
 انس (أفش السلام) بفتح الهمزة فعل أمر أى أظهره برفع الصوت وان تسلم على كل
 من لقيته من المسلمين وان لم تعرفه (وابذل الطعام) أى تصدق بما فضل عن نفقة من
 تترك نفقته (واستحي من الله كما تستحي رجلاً) أى من رجل (من بهطك) أى
 عشيرتك (ذى هيئة) همزة مفتوحة بعد المثناة التختية والقياس ذاهية فيحتمل ان
 الجار للجاورة أو على التوهم (وليحسن خلقك) قال المناوى قرنه باللام دون ما قبله لانه
 اس الكل وجامع الجميع (واذا أسأت فاحسن) أى اذا وقعت منك سيئة فاتبعها
 بفعل حسنة (ان الحسنات يذهبن السيئات) قال المناوى ختم الامر بالاحسان لانه
 اللفظ الجامع الكل (طب) عن ابى امامة الباهلى (أفشوا السلام) بقطع الهمزة
 المفتوحة فيه وفيما بعده قال النووى السلام اول أسباب التألف ومفتاح استجلاب
 المودة وفى افشائه تمكين الفة المسلمين بعضهم لبعض واظهار شعارهم من غيرهم من
 أهل الملل مع منافيه من رياضة النفوس ولزوم التواضع واعظام حرمان المسلمين
 (تسلوا) أى من التنافر والتقاطع وتداول المحبة والمودة وتجتمع القلوب فتزول الضغائن
 والمحروب (خدع هب حب) عن البراء بن عازب قال المناوى قال ابن حبان صحيح
 (أفشوا السلام بينكم تحابوا) بمحذوف احدى التاءين للتخفيف أى تألف قلوبكم ويرتفع
 عنكم التقاطع والتماجر والشحناء وأقله أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه واللام يكن
 آتياً بالسنة (ك) عن ابى موسى الاشعرى قال المناوى قال المحاكم صحيح (أفشوا السلام
 فانه الله تعالى رضى) أى فان افشاه مما يرضى الله به عن العبد بمعنى انه يشيب علمه (طس
 عد) عن ابن عمر بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (أفشوا السلام كى تعلوا)
 أى فانكم اذا أفشيتوه تحابيتهم فاجتمعت كلمتكم فقهرتم عدوكم وعلوتم عليه (طب) عن
 ابى الدرداء وهو حديث حسن (أفشوا السلام وأطعموا الطعام) أى تصدقوا بما
 فضل عن حاجة من تترك نفقته (واضربوا الهام) جمع هامة بتخفيف الميم وهى الرأس
 والمراد به قتال العدو فى الجهاد (توزتوا الجنان) بشد الراء والبناء للفعول التى وعد بها
 الله الممتنعين (ت) عن ابى هريرة قال العلقمى قال فى الكبير حسن صحيح غريب

(أفشدوا السلام وأطعموا الطعام وكونوا أخوانا كما أمركم الله) قال المناوي بقوله انما
 المؤمنون اخوة (هـ) عن ابن عمر بن الخطاب (أفضل الاعمال الصلاة في اول وقتها)
 فهي افضل الاعمال البدنية وابقاعها في اول وقتها اكثر ثوابا من ايقاعها في وسطه وآخره
 (دك) عن ام فروة قال الشيخ حديث صحيح (أفضل الاعمال الصلاة لوقتها وبر
 الوالدين) اى الاحسان اليهما واطعامهما فيما لا يخالف الشرع فانه لا طاعة لمخلوق في
 معصية الله (والجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال لاعلاء كلمة الله قال المناوي وأخره
 عن برهما لا لكونه دونها بل لتوقف حله على اذنها (خط) عن انس رمز المؤلف لضعفه
 (أفضل الاعمال ان تدخل على اخيك المؤمن سرورا) بضم السين المهملة اى سبيها
 لا نشر اح صدره (او تقضى عنه ديناً أو تطعمه خبزاً) اى او تحوكمه كاعم وفاكهة قال المناوي
 وانما خص الخبز لعموم وجوده حتى لا يبقى للانسان عذر في ترك الطعام (ابن ابي الدنيا)
 ابو بكر (في) كتاب فضل (قضاء الخواتج) للاخوان (هب) عن ابي هريرة (عد) عن ابن
 عمر بن الخطاب ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغيره (أفضل الاعمال
 بعد الايمان بالله تعالى التوّد الى الناس) اى التعجب اليهم بنحو زيارة وقيل التوّد
 طلب المودة والمحبة والمراد بالناس الصالحون (طب) في مكارم الاخلاق عن ابي هريرة
 واسناده حسن (أفضل الاعمال) اى من افضلها (الكسب) اللاتقى (من الحلال) قال
 المناوي قال الغزالي والطيب المطعم خاصية عظيمة في تصفية القلب وتنويره وتأكيده
 استعداده لقبول انوار المعرفة فلذلك كان طلبه من افضل الاعمال (ابن لال عن ابي
 سعيد) الحدرى واسناده ضعيف (أفضل الاعمال الايمان) اى التصديق (بالله
 وحده) وبما علم ضرورة محمى الرسول صلى الله عليه وسلم به من عند الله كالتوحيد
 والنبوة والبعث والجزاء وافتراض الصلوات الخمس والزكاة والصيام والحج (ثم الجهاد
 ثم حجة برة) بفتح الباء الموحدة اى مبرورة يعنى مقبولة اولم يخاطبها ثم ولا رياء فيها وقيل
 الحج المبرور يظهر بآخرة فان رجح الحاج خير انما كان عرف انه مبرور فان قيل الحديث
 يدل على ان الجهاد والحج ليسا من الايمان لما تقتضيه ثم من المغايرة والترتيب فالجواب
 ان المراد بالايمان هنا التصديق وهذه حقيقة والايمان يطلق على الاعمال البدنية لانها
 مكملاته وقدم الجهاد وليس من أركان الاسلام على الحج وهو ركن من أركانه لان نفع
 الحج قاصر غالباً ونفع الجهاد متعلّغ بالباو كان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين اذ ذلك
 متأكد فكان أهم منه اى من الحج فقدم (تفضل سائر الاعمال) اى ما عدى ما قبلها
 بدليل الترتيب بتم (كما بين مطلع الشمس الى مغربها) عبارة عن المبالغة في سموها على
 جميع اعمال البر قال العلامة فائدة قال النووي ذكر في هذا الحديث الجهاد بعد الايمان
 وفي حديث آخر لم يذكر الحج وذكر العتق وفي حديث آخر بدأ بالصلاة ثم البر ثم الجهاد
 وفي حديث آخر السلامه من اليد واللسان قال العلماء اختلاف الاجوبة في ذلك

باختلاف الاحوال واحتياج الخطابين فذكر ما لا يعلمه السائل والسماعون وترك
 ما علموه (طب) عن ماعز وكذا رواه عنه احمد واسناده جيد (افضل الاعمال العلم
 بالله) اى معرفة ما يجب له ويستحيل عليه سبحانه وتعالى فهو أشرف ما فى الدنيا وجزاؤه
 أشرف فى الآخرة والاشتغال به أهم من الاشتغال بغيره من بقية العلوم (ان العلم
 ينفعك معه قليل العمل وكثيره) لصحة العمل حينئذ (وان الجهل لا ينفعك معه قليل العمل
 ولا كثيره) لفساد العمل حينئذ (الحكيم) الترمذى (عن انس) واسناده ضعيف
 (افضل الاعمال المحب فى الله والبغض فى الله) قال العلقمى قال ابن رسلان فيه دليل على
 أنه يجب أن يكون للرجل أعداء يَغْضُهم فى الله كما يكون له أصدقاء يحبهم فى الله سبحانه
 أنك اذا أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عضاه فلا بد أن تبغضه لانه
 عاص لله وممقوت عند الله فمن أحب لسبب فبالضرورة يبغض لصدده وهذا وصفان
 متلازمان لا ينفصل احدهما عن الآخر وهو مطرد فى الحب والبغض فى العادات (د)
 عن ابن عمر (افضل الايام عند الله يوم الجمعة) يعنى ايام الاسبوع أما افضل ايام السنة
 فيوم عرفة (هب) عن ابي هريرة باسناد حسن (افضل الايمان ان تعلم ان الله
 معك) اى مطلع عليك (حيث ما كنت) قال المناوى من علم ذلك استوت سبيلته
 وعلايته فهابه فى كل مكان واستحي منه فى كل زمان فعظم فى قلبه الايمان والمراد علم
 الجنان لا علم اللسان (طب حل) عن عبادة بن الصامت واسناده ضعيف (افضل
 الايمان الصبر) اى حبس النفس على كراهية تحمله أو لذيذ تنارقه وهو مدوح ومطلوب
 وقيل الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب اى بأن لا يجزع ولا يسخط (والمسامحة)
 اى المساهلة وعدم المضايقة لاسيما فى التافه وفى نسخة السباحة (فر) عن معقل بن
 يسار بفتح الميم وسكون العين المهملة (تخ) عن عمر بالتصغير (اليثى) ورواه ايضا
 البيهقى فى الزهد باسناد صحيح (افضل الايمان ان تحب لله) اى تحب اهل المعروف
 لا جله لا تفعلهم المعروف (وتبغض لله) اى تبغض اهل الشر لا جله لا لا يذاثم لك قال
 فى القاموس وبغض كفرح ونصر (وتعمل لسانك فى ذكر الله عز وجل) بأن لا تفتر عنه
 (وان تحب للناس ما تحب لنفسك) اى تحب لهم من الطاعات والمباحات الدنيوية
 والاخرية مثل الذى تحبه لنفسك والمراد ان تحب أن يحصل لهم مثل ما حصل لك
 لا عينه سواء كان ذلك فى الامور المحسوسة والمعنوية قال العلقمى فان قيل ظاهر
 الحديث طلب المساواة وكل احد يجب ان يكون افضل من غيره يجب بأن المراد المحت
 على التواضع فلا يجب ان يكون افضل من غيره ليرى له عليه مزية ويستفاد ذلك من
 قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا
 والعاقبة للمتقين ولا يتم ذلك الا بترك المحسود والمحقود والغش وكلها خصال مذمومة
 (وتكره لهم ما تكره لنفسك) اى من المكروه الدنيوية والاخرية (وان تقول خيرا

أو تسمى) بضم الميم أى تسكت والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية
 والاخرية فتخرج المنهيات لان اسم الخير لا يتناولها (طب) عن معاذ بن انس (أفضل
 الجهاد) أى من أفضله بدليل رواية الترمذى ان من أعظم الجهاد (كلمة حق) بالاضافة
 ودونها والمراد بالكلمة ما أفاد أمر المعروف او نهى عن منكر من لفظ او ما فى معناه ككتابة
 ونحوها (عند سلطان جائر) أى ظالم وانما كان ذلك أفضل الجهاد لان من جاهد العدو
 كان متردبا بين رجاء وخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب وصاحب السلطان مقهور
 فى يده فهو اذا قال الحق وأمره بالمعروف فقد تعرض للتلأف وأهدف نفسه للهلاك فصار
 ذلك أفضل أنواع الجهاد من اجل غلبة الخوف (ه) عن ابى سعيد الخدرى (حمه طب
 هب) عن ابى أمامة (حمه هب) عن طارق بن شهاب قال المناوى بعد عزوه
 للنساءى واسناده صحيح (أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل) أى الانسان ذكرا كان او
 أنثى (نفسه وهوواه) أى بالكف عن الشهوات والمنع عن الاسترسال فى اللذات ولزوم
 فعل المأمورات وتجنب المنهيات (ابن النجار) فى تاريخه (عن ابى ذر) الغفارى (أفضل
 الحج العج) بفتح العين المهمة وتشديد الجيم أى من أفضل اعماله رفع الصوت بالتلبية فى
 حق الذكر (والشج) بفتح المثلثة وتشديد الجيم هو سيلان دماء الهدى والاضاحى (ت)
 عن ابن عمر بن الخطاب (هـ هق) عن ابى بكر الصديق (ع) عن ابن مسعود قال
 المناوى وهو معلول من طريقه الثلاثة كما بينه ابن حجر (أفضل الحسنات) أى المتعلقة
 بحسن المعاشرة (تكرمة الجلساء) قال العلقمى قال فى النهاية التكرمة الموضع الخاص
 بمجلس الرجل من فراش او سرير مما يعدل اكرامه وهى مفعلة من الكرامة اه قلت
 والمراد أن يبسط له رداء او وسادة أو نحو ذلك فهذا من جملة الكرامة اه ومن جملة
 الاصغاء حديث الجليس وضيافته بما تيسر وتشيعه لباب الدار (القضاعى) فى
 الشهاب (عن ابن مسعود) (أفضل الدعاء دعاء المرأة لنفسه) قال المناوى لانها أقرب
 جوارليه والا قرب بالرعاية أحق فيكون القيام بذلك أفضل (ك) عن عائشة ام المؤمنين
 (أفضل الدعاء أن تسأل ربك العفو) أى محو الذنب (والعافية) قال العلقمى قال شيخنا
 بأن تسلم من الاستقام والبلايا وقال أيضا وهى من الالفاظ العامة المتناولة لدفع جميع
 المكروهات فى البدن والباطن (فى الدنيا والاخرة فانك اذا اعطيتهم فى الدنيا ثم
 اعطيتهم فى الاخرة فقد أفلحت) قال فى الدرافلاح البقاء والقوز والظفر (حم) وهناد
 فى الزهد (ت ه) عن انس وحسنه الترمذى (أفضل الدنانير) أى اكثرها ثوابا اذا
 نفقت (دينار ينفقه الرجل على عياله) أى من يعوله وتزومه مؤنته من نحو زوجة
 وخادم وولد (ودينار ينفقه الرجل على دابته فى سبيل الله) التى اعدها للغزو عليها
 (ودينار ينفقه الرجل على اصحابه فى سبيل الله عز وجل) يعنى على رفقة الغزاة وقيل
 اراد بسبيله كل طاعة وقدم الاعمال لان نفقتهم أهم (حمه ت ه) عن ثوبان (أفضل

الذكر لا اله الا الله) لانها كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله شيء ولان لهاتين اثري في تطهير
الباطن فيفيدني الا لهة بقوله لا اله ويثبت الوجدانية لله تعالى بقوله الا الله ويعود
الذكر من ظاهر لسانه الى باطن قلبه فيتمكن فيه ويستولي على جوارحه ويحد حلاوة
هذا من ذاق ولان الايمان لا يصح الا بهاى مع محمد رسول الله وليس هذا فيما سواها
من الاذكار (وافضل الدعاء الحمد لله) اطلاق الدعاء على الحمد من باب المجاز ولعله جعل
افضل الدعاء من حيث انه سؤال لطيف يدق مسلكه ومن ذلك قول امية بن ابى الصلت
حين خرج الى بعض الملوك يطلب نائلة

اذا أتني عليك المرء يوما * كفاك من تعرضه الثناء

وقيل انما جعل الحمد افضل لان الدعاء عبارة عن ذكر وأن يطلب منه حاجته والحمد لله
يشملها فان من حمد الله انما يحمده على نعمه والحمد على النعمة طلب مزيد قال تعالى لئن
شكرتم لازيدنكم ويستفاد من هذا الحديث أن لا اله الا الله افضل من الحمد لله لان الحمد
لله ذكر (تنه حبك) عن جابر قال المناوى قال الترمذى حسن غريب والحاكم
صحيح (افضل الرباط الصلاة) الرباط فى الاصل الاقامة على جهاد العدو ثم شبه به العمل
الصالح ولفظ رواية الطيالسى الصلاة بعد الصلاة (ولزوم مجالس الذكر) اى ذكر الله
ونحوه كاصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومجالس العلم (وما من عبيد) اى انسان
(يصلى) فرضا او نفلا (ثم يقر فى مصلاه) اى المحل الذى يصلى فيه (الام تزل الملائكة
تصلى عليه حتى يحدث) اى يستغفر له الى أن ينتقض طهره بأى ناقض كان ويحتمل أن
المراد اوى يحدث حدث سوء كغيبة وغيبة (او يقوم) اى من مصلاه (الطيالسى) ابو داود
(عن ابى هريرة) واسناده ضعيف (افضل الرقاب) اى المعتقة (أغلاها ثمنها) بغير
معجزة وروى بمهمل ومعناها متقارب قال العلقمى قال النووى محمله والله اعلم فمن اراد
أن يعتق رقبة واحدة امالو كان مع شخص ألف درهم مثلاً فأراد أن يشتري بها رقبة
يعتقها فوجد رقبة نفيسة ورقبتين مفضولتين فالرقبتان افضل قال وهذا بخلاف
الاخمية فان الواحدة السمينة فيها افضل لان المطلوب هنا فك الرقبة وهناك طيب اللحم
له والذى يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فرب شخص واحد اذا اعتق
انتفع بالعتق وانتفع الناس به اضعاف ما يحصل من النفع بعتق اكثر عدد امته ورب
محتاج الى كثرة اللحم لتفريقه على المحتاجين الذين ينتفعون به اكثر مما ينتفع هو بطيب اللحم
فالضابط أنه مهما كان اكثر نفعا كان افضل سواء قل او كثير (وأنفسها) بفتح الفاء أحبها
واكرمها (عند أهلها) اى فاغلبها طهم بها شدة فان عتق مثل ذلك لا يقع غالباً الا خلاصا
قال تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون (حقيقه) عن ابى ذر الغفارى (حم
طب) عن ابى أمية الباهلى (افضل الساعات جوف الليل الاخر) قال المناوى
بنصبه على الطرف أى الدعاء جوف الليل أى ثلثه الاخر لانه وقت التجلى وزمان

النزل الالهى اه والظاهر أن جوف الليل مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى افضل
 الساعات للعبادة جوف الليل وقال فى مختصر النهاية جوف الليل سدسه الخامس
 (طب) عن عمرو بن عبسة بموحدة بين مهملةين مفتوحةين * (أفضل الشهادتين من
 سفك دمه) قال المناوى أى أسيل بأيدى الكفار (وعقر جواده) يعنى قتل فرسه حال
 القتال وخص العقر الذى هو ضرب القوائم بالسيف لعلبته فى المعركة والمراد أنه جرح
 بسبب قتال الكفار وعقر مركوبه ثم مات من أثر ذلك الجرح فله أجر نفسه وأجر فرسه
 فإن عقر فرسه بعد فأجره لوارثه (طب) عن أبى امامة رزم المواقف حسنه * (أفضل
 الصدقة) أى اعظمها أجرا (ان تصدق) بتخفيف الصاد على حذف إحدى التاءين
 وبالتشديد على ادغامها (وأنت حكيم) أى سالم من مرض مخوف (شحيح) أى حريص
 على البخل بالمال والشح يبلغ فى المنع من البخل إذا الشح يجعل مع حرص وفى الحديث ان
 سخاوة الشخص بماله فى حال مرضه لا تمنوعه سمة البخل وإنما كان افضل لان مجاهدة
 النفس على اخراج المال مع الصحة وقيام الشح دالة على صحة القصد وقوة الرغبة فى
 القربة بخلاف من ايس من الحياة وراى مصير المال غيره (تأمل) بسكون الهمزة
 وضم الميم وفى نسخة تؤمل (العيش) بالعين المهملة والمثناة التحتية والشين المعجمة أى
 تطمع فى الغنى فتقول اترك مالى عندى ولا تصدق به لا كون غنيا ورواية البخارى الغنى
 بالمعجمة والنون بدل العيش (وتخشى الفقر) أى تقول فى نفسك لا تملك مالاً لئلا
 تصير فقيراً وقد تعمطوا به (ولا تمهل) بالجرم على انه نهى وبالرفع نفي فيكون مستأنفاً
 ويجوز ان نصب عطفاً على تصدق أى افضل الصدقة ان تصدق حال صحتك مع حاجتك
 الى ما بيدك ولا تؤخر (حتى اذا بلغت) أى الروح يدل على ذلك السياق (المحلوم)
 بالضم مجرى النفس وقيل المحلق والمراد قارب بلوغه اذ لو بلغته حقيقة لم يصح شئ من
 تصرفاته (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له وبه أى اذا وصلت هذه
 الحالة وعلمت مصير المال غيرك تقول اعطوا فلان كذا واصرفوا للفقراء كذا (ألا وقد
 كان لفلان) أى والمحال ان المال فى تلك الحالة صار متعلقاً بالوارث فله ابطاله ان زاد
 على الثلث وألا بمعنى حقاً (حمق دن) عن أبى هريرة * (أفضل الصدقة جهد المقل) بضم
 الجيم أى مجهود قليل المال يعنى قدرته واستطاعته ولا شك أن الصدقة بشئ مع شدة
 الحاجة اليه والشهوة له افضل من صدقة الغنى والمراد المقل الغنى القلب ليموافق قوله
 الا ترى افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى (وابدأ بمن تعول) أى بمن تلزمك نفقته ثم بعد
 ذلك تدفع الصدقة لغيرهم لان القيام بكفاية العيال واجب عليك والصدقة مندوب
 اليها ولا يدخل فى ذلك ترفه العيال وتشهيتهم واطعامهم لذا نداء الا طعمة بما زاد على
 كفايتهم من الترفه لان من لم تدفع حاجته أولى بالصدقة ممن اندفعت حاجته فى

مقصود الشرع (دك) عن أبي هريرة قال المناوي وسكت عليه ابوداود وصححه الحاكم وأقره الذهبي * (أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى) لفظ الظهير زاد في مثل هذا اشباعا للكلام والمعنى أفضل الصدقة ما أخرجه الانسان من ماله بعد أن يستبقى منه قدر الكفاية ولذلك قال بعده وايدأمن تعول (واليد العليا) أي المعطية (خير من اليد السفلى) أي لا تحذو ومحل ذلك ما لم يكن الا تحذو ما جاوز محصل ما في الاثار أن أعلى الايدي المنفقة ثم المتعفة عن الاخذ ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدي السائلة والمناوعة (وايدأمن تعول) أي بمن تترك نفقته (حم م) عن حكيم بن حزام قال المناوي بفتح الحاء والراء اه وقال الشيخ صوابه بالكسر * (أفضل الصدقة سقي الماء) أي لمعصوم محتاج قال العلقمي وسببه كما في ابى داود عن سعد بن عباد أنه قال يا رسول الله ان أم سعد ماتت فأى الصدقة أفضل فقال سقي الماء فحفر بئرًا وقال هذه لأم سعد (حم د ن ه ح ب ك) عن سعد بن عباد بضم المهملة والتخفيف (ع) عن ابن عباس * (أفضل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علمًا ثم يعلمه أخاه المسلم) أي علمًا شرعيًا أو ما كان آله فتعليم العلم صدقة وهو من أفضل أنواع الصدقة لان الانتفاع به فوق الانتفاع بالمال لانه ينفد والعلم باق (ه) عن ابى هريرة قال المناوي قال المنذرى اسناده حسن * (أفضل الصدقة الصدقة على ذى الرحم الكاشع) بالشين المججمة والحاء المهملة الذى يضم العداوة ويطوى عليها كشحه أى باطنه والكشع وزن فلس ما بين الحاصرة الى الضلع فالصدقة عليه أفضل من الصدقة على ذى رحم غير كاشع لما فيه من قهر النفس بالاحسان لمعادها (حم ط ب) عن ابى ايوب وعن حكيم بن حزام (خ ر د ت) عن ابى سعيد الخدرى (ط ب ك) عن أم كلثوم بضم الكاف وسكون اللام (بنت عقبة) بسكون القاف بن ابى معيط وهو حديث صحيح * (أفضل الصدقة ما اصدق به) يجوز كونه ماضيًا مبنيًا للفعول او الفاعل ومضارعًا مخففاً على حذف احدى التامين ومشددًا على ادغامها (على مملوك) أى آدمى او غيره من كل معصوم (عند مالك) بالتثوين (سوء) بفتح السين لانه مضطر غير مطلق التصرف والصدقة على المضطر مضاعفة (طس) عن ابى هريرة قال المناوي رمز المؤلف لضعفه * (أفضل الصدقة في رمضان) لان التوسعة فيه على عيال الله محبوبة مطبوبة ولذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون في رمضان (سليم الرازى في جزئه عن انس) وضعفه ابن الجوزى * (أفضل صدقة اللسان قالوا ما صدقة اللسان قال الشفاعة وكذا هو في البيهقي أفضل الصدقة صدقة اللسان قالوا ما صدقة اللسان قال الشفاعة وكذا هو في معجم الطبرانى اه فالشفاعة خير عن مبتدأ محذوف لكن في اكثر النسخ أفضل الصدقة بالالف واللام اللسان ويمكن توجيه ذلك بأنه على حذف مضاف أى أفضل الصدقة صدقة اللسان والشفاعة هي السؤال في التجاوز عن الجرائم والذنوب (تترك بها الاسير) أى تخلص بسيمه المأسور من العذاب او الشدة والاسير هو الشخص المأخوذ

وان لم يكن مربوطا (وتحقق بها الدم) اى تمنعه ان يسفك والواو بمعنى اوفى الجميع
(وتجربها المعروف والاحسان الى اخيك) اى فى الدين وان لم يكن من النسب
(وتدفع عنه الكريمة) اى ما يكرهه ويشق عليه من النوازل والمهمات (طب هب)
عن سمرة بن جندب وهو حديث ضعيف: (افضل الصدقة ان تسمع كبد احاثها)
قال المناوى وصف النكبد بوصف صاحبه على الاسناد المجازى وشمل المؤمن والكافر
اى المعصوم والناطق والصامت (هب) عن انس رمز المؤلف لحسنه ولعله لا اعتضاده
: (افضل الصدقة اصلاح ذات البين) يعنى ما ينكم من الاحوال اى اصلاح الفساد
كالعداوة والبغضاء والقنينة الثائرة بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذذاك واجب
وجوب كغاية مهمها وجد اليه سبيلا ويحصل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين
ومساعدتهم بمارزقه الله تعالى (طب هب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى
واسناده ضعيف: لكنه معتضد: (افضل الصدقة حفظ اللسان) اى صونة عن النطق
بالمحرام بل بما لا يعنى فهو افضل صدقة اللسان على نفسه (فر) عن معاذ بن جبل رمز
المؤلف لضعفه: (افضل الصدقة سر الى فقير) اى اسرار بالصدقة اليه قال تعالى وان
تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (وجهد من مقل) اى بذل من فقير لانه يكون
بجهد ومشقة لقله ماله وهذا فمين يصبر على الاضاقه (طب) عن ابى امامة ويؤخذ
من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره: (افضل الصدقة المنيع) بفتح الميم وكسر النون
وحاء مهملة وأصله المنيحة فحذفت التاء والمنيحة المنحة وهى العطاء هبة أو قرضا ونحو
ذلك قالوا وما ذلك يا رسول الله قال (ان تمنح الدرهم) وفى نسخة الدراهم بالجمع اى والدنانير
اى بقرضه ذلك او بصدقه به او بهبته (اظهر الدابة) اى يعيره دابة ليركبها او يجعل له
درها ونسلها وصوفها ثم يردها (طب) قال المناوى وكذا احمد (عن ابن مسعود)
ورجال احمد رجال الصحيح: (افضل الصدقات ظل فسطاط) بضم الفاء على الاشهر وحكى
كسرها خيمة يستظل فيها المجاهد (فى سبيل الله عز وجل) اى ان ينصب نحو خيمة للغزاة
يسكنون به (او منحة خادم فى سبيل الله) بكسر الميم وسكون النون اى هبة خادم
للمجاهد او قرضه او اعارته (أو طروقة فعل فى سبيل الله) بفتح الطاء فعولة بمعنى مفعولة
اى مطروقة معناه ان يعطى الغزى نحو فرس أو ناقة بلغت ان يطرقتها الفحل ليعزرو
عليها قال المناوى وهذا عطف على منحة خادم والظاهر انه معطوف على خادم (حم)
(ت) عن ابى امامة الباهلى (ت) عن عدى بن حاتم قال الترمذى حسن صحيح: (افضل
الصلوات عند الله تعالى صلاة الصبح يوم الجمعة فى جماعة) فاكدها جماعات بعد
الجمعة صبحها ثم صبح غير هاشم العشاء ثم العصر ثم الظهر ثم المغرب وانما افضل واجاعة
الصبح فالعشاء لانها فيها أشق (حل طب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى رمز
المؤلف لضعفه: (افضل الصلاة بعد المكتوبة) اى وبعد الرواتب ونحوها من كل نقل

يسن جماعة اذهى افضل من مطلق النفل على الاصح (الصلاة في جوف الليل) اى
سدسه الرابع والخامس فالنفل المطلق في الليل افضل منه في النهار لان الخشوع فيه
اوفر (وافضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله) قال المناوى اضاف الى تعظيما وتفخيما
(المحترم) اى هو افضل شهر يتطوع بصيامه كاملا بعد رمضان فأما التطوع ببعض شهر
فقد يكون افضل من بعض أيامه كصيام يوم عرفة وعشر ذى الحجة ويلى ذلك بقية
الاشهر الحرم وظاهره الاستواء في الفضيلة نعم قال شيخ الاسلام زكريا والظاهر تقدم
رجب خروجا من خلاف من فضله على الاشهر الحرم ثم شعبان لخبر كان يصوم شعبان
كله كان يصوم شعبان الا قليلا قال العلماء اللفظ التام في مفسر الاول والمراد بكلمة غالبه
وقيل انما خصه بكثرة الصيام لانه ترتفع فيه أعمال العباد في سنتهم فان قلت قد مر ان
افضل الصيام بعد رمضان المحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون المحرم قلنا لعله صلى
الله عليه وسلم لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه وأولعله كان
يعرض له أعذار تمنع من اكثاره الصوم فيه قال العلماء وانما لم يستكمل شهرا غير
رمضان لثلاثين وجوبه قال العلامة شينخنا قال القزطبي انما كان صوم المحرم
افضل الصيام من أجل أنه اول السنة المستأنفة فكان استغناها بالصوم الذي هو
افضل الاعمال وقال شينخنا أيضا قال المحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذى
ما الحكمة في تسمية المحرم شهر الله والشهور كلها لله يحتمل أن يقال انه لما كان من
الاشهر الحرم التي حرم فيها القتال وكان أول شهور السنة أضيف اليه اضافة تخصيص
ولم يصح اضافة شيء من الشهور الى الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم الاشهر الله
المحرم وقال شينخنا أقول سئلت لم خص المحرم بقولهم شهر الله دون سائر الشهور مع ان
فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان ووجدت ما يجاب به أن هذا الاسم
أى المحرم اسلامى دون سائر الشهور فان أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية
صفر الاول والذي بعده صفر الثاني فلما جاء الاسلام سماه الله المحرم فاضيف الى الله
بهذا الاعتبار وهذه فائدة لطيفة (م) عن ابى هريرة الرويانى محمد بن هارون في
مسنده (طب) عن جندب (أفضل الصلاة طول القنوت) اى أفضل أحوالها طول
القيام فتطويله أفضل من تطويل السجود لانه محل القراءة وبه أخذ الشافعى وأبو
حنيفة قال العلامة شينخنا قال النووى المراد به هنا القيام باتفاق العلماء فيما علمت اه
ويطلق أيضا على غير ذلك كالطاعة والصلاة والسكون والخشوع والدعاء والاقرار
بالعبودية (حرمته) عن جابر بن عبد الله (طب) عن ابى موسى الاشعرى (وعن
عمرو بن عبسة) السلمى (وعن عمير) بالتصغير (ابن قتادة) بفتح القاف مخففا (اليثى
(افضل الصلاة صلاة المرأة في بيته) لانه بعد عن الرياء (الا الم كتوبة) ففعلها فى المسجد
افضل لان الجماعة تشرع لها فهي محلها الفضل ومثل القرض كل نفل تشرع فيه الجماعة

ووافل اخر منها الضحى وسنة الجمعة القبلية (ن طب) عن زيد بن ثابت قال المناوى
 ورواه ايضا شيخنا (أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان) اى لاجل
 تعظيمه لكونه يليه فصومه كالمقدمة لصومه وهذا قاله قبل علمه بأفضلية صوم المحرم أو
 ذلك أفضل شهر يصام كاملا وهذا أفضل شهر يصام أكثره ثم ان هذا لا يعارضه حديث
 النهى عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين والنهى عن صوم النصف الثانى من شعبان
 لان النهى محمول على من لم يصم من اول شعبان وابتدأ من نصفه الثانى (وأفضل
 الصدقة صدقة فى رمضان) لانه موسم الخيرات وشهر العبادات ولهذا كان المصطفى
 صلى الله عليه وسلم أجود ما يكون فيه (ت هب) عن انس وهو حديث ضعيف
 (أفضل الصوم صوم اخى داود) اى فى النبوة والرسالة (كان يصوم يوما ويفطر يوما)
 انما كان ذلك أفضل للاخذ بالرفق للنفس التى يخشى منها السآمة وقد قال صلى الله
 عليه وسلم ان الله لا يمل حتى تملوا والله يحب ان يديم فضله ويوالى احسانه وانما كان ذلك
 أرفق لان فطر يوم وصوم يوم يريح البدن ويذهب ضرر التعب الماضى والسرى فى ذلك أيضا
 أن صوم الدهر قديقوت بعض المحقوق وقد لا يشق باعتياده له بخلاف صوم يوم وفطر
 يوم فانه وان كان أشق من صوم الدهر لا يترك البدن بحيث يضعفه عن لقاء العدو بل
 يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من المحقوق (ولا يفتر اذا
 لاقى) اى ولا جل تقويته بالفطر كان لا يفتر من عدوه اذا لاقاه للقتال فلو والى الصوم
 لضعف عن ذلك (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص قال للعالمى قال فى الكبير قال حسن
 صحيح (أفضل العباد درجته عند الله يوم القيامة الذى ذكره الله كثيرا) اى والذاكرات
 ولم يذكرهن مع ارادتهن تعليميا للذكر على المؤث قال العالمى قال شيخنا اختلف فى
 الذى ذكره الله كثيرا فقال الامام ابو الحسن الواحدى قال ابن عباس المراد بذكر
 الله فى ادبار الصلوات غدا وعشيا وفى المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدا وراح
 من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من الذى ذكره الله كثيرا حتى يذكر الله
 تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا وقال عطاء من صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل
 فى قوله تعالى والذى ذكره الله كثيرا فقال اذا واطب على الاذكار المأثورة المبنية صبا
 ومساء وفى الاوقات والاحوال المختلفة ليلانها وهى مثبتة فى عمل اليوم والليله كان
 من الذى ذكره الله كثيرا (حمت) عن ابى سعيد الخدرى باسناد صحيح (أفضل العبادة
 الدعاء) اى الطلب من الله تعالى واطهار التذلل والافتقار والاستمكانة اذا ما شرعت
 العبادة لا للخصوع لله سبحانه وتعالى (ك) عن ابن عباس (عد عن ابى هريرة ابن سعد
 فى الطبقات) عن النعمان بن بشير وهو حديث صحيح (أفضل العبادة قراءة القرآن)
 لان القارئ ينابج ربه ولانه أصل العلوم وأتمها وأهمها فالاشتغال بقراءته أفضل
 من الاشتغال بجميع الاذكار الا ما ورد فيه شئ مخصوص (ابن قانع) عبد الباقي

في مجمله (عن اسير) يضم الهمة وفتح السين وآخره راء (ابن جابر السجزي في) كتاب
 (الابانة عن انس) واسناده ضعيف لكن له شواهد (افضل العبادات انتظار الفرج)
 زاد في رواية من الله فاذا نزل بأحد بلاء فترك الشكاية وصبر وانتظر الفرج فذلك من
 افضل العبادات لان الصبر في البلاء اتقياد لقضاء الله (هب) القضاء عن انس
 (افضل العمل النية الصادقة) قال المناوي لان النية لا يدخلها الرياء فيبطلها فهي افضل
 من العمل وعورض بخبر من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن عملها كتبت
 له عشرة وأجيب بأن النية من حيث انها علة ومقدمة في الوجود ولا يدخلها الرياء
 وعبادة مستقلة مندوبة بخلافه فهي افضل بمعنى انها اشرف والعمل من حيث انه يترتب
 عليه الثواب اكثر منها فهو خير بمعنى انه افضل نظير ما قالوه في تفضيل الملك والبشر ان
 الملك من حيث تقدم الوجود والتجرد وغير ذلك اشرف والبشر من حيث كثرة الثواب
 افضل (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) واسناده ضعيف (افضل العبادات) بمثناة
 تحته اي زيارة المريض (اجر اسرعة القيام من عند المريض) بأن يكون قعوده عنده
 فواق ناقة كما في خبر آخر لانه قد يبدو للمريض حاجة وهذا في غير متعهده ومن يأنس به
 (فر) عن جابر وهو حديث ضعيف (افضل الغزاة في سبيل الله خادمهم) اي الذي
 خرج بقصد الغزو وتولى خدمتهم (ثم الذي يأتيهم بالاخبار) اي اخبار العدو (وأخصهم
 عند الله منزلة) وأرفعهم عند الله درجة (الصائم) في الغزو فرضا وتغلا اذا لم يضعفه
 الصوم عن القتال (طس) عن ابى هريرة وهو حديث ضعيف (افضل الفضائل ان
 فصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصفح عن ظمك) لما فيه من مجاهدة النفس
 وقهرها ومكابدة الطمع لميله الى المؤاخذة والانتقام (حم طب) عن معاذ بن انس وهو
 حديث ضعيف (افضل القرآن الحمد لله رب العالمين) قال العلقي اختلاف الناس هل
 في القرآن شيء افضل من شيء فذهب الامام ابو الحسن الاشعري والقاضي ابو بكر
 الباقلاني وابن حبان الى المنع لان الجميع كلام الله ولئلا يوهىم التفضيل تقض المفضل
 عليه وروى هذا القول عن مالك قال يحيى بن يحيى تفضيل بعض القرآن على بعض
 خطأ وذهب آخرون الى التفضيل لظواهر الاحاديث منهم اسحاق بن راهويه وابو بكر
 ابن العربي والغزالي وقال القرطبي انه الحق ونقله عن جماعة من العلماء والمتمسكين وقال
 الخطابي العجب ممن يذكر اختلاف في ذلك مع النصوص الواردة بالتفضيل وقال الشيخ
 عز الدين بن عبد السلام كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد
 افضل من تبتيدا ابى لهب واختلف القائلون بالتفضيل فقال بعضهم الفضل راجع
 الى عظم الاجر ومضاعفة الثواب بحسب انتقالات النفس وخشيتها وتبذرها
 وتذكرها وقيل بل يرجع لذات اللفظ وان ما يتضمنه قوله تعالى والهمكم الله واحدا الآية
 وآية الكرسي وآخر سورة الحشر وسورة الاخلاص من الدلالة على وحدانيته
 تعالى ليس موجودا مثلا في تبتيدا ابى لهب وما كان مثلها فالتفضيل انما هو

بالمعاني العجيبة وكثرتم اوقيل التفضيل باعتبار رفعة العبادات آيات الامروالنهي والوعيد
 خير من آيات انقص لانها انما يريد بها تاكيد الامروالنهي والانداز والتبشير ولا غنى
 للناس عن هذه الامور وانها تستغني عن القصص فكان ما هو أنفع لهم خير الهم مما
 يجعل تابع المالا يذم منه ولا تنافي بين كون الفاتحة افضل القرآن وبين كون البقرة افضل
 لان المراد ان الفاتحة افضل السور ما عدى سورة البقرة التي فصلت فيها الحج اذ لم تشمل
 سورة على ما اشتملت عليه من ذلك ولذلك سميت فسطاط القرآن (كذهب) عن انس
 ابن مالك: (افضل القرآن سورة البقرة وأعظم آية منها) وفي نسخة بدل منها فيها (آية
 الكرسي) لا حتوائها على امتهات المسائل الالهية ودلائلها على انه تعالى واحد متصف
 بالحياة قائم بنفسه مقوم لغيره منزعه عن التحيز والحلول لا يشفع عنده الا من اذن له عالم
 بالاشياء كلها (وان الشيطان) اي ابليس او ائيم (ليخرج من البيت) اي ونحوه من كل
 مكان (ان يسمع ان يقرأ فيه سورة البقرة) وفي نسخة بمحذف ان الداخلة على يقرأ اي
 يأس من اغواء اهله لما يرى من جدتهم واجتهادهم في الدين وخص البقرة لكثرة
 احكامها واسماء الله اولسر عمله الشارع (الحارث) بن ابي اسامة في مسنده (وابن
 الضريس ومحمد بن نصر عن الحسن البصري مرسلا: (افضل النكسب بيع مبرور)
 اي لا غش فيه ولا خيانة (وعمل الرجل بيده) خص الرجل لانه المحترف غالباً لاخراج
 غيره واليد لا يكون اكثر مد اولة العمل بها (حم طب) عن ابي بردة بن نيار الانصاري
 واسناده حسن: (افضل الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) يعني
 هي افضل كلام الادميين والا فالقرآن افضل من التسبيح والتلهيل المطلق فأما المأثور في
 وقت احوال فلا اشتغال به افضل وسبب افضليتها اشتغالها على جملة انواع الذكركم من تنزيه
 وتحميد وتوحيد وتمجيد (حم) عن رجل قال المناوي ورجاله رجال الصحيح: (افضل
 المؤمنين) اي الكاملين الايمان (اسلاماً من سلم المسلمون) اي وكذا المسلمين ومن له
 ذمة او عهد (من لسانه ويده) اي من التعدي بأحد هما الا في حد او تعزير او تأديب لانه
 استصلاح فان قيل هذا يستلزم ان من اتصف بهذا خاصة كان مسلماً كاملاً لا يجيب بأن
 المراد من اتصف بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي أركان الاسلام ويحتمل ان يكون
 المراد بذلك تبين علامة المسلم التي يستدل بها على اسلامه وهي سلامة المسلمين من
 لسانه ويده ويحتمل ان يكون المراد بذلك الاشارة الى الحث على حسن معاملة العبد مع
 ربه لانه اذا احسن معاملة اخوانه فأولى ان يحسن معاملة ربه من باب التنبيه بالا دنى
 على الاعلى وخص اللسان بالذكرا لانه المعبر عما في النفس وكذلك اليد لان اكثر
 الافعال بها وفي ذكرها أيضاً دون غيرها من الجوارح نكمة فيدخل فيها اليد المعنوية
 كالاستيلاء على حق الغير بغير حق (وافضل المؤمنين ايماناً احسنهم خلقاً) بضم الخاء
 المعجمة واللام فتحسن الخلق دال على كمال الايمان وسوء الخلق دال على نقصه

(وأفضل المهاجرين) من الهجر بمعنى الترك (من هجر ما نهى الله عنه) لأن الهجرة
ضر بان ظاهرة وباطنة والباطنة ترك ما تدعو اليه النفس الامارة بالسوء والشيطان
والظاهرة الفرار بالدين من الفتن والهجرة الحقيقية ترك ما نهى الله عنه من المحرمات
والمكروهات (وأفضل الجهاد من جاهد نفسه في ذات الله عز وجل) أي أفضل الجهاد
جهاد من اشغل نفسه بفعل المأمورات وكفها عن المنهيات امثالاً لامر الله عز وجل
لأن الشيء انما يفضل ويشرف بشرف ثمرته وثمرته مجاهدة النفس الهداية قال الله تعالى
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلنا (ط) عن ابن عمرو بن العاص قال المناوى في
شرحه الكبير باسناد حسن: (أفضل المؤمنين) أي من ارفعهم درجة (أحسنهم
خلقاً) بالضم لأنه تعالى يحب الخلق المحسن قال المناوى والمراد حسن الخلق مع
المؤمنين وكذلك مع الكفار المعصومين والفساق على الاصح (هـ) عن ابن عمر بن
الخطاب واسناده صحيح: (أفضل المؤمنين ايماناً) قال المناوى عام مخصوص اذ العلماء
الذابون عن الدين افضل (الذي اذا سأل أعطى) ببناء سأل للفاعل واعطى للفعل أي
اعطاه الناس ما طلبه منهم لمحبته له المحبة الايمانية واعتقادهم فيه لدلالة ذلك على محبة
الله له (واذا لم يعط استغنى) أي بالله ثقة بما عنده ولا يلج في السؤال ولا يذل نفسه باظهار
الفاقة والمسكنة (خط) عن ابن عمرو بن العاص واسناده ضعيف لكن له شواهد
: (أفضل المؤمنين رجل) أي انسان ذكر اكان اوائى (سمع البيع سمح الشراء) بسكون
الميم أي سهل اذا باع احداً شيئاً واذا اشترى من غيره شيئاً (سمع القضاء) أي سهل اذا قضى
ما عليه من الدين فلا يعطل غريمه (سمع الاقتضاء) أي سهل اذا طالب غريمه بدينه فلا
يضيق على المقل ولا يلجئه لبيع متاعه بدون ثمن مثله ولا يضيق في التافه (طس) عن
ابي سعيد الخدري ورجاله ثقات: (أفضل الناس) أي من افضلهم (مؤمن مجاهد في
سبيل الله) المراد هو من قام بما تعين عليه القيام به ثم حصل هذه الفضيلة وليس المراد من
اقتصر على المجهاد وأهمل الواجبات العينية (بنفسه وماله) لما فيه من بذلها لله تعالى
والنفع المتعدي (ثم مؤمن في شعب) بكسر الشين المجمة وسكون المهملة
(من الشعاب) وهو فرجة بين جبلين أي ثم يليه في الفضيلة مؤمن منقطع للتعب في
خلوة منفرد او ان لم يكن في شعب وانما مثل به لان الغالب على الشعاب الخلوة من
الناس (يتقى الله) أي يخافه بفعل المأمورات وتجنب المنهيات (ويدع الناس من شره)
أي يتركهم فلا يخاصمهم ولا ينازعهم وهذا المحل في زمن الفتنة او فحين لا يصبر على أذى
الناس (حمق تـ نـ هـ) عن ابي سعيد الخدري: (أفضل الناس مؤمن مزهد) بضم الميم
وسكون الزاي وفتح الهاء أي مزهد فيه لقلة ماله وهوانه على الناس وقيل بكسر الهاء أي
زاهد في الدنيا (فر) عن ابي هريرة واسناده ضعيف: (أفضل الناس رجل) أي انسان
ذكر اكان اوائى (يعطي جهده) بضم الجيم أي ما يقدر عليه والمقصود أن صدقة المقل

أكثر اجرام من صدقة كثير المال (الطيالسي) ابوداود (عن ابن عمر) بن الخطاب
 (افضل الناس مؤمن بين كريمين) اي بين ابوين مؤمنين وقيل بين اب مؤمن هو اصله
 وابن مؤمن هو فرعاه فهو بين مؤمنين هما طرفاه وهو مؤمن والتكريم الذي كرم نفسه
 اي نزهها وابعدها عن التدنس بشئ من مخالفة ربه (طب) عن كعب بن مالك وهو
 حديث ضعيف: (افضل امتي الذين يعملون بالرخص) بضم الراء جمع رخصة وهي
 التسهيل في الامور يقال رخص الشئ لخصه لخصه لخصه لخصه لخصه لخصه لخصه لخصه
 والجمع والفطر في السفر وغير ذلك من رخص المذاهب (ابن لال عن عمر) وهو حديث
 ضعيف: (افضل ايام الدنيا ايام العشر) اي عشر ذي الحجة لا مكان اجتماع امهات
 العبادة فيها وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج ولا يتأتى ذلك في غيرها لان صيام
 كل يوم منها يعدل صيام سنة وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر كما في خبر وفي
 الحديث تفصيل بعض الايام على بعض كالا مكنة وفضل ايام عشر ذي الحجة على
 غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك فيمن نذر الصيام او علق عملا من الاعمال
 بأفضل الايام فان افرد يومها من ايام يوم عرفه لانه افضل ايام العشر المذكور على
 الصحيح فان أراد أفضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمع بين حديث الباب وحديث
 ابي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة (البزار عن جابر) باسناد
 حسن: (افضل سور القرآن) سورة البقرة وافضل آي القرآن آية الكرسي) لما اجتمع
 فيها من التقديس والتحميد وتنزيه سبحانه وتعالى عن التحيز والحلول وانه تعالى عالم
 وحده بالاشياء كلها ولا يشفع عنده الا من اذن له وانه عظيم لا يحيط به فهم (البغوي
 في معجمه عن ربيعة) بن عمرو الدمشقي (الحارثي) بضم الحيم وفتح الراء وشين معجمة
 (افضل طعام الدنيا والاخرة اللحم) اي لان اكله يحسن الخلق كما في خبر يأتي قال
 المناوي فهو افضل من اللبن عند جمع لهذا الخبر وعكس آخرون (عق حل) عن ربيعة
 ابن كعب الاسلمي واسناده ضعيف: (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن) لان لقارته
 بكل حرف منه عشر حسنة قال المناوي وذلك من خصائصه على جميع الكتب
 الالهية فقراءة القرآن افضل الذكرا العام بخلاف المأثور (هب) عن انس بن مالك بن بشر
 واسناده حسن لغيره: (افضل عبادة امتي تلاوة القرآن نظرا) اي في نحوه مصحف
 فقراءته نظرا افضل من قراءته على ظهر قلب (الحاكم) الترمذي (عن عبادة بن
 الصامت) واسناده حسن لغيره: (افضل كسب الرجل ولده) اي فلوله الدأنيأ كل
 من مال ولده اذا كان محتاجا (وكل بيع مبرور) اي لا غش فيه ولا خيانة (طب) عن
 ابي بردة بن نيار الانصاري: (افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت
 محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون) قال العلقمي وافضلهن فاطمة
 بل هي واخوها ابراهيم افضل من سائر الصحابة حتى الخلفاء الاربعة اه وقال الرملي

افضل نساء العالم مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة (جهم طبك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح. (افضلكم اذاروا واذكر الله تعالى لرؤيتهم) أى لماء الهم من بهاء العبادة (الحكيم) الترمذى (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره. (افطر الحاجم والمحجوم) أى تعرض الافرار اما الحاجم فلانه لا يأمن من وصول شئ من الدم الى جوفه عند المص وأما المحجوم فلانه لا يأمن من ضعف قوته بخروج الدم فيقول أمره الى أن يفطر وذهب جمع من الأئمة الى ظاهر الحديث وقالوا يفر الحاجم والمحجوم منه سم أجدا واستحقاق وقال الشافعى وابو حنيفة ومالك بعدم فطرهما وجعلوا الحديث على التشديد وأنها نقص أجر صيامهما أو بطلانه بارتكاب هذا المكروه نحو البخارى واجد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم (حم دن حبك) عن ثوبان وهو متواتر (افطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الا برار) الاتقياء الصالحون (وصلات عليكم الملائكة) قاله لسعد بن معاذ لما أفر عنده فى رمضان وقيل لسعد بن عبادة ولا مانع من الجمع لانهما قضيتان جرتا لسعد بن عبادة وسعد بن معاذ (هـ حب) عن ابن الزبير عبد الله وهو حديث صحيح. (اف للجم حجاب لا يستر) لان المأثر ينكشف عن العورة غالباً عند الحركة (وماء لا يظهر) بضم المثناة التحتية وفتح الطاء الملهمة وشدة الهاء المكسورة وذلك لغلبة الاستعمال على مائة فان حياضه لا يبلغ الواحد منها نحو قلاتين وأكثر من يدخله لا يعرف حكمه الا غتراف فيصير مستعملاً وربما كان على يده نجاسة فلا قاهها (لا يحل لرجل أن يدخله الا بمأثر) يعنى بساتر عورته عن محرم نظره اليها (مر) بصيغة الامر (المسلمين لا يفتنون نساءهم) أى بكنيتهن من دخول الحمام ونظر بعضهن الى عورة بعض وزمما وصف بعضهم بعض الرجال فيجرى للزنى (الرجال قوامون على النساء) أى مساطون عليهم يؤدبونهن اهل قيام عليهن كقيام الولاة على الرعايا فيحق عليهم منعهن مما فيه فتنة منهن او عليهن (علوهن) الا داب الشرعية التى منها ملازمة البيوت وعدم دخول الحمام وفى دخوله احوال اخصها انه مباح للرجال مكروه للنساء الا لضرورة (ومروهن بالنسيج) يحتمل ان المراد مروهن بالصلاة ويحتمل بقاءه على ظاهره (هـ ب) عن عائشة (افلح من رزق لها) بضم اللام وتشديد الموحدة أى عقلاً يعنى فاز ووظف من رزق عقلاً راجحاً كاملاً اهتدى به الى الاسلام وامثال المأمورت وتجنب المنهيات (نخ طب) عن قره. بضم القاف وشدة الراء (ابن هبيرة) بالهـ غير. (افلح) أى ظفر بمطلوبه (من هدى الى الاسلام وكان عيشه كفافاً) أى قدر الكفاية بغير زيادة ولا نقص (وقنع به) أى رضى بذلك (طب ك) عن فضالة بفتح الفاء (ابن عبيد) وهو حديث صحيح. (افلحت يا قديم) بضم القاف وفتح الدال معمر مقدم وهو المقدم من معدى كرب المخاطب بهذا

الحديث (ان مت ولم تكن اميرا) اى على نحو بلدا وقوم وفى الحديث المحدث على
اجتناب الولايات لمن يخاف عليه عدم القيام بحقوقها امامن كان اهلالا مارة وعدل
فيها فله فضل عظيم نطق به الاحاديث الصحيحة محدث ان المقسطين على منابر من نور
(ولا كاتباً) اى نحو خزية او صدقة او خراج او وقف او مال تجارة وهذا فيمن لا يقدر على
الخلاص منها (ولا عريفا) اى قيميا على نحو قبيلة او جماعة يلى امرهم ويتعرف الامير منه
احوالهم وهو فاعل بمعنى فاعل (د) عن المقدم بن معدى كرب * (أفلا استرقيتم له) اى
لمن اصيب بالعين اى طلبتم له رقية (فان ثلث منايا ائمتي من العين) ولم يرد بالثلث
حقيقته بل البالغة فى السكثرة (الحكيم) الترمذى (عن انس) بن مالك ويؤخذ من كلام
المنائى انه حديث حسن لغيره * (اقامة الحد من حدود الله تعالى) اى على من فعل
موجبه وثبت عليه بوجه لا احتمال معه كما يفيد خبر ادروا الحدود بالشبهات (خير من
مطارأ بعين ليلتى فى بلاد الله) لان فى اقامته ازر الخلق عن المعاصى والذنوب وسبب الفتح
ابواب السماء بالمطر وفى القعود عنها والتمهاون بها انها لك لهم فى المعاصى وذلك سبب
لاخذهم بالسنين والمجدب واهلاك الخلق ولان اقامة الحد عدل والعدل خير من المطر
لان المطر يحيى الارض والعدل يحيى أهل الارض ولان فى اقامة الحدود منع الفساد فى
الارض بعد اصلاحها فناسب ذكر المطر لذلك وأيضا المطر الدائم قد لا يكون صلاحا وما
اقامة الحد فهو صلاح محقق فكان خير اللهم من المطر فى المدة المذكورة وخاطبهم بذلك
لان العرب لا تسترزق الا بالمطر المعهود كما قال الله تعالى وفى السماء رزقكم وما تعدون
والنفوس العاصية لا تنزجر عن المعاصى الا باقامة الحدود (ه) عن ابن عمر بن الخطاب
وهو حديث ضعيف * (اقبلوا الكرامة) اى اذا اكرمكم انسان بكرامة فاقبلوها
والكرامة هى ما يفعل بالانسان أو يعطاه على وجه الاكرام (وافضل الكرامة) اى
التي تكرم بها أخاك (الطيب) بأن تطيبه منه وتهذيبه (أخفه محملا وأطيبه زائحة) اى
هو أخف الشيء الذى يكرم به محملا فلا كلفة فى حمله وأطيبه ربحا عند الاكتمين وعند
الملائكة فيمتا كد التحاف الاخوان به ويسن قبوله ويسن أيضا قبول الدهان والحلوى
والدرو والوسادة وآلة التنظيف والريحان ويكره ردها وقد نظمها بعضهم فقال
عن المصطفى سبع يسن قبولها * اذا ما بها قد اتحف المرء خلان
دهان وحلوى ثم دروسادة * وآلة تنظيف وطيب وريحان

(قط) فى الافراد (طس) عن زينب بنت جحش ام المؤمنين الاسدية * (اقتدوا
بالذين من بعدى ابي بكر وعمر) اى اقتدوا بالخليفتين اللذين يقومان من بعدى محسن
سيرتهما وفيه اشارة الى الخلافة وان ابا بكر مقدم على عمر (حمته) عن حنيفة
* (اقتدوا بالذين من بعدى من اصحابي ابي بكر وعمر) لما فطر اعليه من الاخلاق
المرضية وأعطياه من المواهب الربانية (واهتدوا بهدى عمار) بالغتم والتشديد اى

سيرة بسيرة (وقسموا بعهد ابن مسعود) أي ما رصيهكم به من أمر الخلافة فإنه أول من
شهد بصحتها وأشار إلى استقامتها من أفاضل الصحابة وأقام عليها الدليل فقال لا تؤخر من
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نرضى لدنيا ما من رضى له ديننا (ت) عن ابن
مسعود الروياني عن حذيفة بن اليمان (عد) عن أنس بن مالك وأسناد حسن
(أقربت الساعة) أي قربت القيامة أي دنا وقت قيامها (ولا ترداد منهم) يعني من
الناس المحررين على الاستكثار من الدنيا (الأقربا) قال المناوي لفظ رواية الطبراني
والحكمة الأبعد أول كل منها وجه صحيح والمعنى على الأول كلما مرت بهم زمن وهم في غفلتهم
ازدادت قربا منهم وعلى الثاني كلما اقتربت وددت تناسوا أقربها وعملوا عمل من أخذت
الساعة في البعد عنه (طب) عن ابن مسعود ورجاله رجال الصحيح (أقربت الساعة
ولا يزداد الناس على الدنيا الا حرصا) أي شحوا وأمسكوا عما هم عن عاقبتها (ولا يزدادون
من الله) أي من رجمته (الأبعدا) لأن الدنيا مبعدة عن الله لأنه يكرهها ولم ينظر إليها
منذ خلقها والخبيل مبعوض إلى الله بعيد عنه (ك) عن ابن مسعود (أقتلوا الحية
والعقرب) أي فيهما للجنس فيشمل كل منهما الذكور والانثى (وان كنتم في الصلاة) وان
ترتب على القتل بطلانها والأمر للندب وصرفه عن الوجوب حديث أبي يعلى كان
لا يرى بقتلها في الصلاة بأسا (طب) عن ابن عباس بأسناد ضعيف (أقتلوا
الأسودين في الصلاة الحية والعقرب) سماهم أسودين تغليبا ويلحق بهما كل ضار
كربور وخص الأسود لعظم ضرره فالاهتمام بقتله اعظم لاخراج غيره من الأفاعي
بدليل ما بعده (دت حبك) عن أبي هريرة ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث
حسن لغيره (أقتلوا الحيات كلهن) أي بجميع أنواعهن في كل حال وزمان ومكان حتى
حال الأحرار وفي البلاد المحرمة (فمن خاف تأرهن) قال العلقمي بالمثلثة وسكون الهمزة
أي من خاف إذا قتلهن أن يطالبن بشارهن ويقتلن بقتلهن ويحتمل أن يقال من خاف
إذا هاش على الحيات وأراد قتلهن أن تطالبه وترتفع عليه أن تلدغه بسهما فيموت من
لدغتها (فليس مني) قال العلقمي في رواية من أي ليس عاملا بسنتنا ولا مقتديا بسايل
هو مخالف لا مرنا فان غلب على ظنه حصول ضرر فلا يلام على الترك (دن) عن ابن
مسعود (طب) عن جرير بن عبد الله (وعن عثمان بن العاص) ورجاله ثقات
(أقتلوا الحيات اقتلوا إذا الطفيتين) ثنية طفية بضم فسكون جنس من الحيات يكون
على ظهره خطان أسودان وقيل أبيضان (والابتر) أي الذي يشبهه مقطوع الذنب
(فانهما يطمسان) أي يعميان (البصر) أي بصر الناظر إليها ومن ينهشاه (ويسقطان)
لفظ رواية الصحيحين ويستسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة أي الجنين عند
نظر الحامل إليها بالخاصية لبعض الأفراد وفي رواية لمسلم الحبال بدل الحبل (حم قد
ت) عن ابن عمر بن الخطاب (أقتلوا الوزغ) بالتحريك سمي به لحفقه وهو معروف

وسام ابرص كباره وهو مركب تركيباً مزجياً (ولو في جوف الكعبة) لانه من الحشرات
المؤذيات وقيل انه يسقى الحيات ويمسح في الاناء كان ينفخ النار على ابراهيم حين التي
فيها وروى من قتل وزعة في الضربة الاولى فله مائة حسنة وروى ايضا من قتل وزعة
مح الله عنه سبع حطيات وروى ايضا من قتل وزعة فكما تم قتل شيطانا ومن طبعه
انه لا يدخل بيته فيه رائحة الزعفران ويألف الحيات كما تألف العقارب الخنافس وهو
يلقم بفيه ويبيض كما تبيض الحيات ويقم في حجره زمن الشتاء أربعة اشهر لا يطعم
شيئا (طب) عن ابن عباس: (اقتلوا شيوخ المشركين) أي الرجال الاقوياء أهل النجدة
والبأس لا الهرماء الذين لا قوة لهم ولا رأى (واستبقوا شرخهم) بفتح الشين والخاء
المجتمعين المفتوحين بينهما راء ساكنة مصدر يقع على الواحد والاثنيين والجمع وقيل هو
جمع شارح كشارب وشرب أي الاطفال المراهقين الذين لم يبلغوا الحلم فيحرم قتل
الاطفال والنساء (حمدت) عن سمرة قال العلقي قالت حسن صحيح غريب (اقرأ
القرآن على كل حال) أي قائما وقاعدا وراقدا وما شيا وغير ذلك (الا وانت جنب)
ومثل الجنب الحائض والنفساء فيحرم قراءة شيء من القرآن على من ذكر بقصد القراءة
(ابو الحسن بن صخر) في فوائده (عن علي) أمير المؤمنين: (اقرأ القرآن في كل شهر)
بأن تقرأ كل ليلة جزءا من ثلاثين جزءا (اقرأه في عشرين ليلة) أي في كل يوم وليس له ثلاثة
أحزاب (اقرأه في عشر) بأن تقرأ في كل يوم وليس له ستة أحزاب (اقرأه في سبع) أي
اسبوع (ولا ترد على ذلك) ندبا فانه ينبغي التفكر في معانيه وأمره ونهييه ووعدته
وووعيدته وتذكر ذلك لا يحصل في أقل من اسبوع ومن قرأه في سبع جزأه على سبعة أجزاء
كما فعلت الصحابة قال العلقي فالاول ثلاث سور والثاني خمس سور بعد الثلاث
والثالث تسع سور الى مريم والرابع تسع وقيل الى اول العنكبوت والخامس احدى
عشرة سورة وقيل الى الض والسادس الى آخر الحديد والسابع الى آخر القرآن قال
النووي والاختياران ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فمن كان من اهل الفهم وتدقيق
الفكر استحب له أن يقتصر على القدر الذي لا يحل بالمقصود من التدبر واستخراج المعاني
وكذا من كان له شغل بالعلم او غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة يستحب له
أن يقتصر على القدر الذي لا يحل بما هو فيه ومن لم يكن كذلك فالاولى له الاستكثار
ما أمكنه من غير خروج الى الملل ولا يقرؤه هزيمة بالذال وهي سرعة القراءة (قد)
عن ابن عمر قال المناوي ابن الخطاب وقال الشيخ ابن العاص: (اقرأ القرآن في
اربعين) قال المناوي لتمكن حصاة كل يوم نحو مائة وخمسين آية وذلك لان تأخيرها
اكثر منها يعرضه للنسيان والتهاون به (ت) عن ابن عمرو بن العاص وحسنه
الترمذي: (اقرأ القرآن في خمس) اخبره جمع من السلف منهم علقمة بن قيس فكان
يقرأ في كل خمس ختمه (طب) عن ابن عمرو بن العاص رمز المؤلف لضعفه: (اقرأ)

(القرآن في ثلاث) بأن تقرأ في كل يوم وليلة ثلثه (إن استطعت) أي قرأته في ثلاث مع
 ترتيب وتذروا لا فقرأه في أكثر وفي حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفته أي
 غالباً قال الغزالي ولذلك ثلاث درجات أدناها أن يختم في الشهر مرة وأقصاها في ثلاثة
 أيام مرة وأعدلها أن يختم في الأسبوع وأما الختم في كل يوم فلا يستحب (حتم ط) عن
 سعد بن المنذر له حكمة (اقرأ القرآن مانهاك) أي عن المعصية يعني ما دمت مؤتمراً
 بأمره متنبهاً بنهيهِ وزجره والمراد الحث على العمل به أي لا يترك القراءة إلا من لا يعمل به
 (فإذا لم ينهك فليست تقرأه) أي فكانك لم تقرأه لا عراضك عن متابعتها فلم تظفر
 بفوائده وعوائده فيصير حجة عليك وخصم لك يوم القيامة (فر) عن ابن عمرو بن
 العاص قال العراقي أسنده ضعيف (اقرأ المعوذات) فيه إطلاق الجمع على المثني أي
 الفلق والناس أو التعليب على الإخلاص (في ذبر كل صلاة) بضم الدال والباء أي من
 الخمس وفيه استحباب قراءتها بعد التسليم من كل صلاة مكتوبة فانها لم يتعوذ بمثلها فإذا
 تعوذ المصلي بها خلف كل صلاة كان في حراستها إلى ثاني صلاة أخرى (دح) عن عقبة
 ابن عامر قال المناوي وسكت عليه ابوداود فهو صالح وصححه ابن حبان (اقرأوا
 القرآن بالخرن) بالتحريك أي بصوت يشبه صوت الحزين يعني يتخشع وتباك فان لذلك
 تأثيراً في رقة القلب وجرى الدمع (فانه نزل بالخرن) أي نزل كذلك بقراءة جبريل
 (ع طس حل) عن بريدة بن الحبيب وهو حديث ضعيف (اقرأوا القرآن) أي
 داوموا على قراءته (ما اتلقت) أي ما اجتمعت (عليه قلوبكم) أي ما دامت قلوبكم تألف
 القراءة (فإذا اختلفتم فيه) قال المناوي بأن صارت قلوبكم في فكرة شيء سوى قراءته
 وصارت القراءة باللسان مع غيبة الجنان اه أي صار القلب مخالفاً للسان (فقوموا
 عنه) أي اتركوا قراءته حتى ترجع قلوبكم وقال العلقمي فإذا اختلفتم فيه أي في فهم
 معانيه فقوموا عنه أي تفرقوا للتأنيدي بكم الاختلاف إلى الشر قال شيخ شيوخنا قال
 عياض يحتمل أن يكون النهي خاصاً بمنه صلى الله عليه وسلم لئلا يكون ذلك سبباً
 لنزول ما يسوءهم كافي قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبدلتم تسؤلوا ويحتمل أن
 يكون المعنى اقرأوا أي الزموا الاختلاف على ما دل عليه وقاد إليه فاذا وقع الاختلاف أي
 عرض عارض بسببه يقتضي المنازعة الداعية إلى الافتراق فاتركوا القراءة وتسلوا
 بالحكم الموجب للاتفاق واعرضوا عن المتشابه المؤدى إلى الفرقة وهو كقوله صلى الله عليه
 وسلم فإذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأحدروهم ويحتمل أنه نهى عن القراءة إذا
 وقع الاختلاف في كيفية الاداء بأن يفترقوا عنه عند الاختلاف ويستمر كل منهم على
 قراءته (حم قن) عن جندب قال المناوي بضم الجيم والدال تفتح وتضم وهو عبد الله
 الجلي (اقرأوا القرآن فانه يأتي يوم القيامة شقيعاً لأصحابه) أي لقارئيه بأن يتمثل بصورة
 يراه الناس كما يجعل الله لأعمال العباد صورة ووزناً الميزان والله على كل شيء قدير

فليقبل المؤمن هذا وأمثاله ويعتقد بإيمانه أنه ليس للعقل في مثل هذا سبيل (اقرأ الزهراوين) أي النيرين سميت به لكثرة نور الأحكام الشرعية والاسماء الالهية فيها
 اولها ايتها وعظم أجرهما القارئان (البقرة وآل عمران) بدل من الزهراوين (فانهما يأتان)
 أي ثوابهما (يوم القيامة كأنهما غمامتان) أي سحابتان تظلان قارئهما من حر الموقف
 (او غيايتان) بفتح الغين المعجمة وتخفيف المثنتين التختيتين قال في النهاية النماية كل
 شيء أظلم من الإنسان فوق رأسه من سحابة وغيرها وقال المناوي وهي ما أظلم من الإنسان
 فوقه وأراد به ماله صفاء وضوءه في النماية ضوء شعاع الشمس (أو كأنهما فرقان) بكسر الفاء
 وسكون الراء أي قطيعان أي طائفتان (من طير صواف) أي باسطات أجنحتها متصلا
 بعضها ببعض والمراد أنهما يقيمان قارئهما من حر الموقف وليست أولئك ولا للتخفيف في
 تشبيه السورتين ولا للتروية بل للتشويق وتقسيم القارئين فالاول لمن يقرأهما ولا يفهم
 المعنى والثاني للجامع بين التلاوة ودراية المعنى والثالث لمن ضم اليها التعليم والارشاد
 (يحاجان عن اصحابها) أي يدفعان عنه الجحيم والزبانية (اقرأ سورة البقرة) قال المناوي
 عم أولا وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق به النجاة من كرب القيامة والمحااجة
 ثم افرد البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة الالهية أي إلى ان لكل خاصية يعرفها الشارع
 (فان أخذها) أي المواظبة على قراءتها والعمل بها (بركة) أي زيادة ونماء (وتركها
 حسرة) أي تأسف وتلهف على مفاته من الثواب (ولا تستطيعها البطلة) بفتح الباء
 والطاء المهملة أي السحرة لا ينعيمهم عن الحق وانها كهم في الباطل وأهل البطالة الذين لم
 يوفقوا لذلك (حم) عن أبي امامة الباهلي * (اقرأ القرآن واعملوا به) أي بامتثال
 أو امره واجتناب نواهيه (ولا تجفوا عنه) أي تبعدوا عن تلاوته وتقصروا فيها (ولا تغلوا
 فيه) بفتح المنة الفوقية وسكون الغين المعجمة أي لا تتعدوا حدوده من حيث لفظه أو
 معناه ولا تبدلوا جهدهم في قراءته وتتركوا غيره من العبادات قال المناوي واجفأ عنه
 التقصير والغلو المتعق فيه (ولا تاكلوا به) أي لا تجعلوه سببا للاكل (ولا تستكثروا به)
 أي لا تجعلوه سببا للاستكثار من الدنيا (حم ع ط ب ه ب) عن عبد الرحمن بن شبل
 الانصاري ورجاله ثقات * (اقرأ القرآن بلحون العرب) قال العلقمي قال في النهاية
 اللحن والاحسان جمع لحن وهو التطريب وتحسين القراءة (وأصواتها) أي ترغياتها
 المحسنة التي لا يختل معها شيء من الحروف عن مخرجه لان ذلك يضاعف النشاط (واياكم
 ولحون اهل الكتابين) أي التورات والانجيل وهم اليهود والنصارى (وأهل الفسق)
 أي من المسلمين الذين يخرجون القرآن عن موضوعه بالتعطيل بحيث يزيد أو ينقص
 حرفا فانه حرام اجماعا قال العلقمي والذي يحصل من الأدلة ان حسن الصوت بالقراءة
 مطلوب فان لم يكن حسنا فليحسنه ما استطاع (فانه سيحى بعدى قوم
 يرجعون) بالتشديد أي يرددون اصواتهم (بالقرآن ترجيع الغناء) أي يفاوتون

ضرب المحركات في الصوت كأهل الغناء (والرهبانية) أي أهل الرهبانية (والنوح)
 أي أهل النوح (لا يماوز مجاري أنفاسهم ولعل المراد أنه كناية عن عدم الثواب (مفتونة قلوبهم)
 قال المناوي بنحو محبة النساء والمرد اه ويحتمل أنه مفتونة بحب النعم واستماعه من
 غير مراعاة ما صلح عليه القراء (وقلوب من يعجبهم شأنهم) فان من أعجبه شأنهم
 فحكمه حكمهم (طس هـ) عن حذيفة (اقرأ القرآن) أي ما تيسر منه (فان الله
 تعالى لا يعذب قلبا وعي القرآن) أي حفظه عن ظهر قلب وعمل بأحكامه من امتثال
 أوامره واجتناب نواهيه والاعتبار بأمثاله والالتزام بما أعظمه من حفظ أقطه وضيع
 حرمه فهو غير واعي له وحفظه فرض كفاية (تمام) في فوائد (عن أبي امامة) الباهلي
 (اقرأ القرآن وابتغوا به وجه الله تعالى) أي أقرؤه على الكيفية التي يسهل على
 ألسنتكم النطق بها مع اختلاف ألسنتكم فصاحة ولطعة ولا كنه من غير تكليف ولا
 مشقة في مخارج الحروف ولا مبالغة ولا إفراط في المذ والمز والاشباع فقد كانت
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين سهلة (من قبل ان يأتي قوم يقيمونه إقامة
 القدر) بكسر القاف وسكون الدال أي السهم أي يسرعون في تلاوته لسراع السهم
 اذا خرج من القوس (يتجلونه ولا يتأجلونه) أي يطلبون بقرائه العاجلة أي عرض الدنيا
 والرفعة قيم ولا يلمتقون الى الاجرى الدار الآخرة وهذا من مجزائه صلى الله عليه وسلم
 فانه اخبر عن غيب قبل مجيئه (حمد) عن جابر بن عبد الله قال المناوي وسكت
 عليه ابوداود فهو صالح (اقرأ سورة البقرة في بيوتكم) أي في مساكنكم (ولا تجمعوها
 قبورا) أي كالقبور خالية عن الذكروا القراءة بل اجعلوها نصيبا من الطاعة (ومن قرأ
 سورة البقرة) قال المناوي كلها أي بأي محل كان أو في بيته وهو ظاهر السياق (تج
 بتاج في الجنة) حقيقة أو كناية عن مزيد الاكرام (هـ) عن الصلصال بصادين
 مهملةين مفتوحةين بينهما لام ساكنة صحيحة له رواية (ابن الدلمس) بدال مهملة
 ثم لام مفتوحة ثم هاء ساكنة ثم ميم مفتوحة ثم سين مهملة (اقرأ سورة هود يوم
 الجمعة) قال المناوي فانها من أفضل سور القرآن فتليق قراءتها في أفضل أيام الاسبوع
 (هـ) عن كعب الاحبار رسلا قال المحافظ بن حجر مرسل صحيح الاسناد (اقرأ
 على موتاكم يس) أي من حضره مقدمات الموت لان الميت لا يقرأ عليه بل ذلك عند
 حضور مقدمات الموت لان الانسان حينئذ ضعيف القوة والاعضاء ساقطة المنعة
 لكن القلب قد قبل على الله تعالى بكايته فيقر عليه ما يزداد به قوة قلبه ويستند
 تصديقه بالاصول فهو اذا علة ولان أحوال القيامة والبعث مذكورة فيها فاذا قرئت
 تجدد له ذلك احوال وأخذ بعضهم بظاهر الخبر فصحح انها تقر بأربع موتة والاولى
 الجمع عملا بالقولين قال المناوي قال ابن القيم وخص يس لما فيها من التوحيد والمعاد

والبشرى بالجحمة لاهل التوحيد (حمده حبك) عن معقل بن يسار قال في الاذكار
 اسناده ضعيف * (أقرأوا) بفتح الهمزة وسكون القاف وكسر الراء وضم الهمزة (على من
 لقيتم من امتي) أى أمة الاجابة (بعدي السلام) أى أبلغوه السلام عنى فيحتمل ان يقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عليكم وأن يقال له قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرأوا
 على من لقيتم من امتي بعدي السلام ويحتمل انه كناية عن افشاء السلام (الاول) أى
 من يأتي في الزمن الاول (فلاول) قال المناوى أى من يأتي في الزمن الثاني سماه أولا
 لانه سابق على من يحيى في الزمن الثالث (الى يوم القيامة) فيندب فعل ذلك ويقال في
 الرز عليه وعليه الصلاة والسلام أو وعليه السلام لان رذال السلام التحية لا انشاء
 السلام المقول فيه بكرهه افراده عن الصلاة اه كلام المناوى وهو ظاهر في
 الاحتمالين الاولين من الاحتمالات السابقة (الشيرازي في) كتاب (الالقاء)
 والكنى (عن ابى سعيد) الجندري * (أقرأنى جبريل القرآن على حرف) أى لغة اووجه
 (فراجعته) أى فقلت له ان ذلك تضيق (فلم أزل أستزيد فيزيدي) أى لم أزل أطلب
 منه أن يطلب من الله تعالى الزيادة في الاحرف المتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه
 فيزيده حرفا بعد حرف (حتى انتهى الى سبعة أحرف) أى أوجه يحوز أن يقرأ بكل وجه
 منها وليس المراد أن كل كلمة وجملة منه تقرأ على سبعة أوجه بل المراد أن غاية ما ينتهي
 اليه عدد القراءات في الكلمة الواحدة الى سبعة وليس المراد بالسبعة حقيقة العدد بل
 المراد بالتسهيل والتيسير ولفظ السبعة يطلق على ارادة الكثرة في الاحاد كما يطلق
 لفظ السبعين في العشرات والسبع مائة في المائتين واختلف في معنى الحديث على نحو
 أربعين قولاً أقرأها قولان أحدهما أن المراد سبع لغات والثاني ان المراد سبعة أوجه
 من المعاني بألفاظ مختلفة قال العلامة واختصارا هذا الحديث من المشكل الذي
 لا يدري معناه كمشابه القرآن (حمق ت) عن ابن عباس * (أقرب العمل الى الله عز
 وجل) أى الى رحمته (الجهاد في سبيل الله) أى قتال الكفار لا علاء كلمته (ولا يقاربه)
 أى في الافضية (شئ) لما فيه من الصبر على بذل الروح في رضى الرب (نخ) عن فضالة
 بفتح الفاء (ابن عبيد) الانصارى * (أقرب ما يكون العبد) أى الانسان حرا كان
 اورقبا (من ربه) أى من رحمته وفضله (وهو ساجد) جملة خالصة أى أقرب ما يكون من
 رجة ربه حاصل في حالة كونه ساجدا لان السجود اول عبادة امر الله بها بعد خلق آدم
 فيكان المتقرب بها الى الله تعالى اقرب منه اليه في غيرها وأقرب مبتدأ حذف خبره
 لست المحال مستد (فاكثروا الدعاء) أى في السجود لان حالة السجود حالة خضوع وذل
 وانكسار وتعظيم الساجد وجهه في التراب فهي مظنة الاجابة والمراد بالقرب من الله تعالى
 القرب بالذكروا العمل الصالح لا قرب الذات والمكان لان ذلك من صفات الاجسام
 والله تعالى منزّه عن ذلك وقرب الله من العبد قرب النعماء وافاضة بتره واحسانه

وترادف مننه وفيض مواهبه اليه (مدن) عن ابي هريرة * (أقرب ما يكون الرب من العبد) اى الانسان (فى جوف الليل) يحتمل أن يكون قوله فى جوف الليل حالا من ارب اى قائلا فى جوف الليل من يدعونى فاستجيب له سددت مسدئهم واومن العبد اى قائما فى جوف الليل داعيا مستغفرا نحو قولك ضربنى زيدا قائما ويحتمل ان يكون خبر الاقرب (الاخر) صفة لجوف الليل على ان ينصف الليل ويجعل لكل نصف جوف والقرب يحصل فى جوف النصف الثانى فابتدأه يكون من الثالث الاخير وهو وقت القيام له تهجد وانما قال فى هذا الحديث أقرب ما يكون الرب من العبد وفيما قبله أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد لان قرب رجة الله من المحسنين سابق على احسانهم فاذا سجدوا وقربوا من ربهم باحسانهم (فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله) اى من الذين يذكرون الله ويكون لك مساهمة معهم وافرد الضمير مراعاة للفظ من (فى تلك الساعة فتكن) وهذا أبلغ مما لو قيل ان استطعت أن تكون ذا كرا فكن لان الصيغة الاولى فيها صيغة عموم فهى شاملة للانبياء والعلماء والاولياء فيكون داخل فى جملتهم ولا احتسابهم بخلاف الثانية (تذكر) عن عمرو بن عبسة بفتح العين والباء الموحدة وهو حديث صحيح (أقروا الطير على مكناها) ضبطه بعضهم بفتح الميم وكسر الهمزة وتشديد النون قال العلامة وهذا الضبط هو المناسب للعين وهو المعتمد الى أن قال ولم أعرف لتشديد النون وجهها جمع مكنة بالضم بمعنى التمكن اى أقروها على كل مكنة ترونها عليهم اودعوا الطير بها كان احدهم اذا أراد سفرا أو حاجة ينفر طيرا فان طار يمنة مضى والارجع فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أقروا الطير على مكناها (ذكر) عن ابي بكر بن بضم فسكون صححه المحاكم وسكت عليه أبو داود (أقسم الخوف والرجاء) اى حلقة بلسان الحال اذهما من المعانى لا الاجسام ففيه تشبيه بليغ (أن لا يجتمعا فى أحد فى الدين) اى يتساوا وتفاضل (فيرج ريح النار) اى يشم ريح جهنم لانه على طريقة الاستقامة ومن كان على طريقة الاستقامة كان جزاؤه النعيم المقيم فلا بد من اجتماعهما بالمكن ينبغى غلبة الخوف فى حال الصحة والرجاء فى حال المرض وأما عند الاشراف على الموت فاستحب قوم الاقتصار على الرجاء لما يتصمن من الافتقار الى الله تعالى ولان المحذور من ترك الخوف قد تعدد فیتعين حسن الظن بالله والخوف المحمود هو ما صان العبد عن الاخلال بشئ من المأمورات او لوقوع فى شئ من المنهيات والمقصود من الرجاء ان وقع منه طاعة يرجو قبولها وأما من انهمك على المعصية راجيا عدم المؤاخذة بغير ردم ولا اقلاع فهذا غرور قال النعزالى الراجى من بث بذرا لایمان وسقاه بماء الطاعات ونقى القلب عن شوك الملوكات وانتظر من فضل الله تعالى أن ينجيها من الآفات فاما اللهم ملك فى السموات منتظر المتخوفة فاسم المعرور به أليق وعليه أصدق (ولا يفترقانى أحد فى الدنيا فیرجى الجنة) فان انفراد الخوف يؤدى الى القنوط من رجة الله وانفراد الرجاء

يؤذى الى الامن من مكر الله فعلم انه لا بد منهما كما تقدم (هب) عن وثالة بكسر المثلثة
 (ابن الاسقع) بفتح الهمزة والقاف: (اقضوا الله فانه احق بالوفاء) اى وفوه حقه اللازم
 لكم من الايمان واداء الواجبات قال العلامة وسببه كما فى البخارى عن ابن عباس أن
 امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت أن تحج فلم
 تحج حتى ماتت أفأحج عنها قال حجي عنها أ رأيت لو كان على امك دين اكننت قاضيته
 اقضوا فذكره (نخ) عن ابن عباس: (اقطف القوم دابة أميرهم) أى اقطف دواب
 القوم دابة أميرهم ويحتمل نصب دابة على التمييز فلا تقدير قال المناوى اى هم يسرون
 بسير دابته فيتبعونها كما يتبع قال المؤلف فى مختصر النهاية القطوف من الدواب
 البطيء والاسم القطاف (خط) عن معاوية بن قرة بضم القاف وشدة الراء (مرسلا
) (أقل ما يوجد فى امتى فى آخر الزمان درهم حلال) اى مقطوع بحمله الغلبة الحرام على
 ما فى أيدى الناس قال الحسن لو وجدت رغبة من حلال لا حرقة ودققة ثم داويت به
 المرضى فاذا كان هذا من الحسن فما بالك به الا (أوأخ) اى صديق (يوثق به) قال
 الرضا شىرى الصديق هو الصادق فى وداك الذى يهيمه ما أهلك وسئل عنه بعض الحكماء
 فقال اسم على غير معنى حيوان غير موجود ومن نظم الاستاذ أبى اسحاق الشيرازى
 سألت الناس عن خل وفى فقلا لوما الى هذا سبيل
 تمسك ان ظفرت بوذخر فان الحرفى الدنيا قليل

(عبد) وابن عساكر فى التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المؤلف لضعفه: (أقل امتى
 أبناء السبعين) لان معترك المنايا ما بين الستين الى السبعين فغالبهم يموت قبل بلوغ
 السبعين وأقلهم من يبلغها (الحكيم) الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف
 (أقل امتى الذين يبلغون السبعين) قال المناوى كذا فى نسخ الكتاب كثيرها بتقديم
 السنين قال الحافظ الهيثمى واعلم به بتقديم التاء (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو
 حديث ضعيف: (أقل الخيض ثلاث واكثره عشرة) اخذ هذا الحديث بعض المجتهدين
 وذهب الشافعى الى أن أقله يوم وليلة واكثره خمسة عشر يوما (طب) عن ابى أمامة
 وهو حديث ضعيف: (أقل) قال المناوى وفى رواية أقل (من الذنوب) اى من فعلها
 (من عليك الموت) بضم الهاء فان كرب الموت قد يكون من كثرة الذنوب (وأقل من
 الدين) بفتح الدال المهملة اى الاستدانة (تعش حرا) اى تنج من رب الدين والتدلل له فان
 له تحكما وتأمرا فبالاقلال من ذلك تصير حرا ولا عليك لاحد وعز بالاقال دون
 الترك لانه لا يمكن التحرر عنه بالكلمة غالبا (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رمز
 المؤلف لضعفه: (أقلوا الخروج) اى من الخروج من منازلكم وفى نسخة أقل (بعد
 هذه الرجل) بفتح الهاء وسكون الدال المهمة وهمزة مفتوحة اى سكون الناس
 عن المشى فى الطريق لئلا (فان الله تعالى دواب يثبون) اى يفرقهن وينشرهن
 (فى الارض فى تلك الساعة) اى فى اول الليل فما بعده فان خرجتم حينئذ

فاما ان تؤذوهم أو تؤذوكم وعبر بأقل دون لا تخمخ ايماء الى أن الخروج لما لا بد منه
 لا حرج فيه (حمدين) عن جابر وهو حديث صحيح (أقولوا الدخول على الأغنياء)
 اى بالمال (فانه) اى اقلال الدخول عليهم (أخرى) اى احق (ان لا تزددوا نعم الله عز
 وجل) التى أنعم بها عليكم وفى نسخ نعمة الله لأن الانسان حسود غيور بالطبع فاذا
 تأمل ما أنعم الله به على غيره حملة ذلك على كفران النعمة التى أنعم الله بها عليه وعبر
 بأقلوا دون لا تدخلوا ايماء الى أن الدخول الى ما لا بد منه لا حرج فيه (ك هب) عن
 عبد الله بن الشخير بكسر الشين وشدة الخاء المجتمعتين قال الحاکم صحيح وأقروه
 (أقلى) خطاب لعائشة وهو وان كان خاصا فالحكم عام (من المعاذير) اى لا تكثري من
 الاعتذار لمن تعتذرى اليه لانه قد يورث ريبة كما أنه ينبغي للمعتذر ان لا يكثري من
 العتاب والا اعتذار طلب رفع اللوم (فر) عن عائشة وهو حديث ضعيف (أقم
 الصلاة) اى عدل اركانها واحفظها عن وقوع خلل فى افعالها وأقوالها (وأد الزكاة)
 اى الى مستحقها والى الامام (وصم رمضان) اى حيث لا غدر من نحو مرض او سفر
 (وج البيت واعتمر) اى ان استطعت الى ذلك سبيلا (وبرو الديك) اى اصليك المسلمين
 وكذا الكافرين اذا كانوا معصومين (وصل رحك) اى قرباتك وان بعدت (واقرا الضيف)
 اى اصف النازل بك (وأمر بالمعروف) هو ما عرفه الشارع والعقل (وانه عن المنكر)
 هو ما أنكره أحدهما فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عند القدرة والا من على
 النفس والمال (وزل مع الحق حيث زال) اى در معه كيف دار (تخك) عن ابن عباس
 قال الحاکم صحيح ورد: (أقولوا ذوى الهيات) اى اهل المروءة والخصال الحميدة الذين لم
 تظهر منهم ريبة ولا يعرفون بالشر (عتراتهم) اى ارفعوا عنهم العقوبة على زلاتهم
 فلا تأخذوهم بها (الا الحدود) اى اذا بلغت الامام والاحقوى الا آدمى فان كلامها
 يقام فالأموال بالعقوبة هفوة أو زلة لا حد فيم اولو بلغت الامام وهى من حقوق الحق
 والخطاب للأئمة وما فى معناه (حم خدد) عن عائشة وهو حديث ضعيف (أقولوا
 السخى) اى المؤمن الكريم الذى لا يعرف بالشر (زلمه) اى هفوته الواقعة منه على سبيل
 الندور (فان الله تعالى أخذ بيده) اى منجيته ومسامحه (كلى عشر) بعين مهملة ومثلثة
 اى زل وسقط فى الاثم نادرا (الخراثطى) فى مكارم الاخلاق عن ابن عباس (أقيموا حدود
 الله فى البعيد والقريب) قال العلقمى قال شيخنا قال الطيبي يحتمل أن يراد بها القرب
 والبعيد فى النسب أو القوة والضعف قال والثانى أنسب (ولا تأخذكم فى الله لومة لائم)
 عطف على اقيموا فيكون تأكيدا لا مروءة زان يكون خبرا يعنى النهى ومقصود
 الحديث الصلابة فى دين الله واستعمال الجود والاهتمام فيه (ه) عن عبادة بن الصامت
 (أقيموا الصغوف) اى سئووها فى الصلاة (وحاذوا بالمناكب) اى اجعلوا بهن فى محاذات
 بعض اى مقابلتها بحيث يصير منكب كل من المصلين مسامتا لمنكب الآخر

(وانصتوا) اى اسكتوا عن القراءة خلف الامام جال قراءته للغاتحة ندبا (فان اجر المنصب الذى لا يسمع) اى قراءة الامام القاتحة (كأجر المنصب الذى يسمع) اى قراءتها وظاهر الحديث عدم وجوب القراءة على المأموم وبه أخذ بعض المجتهدين (عب) عن زيد بن اسلم مرسل او عن عثمان بن عفان موقوفا عليه وهو فى حكم المرفوع (اقموا الصفوف) اى سورها وعدلوا (فانما تصفون بصفوف الملائكة) قالوا كيف تصف الملائكة قال يتمون الصفوف المقدمة ويتراصون فى كل صف (وحاذوا بين المناكب) بالحاء المهملة والذال المعجمة اى اجعلوا بعضهم فى محاذات بعض اى مقابله بيمينه بيمينه يكون منكب كل واحد من المصلين موازيا بالمنكب الآخر وسياسماته فتكون المناكب والاعناق والاقدام على سمت واحد (وسدوا الجلل) بجاء معجمة ولا م مفتوحتين اى الفرج التى فى الصفوف اذا كانت تسع المصلى بلا مزاحمة مؤذية للمصلين مانعة من مجافاة المرفقين (ولينوا بأيدى اخوانكم) بكسر اللام وسكون المثناة التحتية اى اذا جاء من يريد الدخول فى الصف ووضع يده على منكب المصلى فليمن له ويوسع له ليدخل ولا يمنع (ولا تذروا) اى تتركوا (فرجات) بضم الفاء والراء والتسوين (لليشيطان) ابليس او اعم وهذا حيث على المنع من كل سبب يؤدى الى دخول الشيطان وسد ذلك عنه كما مر بوضع يده على فمه عند التأويب (ومن وصل صفنا) اى بوقوفه فيه (وصله الله) اى برحمته (ومن قطع صفنا) بأن كان فى صف فخرج منه لغير حاجة او جاء الى صف وترك يمينه وبين من فى الصف فرجة بغير حاجة (قطعه الله عز وجل) اى عن ثوابه ورحمته اذا انجزا من جنس العمل وذاتى حتم الدعاء والخبر (حم دطب) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى وصححه الحاكم وابن خزيمة (اقموا الصف فى الصلاة) أل فيه للجنس اى عدلوا بصفوف الصلاة وسورها باعتماد القائمين على سمت واحد (فان اقامة الصف من حسن الصلاة) اى من تمام اقامتها والامرفيه للندب لا للوجوب اذ لو كان واجبا لم يجعله من حسنهما اذ حسن الشئ وتماه زائد على حقيقته (م) عن ابى هريرة (اقموا صفوفكم) اى سورها (فوالله لتقيم) بضم الميم اصله لتقيمون (صفوفكم) او ليخالفن الله بين قلوبكم اى ان لم تسيروا فالواقع احد الامر من التسوية والمخالفعة فتكون اوفيه للتقسيم وذلك لان تقدم بعض المصلين على بعض جار الى الضعائن فتختلف القلوب (د) عن النعمان بن بشير قال المناوى وسكت عليه ابوداود وفيه وصالح (اقموا صفوفكم) اى عدلوا فى الصلاة (وتراصوا) بضم الصاد المهملة المشددة اى تلاصقوا فيها حتى يتصل ما بينكم (فانى اراكم من وراء ظهري) فيه اشارة الى سبب النهى اى انما امرت بذلك لاني تحققت منكم خلافا والمختار رجل هذه الرؤية على الحقيقة وانها بعيني راسه بأن خلق الله له ادرا كما يصير به من ورائه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم باكثر من هذا (خ) عن انس بن مالك (اقموا صفوفكم وتراصوا) الذى نفسى بيده) اى فوالله الذى

روحي بقدرته وفي قبضته (التي لا يرى الشياطين) بلام الابتداء لتأكيد مضمون الجملة
وأل في الشياطين للجنس (بين صفوفكم) أي يتخللون بها (كانهم غنم عفر) أي بيض غير
خالصة البياض أي تشبهها في الصورة قال المناوي بأن تشككت كذلك والشياطين
لهما قوة التشكل ويحتمل في الكثرة والعفرة غالبية في أنواع غنم الحجاز وفيه جواز القسم
على الامور المهمة (الطيا لسي عن انس) بن مالك * (أقيموا الركوع والسجود) أي
أكلوها بالطمأنينة فيها (فوالله اني لا راكم من بعد نظهرى اذا ركعتم واذا سجدتم) وفي
نسخة من بعدى أي من وراء وجهه على بعد الموت خلاف الظاهر فان قيل ما الحكمة
في تحذيرهم من النقص في الصلاة برؤيته صلى الله عليه وسلم اياهم دون تحذيرهم برؤية
الله تعالى لهم وهو مقام الاحسان المبين في سؤال جبريل حيث قال اعبد الله كأنك تراه
فان لم تكن تراه فانه يراك أجيب بأن في التعليل برؤيته صلى الله عليه وسلم تبيينا على رؤية
الله تعالى لهم فانهم اذا أحسنوا الصلاة يكون النبي صلى الله عليه وسلم يراهم أي يقظهم
ذلك الى مراقبة الله تعالى مع ما تضمنه الحديث من المجزأة له صلى الله عليه وسلم بذلك
وبكونه يبعث شهيدا عليهم يوم القيامة فاذا علموا بانه يراهم تحفظوا في عبادتهم ليشهد
لهم بحسن عبادتهم (ق) عن انس * (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وحجوا واعتمرُوا) أي ان
استطعتم (واستقيموا) أي داوموا على فعل الطاعات وتجنبوا المنهيات (يستقيم بكم)
أي ان استقيمتم مع الحق استقامت أموركم مع الخلق (طب) عن سمرة بن جندب
باسناد حسن * (أكبر الكبائر الاشرار بالله) يعني الكفر به وأثر الاشرار لغلبيته في
العرب وليس المراد خصوصه لان نفي الصانع اكبر منه وافحش (وقتل النفس) أي
المحترمة بغير حق (وعقوق الوالدين) أي الاصلين وان عليا أو أحدهما يقطع صلة
او مخالفة في غير محرم لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله (وشهادة الزور) أي الكذب
ليتموصل بها الى الباطل من اتلاف نفس أو أخذ مال وان قل أو تحمیل حرام أو تحريم
حلال (خ) عن انس بن مالك * (أكبر الكبائر) أي من اكبرها (حب الدنيا) قال
المناوي لان جبهارأس كل خطيئة كافي حديث ولا نهأ أبغض المخلوق الى الله ولانه
لم ينظر اليها منذ خلقها ولا نهأ ضرة الاخرة ولانه قد يجر الى الكفر (فر) عن ابن
مسعود روى المؤلف اضعفه * (أكبر الكبائر) أي من اكبرها (سوء الظن بالله) أي
بأن يظن انه ليس حسبه في كل أموره وانه لا يعطف عليه ولا يرجه ولا يعافيه لان
ذلك يؤدي الى القنوط (فر) عن ابن عمر بن الخطاب قال ابن حجر اسناده ضعيف *
(أكبر أمتي) أي أعظمهم قدرا (الذين لم يعطوا) بفتح الطاء (في بطروا) أي يطغوا عند
المنجمة (ولم يفتقر عليهم) أي يضيق عليهم الرزق (فيسألوا) قال العلقمي ولعل المراد أي
الذين ليسوا بأغنياء الى الغاية وليسوا بفقراء الى الغاية فهم أهل الكفاف والمراد من
أكبرهم أجر الشكرهم على ما أعطوا وصبرهم على الكفاف (نخ) والبغوي وابن شاهين

عن المجذع الانصارى) واسناده حسن * (اكثر اهل الجنة بالانتماء بكسر الهمزة والميم أى داوموا على استعماله وهو معدن معروف بأرض المشرق (المروح) أى المطيب بنحو مسك (فانه يجلو البصر) أى يزيد نور العين ويدفع المواد الرديئة المنحدرة اليه من الرأس (وينبت الشعر) قال المناوى بتحريك العين وهذا أفصح للازدواج وأراد بالشعر هذب العين لانه يقوى طبقاتها وهذا من أدلة الشافعية على سن الاكتمال واعتراض العصام عليهم بأنه إنما أمر به لصحة البدن بدليل تعقيب الامر بقوله فانه الخ والا مر بشئ ينفع البدن لا يثبت سنينته ليس في محله لانه ثبت في عدة أخبار منها انه صلى الله عليه وسلم كان يكتحل بالانتماء والاصل فى أفعاله صلى الله عليه وسلم انه القربة ما لم يدل دليل آخر على خلاف ذلك والمحاط بذلك صاحب العين الصحيحة وأما العليقة فقد يضرها (حم) عن ابى النعمان الانصارى واسناده حسن * (اكثر أهل الجنة البله) بضم الموحدة جمع أبله وهم الغافلون عن الشر المطبوعون على الخير الذين غلبت عليهم سلامة الصدر وحسن الظن بالناس لانهم لا غفلوا أمر دنياهم فجعلوا أحق التصرف فيها فأقبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أهل الجنة فاما الأبله الذى لا عقل له فغير مراد فى الحديث والمراد أنهم بله فى أمر دنياهم وهم فى أمر الآخرة كياس واستظهر المناوى ان أفعل التفضيل ليس على بابه وأن المراد أنهم كثير فى الجنة (البرار عن انس) وضعفه * (اكثر خزاهل الجنة العتيق) هذا ما فى اكثر النسخ باثبات أهل وفى نسخة شرح عليه المناوى بحذفها فانه قال أى خزاهل الجنة فقد راهل وقال أى هو اكثر حليتهم وقد لا يقدر ويكون المراد اكثر حصانها (حل) عن عائشة واسناده ضعيف * (اكثر خطايا ابن آدم من لسانه) وفى نسخة فى بدل من لانه اكثر الاعضاء عملا وأصغرها جرما وأعظمها زلا (طه ب) عن ابن مسعود واسناده حسن * (اكثر عذاب القبر من البول) أى عدم التزهد منه لانه يفسد الصلاة وهى عماد الدين وفى الحديث دليل على اثبات عذاب القبر وهو مذهب اهل السنة والجماعة وهو مما يجب اعتقاده ومما نقله الأئمة متواترا فمن انكر عذاب القبر ونعيمه فهو كافر لا محالة (حم هـ) عن ابى هريرة واسناده صحيح * (اكثر ما تتخوف على امتى من بعدى) أى بعد وفاتى (رجل) أى الافتتان برجل (يتأول القرآن يضعه على غير موضعه) كتأويل الرافضة مرج البحرين بآلتيقيان أنها على وقاطمة يخرج منها اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين وتأويل بعض الصوفية من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه ان المراد من ذل يعنى النفس (ورجل يرى) أى يعتقد (أنه احق بهذا الامر) أى الخلافة (من غيره) أى ممن هو مستجمع لشروطها فان فتنته شديدة لما يسفك بسببه من الدماء قال المناوى ولهذا قال فى حديث آخر اذابويع لمليفتين فاقتلوا الاخر منهما (طس) عن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (اكثر منافق امتى قرأوها) اراد تنفاق العمل وهو الرياء لا الاعتقاد

قال العلقمي قال في النهاية أراد بالنفاق هنا الرياء لانه اظهر غير ما في الباطن اه ولعل
 هذا خرج مخرج الزجر عن الرياء (حم طب) عن عمرو بن العاص (حم ط) عن عقبه
 بالقاف ابن عامر (طب عد) عن عصمة بن مالك وهو حديث حسن * (اكثر من يموت
 من امتي بعد قضاء الله وقدره بالعين) ذكر القضاء والقدر مع ان كل كائن انما هو بها للرد
 على العرب الراعي ان العين تؤثر بذاتها (الطيب السبي) ابوداود (نخ) والحكيم الترمذي
 (البرار والضياء) المقدسي (عن جابر) باسناده حسن * (اكثر الناس ذنوبا يوم
 القيامة) خص لانه يوم وقوع الجزاء (اكثرهم كلاما فيما لا يعنيه) اي مالا ثواب فيه لان
 منكثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثر ذنوبه من حيث لا يشعر (ابن لال
 وابن النجار) المحافظ محب الدين (عن ابى هريرة السبخري) بكسر المهملة وسكون الجيم
 وزاي (في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن عبد الله بن ابى اوفى (حم) في كتاب
 (الزهد) له (عن سلمان) الفارسي (موقوفا) وهو حديث حسن * (اكثر من اكله كل
 يوم سرف) قال المناوي لان الاكلة فيه كافية لما دون الشبع وذلك احسن لا اعتدال
 البدن واحفظ للحواس اه وهذا محمول على الترغيب في قلة الاكل (هب) عن
 عائشة * (اكثرت عليكم في السواك) اي بالغت في تكرير طلب استعماله منكم وحقيق
 ان افعلى اوفى ايراد الاخبار في الترغيب فيه وحقيق ان تطيعوا (حم خ) عن انس
 ابن مالك * (اكثر ان تقول) اي من قول (سبحان الملك القدوس) اي المنزه عن صفات
 النقص وصفات المحدث (رب الملائكة والروح) قيل هو جبريل وقيل هو ملك عظيم
 من اعظم الملائكة خلقه وقيل حاجب الله يقوم بين يدي الله يوم القيامة وهو اعظم
 الملائكة لو فتح فاه لو سجع جميع الملائكة فاخلق اليه ينظرون فمن مخافته لا يرفعون طرفهم
 الى من فوقه وقيل هو ملك له سبعون الف وجه لكل وجه سبعون الف انسان لكل
 انسان سبعون الف لغة يسبح الله بتلك اللغات كلها يخلق الله من كل تسبيحة ملكا
 يطير مع الملائكة الى يوم القيامة (جلت السموات والارض بالهزة) اي عممت بقدرته
 تعالى وغلبة سلطانه (والجبروت) فعلوت من الجبر وهو القهر وهذا يقوله من ابتلى
 بالوحشية (ابن السني) في عمل يوم وليلة (والخرائطى في مكارم الاخلاق وابن عساكر)
 في تاريخه (عن البراء) بن عازب * (اكثر من الدعاء فان الدعاء يرد القضاء المبرم) اي المحكم
 يعني بالنسبة لما في لوح المحو والاثبات او لما في صحف الملائكة لا يعلم الا زلي والاراد
 يسئل (ابو الشيخ عن انس) بن مالك باسناد ضعيف * (اكثر من السجود) اي من
 تعدده باكثر الركعات (فانه) اي الشأن (ليس من مسلم يسجد لله) تعالى (سجدة)
 اي صحيحة (الارفعه الله به ادرجة في الجنة وخط غنمه بها خطيئة) اي محاسنه بها ذنبا من
 ذنوبه ولا بعد في كون الشيء الواحد رافعا ومكفرا (ابن مسعود) في طبقاته (حم) عن
 فاطمة قال المناوي الزهراء وفي نسج عن ابى فاطمة وهو حديث حسن * (اكثر الدعاء

بالعافية) اى بدوام السلامة من الامراض الحسية والمعنوية سيما الامراض القلبية
 كالكبر والحسد والعجب وهذا قاله لعمري العباس حين قال له علمنى شيئا أسأله الله (ك) عن
 ابن عباس باسناد حسن (اكثر الصلاة فى بيتك) اى النافلة التى لا تشرع لها الجماعة
 الا ما استثنى كالنحرى وقبيلية الجمعة ففعله فى المسجد افضل (يكثرخير بيتك) بالجزم
 جواب الامر اى ان فعلت ذلك كثر خير بيتك لعود بركة الصلاة عليه (وسلم على من
 لقيت من ائمتي) اى ائمة الاجابة سواء عرفته أم لم تعرفه (تذكر تحسناتك) اى بقدر
 اكدار السلام على من لقيته منهم فمن كثر كثر له ومن قل قل له (هـ) عن انس
 باسناد ضعيف (اكثر من لا حول ولا قوة الا بالله) اى من قولها (فانها) اى المحوالة
 (من كثر الجنة) اى لقاائلها ثواب نقيس مذكر فى الجنة فهو كالذكر فى كونه نقيسا
 مذكرا لا حتموا ثوابها على التوحيد الخفى ومعنى لا حول ولا قوة الا بالله لا تحول للعبد عن
 معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة له على الطاعة الا بتوفيق الله وقال النووي هى كلمة
 استسلام وتقوى وان العبد لا يملك من امره شيئا وليس له حيلة فى دفع شر ولا قوة فى
 جلب خير الا بارادة الله وفى الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء مر على
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ابراهيم يا محمد فرأيتك أن يكثروا من غراس الجنة
 قال وما غراس الجنة قال لا حول ولا قوة الا بالله (ع ط ب حـ) عن ابى ايوب
 لانصارى واسناده صحيح (اكثر ذكر الموت) اى فى كل حال وعند نحو الضحك آكد فان
 ذكره (يسلم) بالرفع على الاستئناف (عما سواه) لان من تأمل ان عظامه تصير بالية
 واعضاؤه مترقة هان عليه ما فاتته من اللذات العاجلة واشتغل بما ينفعه فى الآجلة
 (ابن ابى الدنيا) ابو بكر القرشى (فى ذكر الموت عن سفيان) الثورى (عن شريح قال
 المناوى بضم المجمة القاضى (مرسلا) تابعى كبير ولاء عمر قضاء الكوفة (اكثر واذكر هاذم
 اللذات) بالذال المجمة اى قاطع واما بالمهمة فمما مزيل الشئ من اصله قال السهيلي
 الرواية بالمجمة (الموت) بجزء عطف بيان ورفعه خبر مبتدأ وبضمه بتقدير أعنى وذلك
 لانه أخرج عن المعصية وأدعى الى الطاعة فأكثر اذكره سنة مؤكدة ولما رخص أكد
 (ت ن هـ حـ ب ك هـ) عن ابى هريرة (طس حل هـ) عن انس (حل) عن عمر امير
 المؤمنين (اكثر واذكر الله حتى يقولوا) اى المنافقون (مجنون) اى مكثرا لذكر مجنون
 فلا تلتفتوا لقولهم الناشئ عن مرض قلوبهم وفيه نذير اذ الله ذكر فان عبي اسانه ذكر
 بقلبه (حـ) عن حب ك هـ) عن ابى سعيد الخدرى قال المناوى وصححه التحاكم واقصر
 ابن حجر على محسنيه (اكثر واذكر الله تعالى حتى يقول المنافقون انكم مراؤن) قال
 المناوى وفى رواية تراؤن اى الى أن يقولوا ان اكثركم الذى ذكر انما هو رياء وسمعة يعنى
 اكثر واذكره ولا تدعه وان رموه وكذلك (ص حـ) فى كتاب (الزهد) (هـ) عن ابى
 الجوزاء بفتح الجيم (مرسلا) واسمه أوس بن عبد الله تابعى (اكثر واذكر هاذم اللذات)

اى نعمة وابد كره لذاتكم حتى ينقطع ركونكم اليها فتقبلوا على الله (فانه) اى الاكثر ومنه
 (لا يكون فى كثير) اى من الامل والدينيا (الاقلية) اى صيرة قليلة (ولا فى قليل) اى من
 العمل (الاكثر) اى صيرة جزيلا عظيما (هب) عن ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما
 بسنة (اكثر واذا كرهنا ذلك) بالذال المججمة اى قاطع (فانه لم يذ كره احد فى ضيق
 من الغيش الا وسعه عليه) لانه اذا ذ كره قلى امله واذا قل امله قنع باليسير (ولا ذ كره
 فى سعة) اى من الدنيا (الا ضيقها عليه) لان ذ كره مكدر للذات كما تقدم قال الغزالي
 والعارف فى ذ كره قاتلان النفرة عن الدنيا والثانية الشوق الى لقاء الله ولا يجر الى اقبال
 الخلق على الدنيا الا قلة التفكير فى الموت (حب هب) عن ابى هريرة البزار عن انس
 وهو حديث صحيح (اكثر واذا كره الموت فانه يمسح الذنوب) اى يزياها (ويزهد فى
 الدنيا فان ذ كرهه عند الغنى) بكسر فتح (هده) لانه قاطع كل لذة (وان ذ كرهه عند
 الفقر ارضاكم بعيشكم) لما تقدم (ابن ابى الدنيا عن انس) واسناده ضعيف (اكثر واذا
 الصلاة على فى الليلة الغراء) اى النيرة المشرفة (واليوم الازهر) اى المضى اى ليلة الجمعة
 ويومها كذا جاء مفسرا فى الحديث قال المناوى وقدم الليلة لسبقها فى الوجود ووصفها
 بالغراء لكثرة نزول الملائكة فيها الى الارض لانهم انوار واليوم بالازهر لانه افضل ايام
 الاسبوع (فان صلاتكم تعرض على) وكفى بالعبد شرفا وفخرا ان يذ كرا اسمه بين يديه
 صلى الله عليه وسلم (هب) عن ابى هريرة (عد) عن انس بن مالك (ص) عن الحسن
 البصرى (وخالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهمة قال المناوى ورواه الطبرانى
 عن ابى هريرة وبتعد طرفة صار حسنا (اكثر واذا من الصلاة على فى يوم الجمعة فانه يوم
 مشهود تشهد الملائكة) اى تحضره فتقف على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول
 ويصافحون المسلمين ويستغفرون لهم (وان احد ان يصلى على الا عرضت على صلانه
 حين يفرغ منها) نعمة كما فى الكبير قال ابو الدرداء قالت وبعد الموت يا رسول الله قل
 وبعد الموت ان الله حرم على الارض أن تاكل اجساد الانبياء فنبى الله حتى يرزق والوارد
 فى الصلاة عليه الفاظ كثيرة وأشهرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم قال ابو طالب المكي واقل ذلك اى الاكثر ثلاثمائة مرة (ه) عن ابى الدرداء
 ورجاله ثقات (اكثر واذا من الصلاة على فى كل يوم جمعة فان صلاة امتى) اى امة الاجابة
 (تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم منى منزلة) قال
 المناوى وما تقدم من مطلق العرض محمول على هذا التقيد او أن هذا عرض خاص
 (هب) عن ابى امامة رضى الله عنه (اكثر واذا من الصلاة على فى يوم الجمعة وليلة
 الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيدا أو شافعا) وفى نسخة شهيدا وشافعا بالواو بدل أو
 (يوم القيامة) قال المناوى انما خص يوم الجمعة وليلة الجمعة لان يوم الجمعة سيد الايام
 والمصطفى سيد الانام فللصلاة عليه فيه منزلة (هب) عن انس ويؤخذ من كلام المناوى

أنه حديث حسن لغيره * (أكثرُوا الصلاة على) أي في كل وقت لمكن في يوم الجمعة
 وليمتها أكد كما تقدم (فإن صلاتكم على مغفرة لذنوبكم) أي سبب لمغفرتها (واطلبوا إلى
 الدرجة والوسيلة فإن وسيلتي عند ربّي شفاعتي لكم) أي لعصاة المؤمنين منهم من منع
 العذاب أو دوامه ولمن دخل الجنة برفع الدرجات فيها (ابن عساكر عن الحسن بن علي)
 أمير المؤمنين * (أكثرُوا من الصلاة على موسى فما رأيت) أي ما علمت (أحدا من
 الأنبياء أحوط على أمتي منه) أي أكثر ذبا عنهم وأجلب لمصالحهم وأحرص على
 التخفيف عنهم في ليلة الإسراء لما فرض الله عليهم خمسين صلاة فأمرني بمراجعة ربّي
 حتى جعلها خمسا (ابن عساكر عن أنس) بن مالك * (أكثرُوا في الجنّاة قول لا اله
 الا الله) أي أكثرُوا حال تشييعكم للجنّاة من قولها سرا فإن بركتها تعود على الميت
 وعليكم ما ألبهز بها حاله إذ تغير مطلوب (فر) عن أنس * (أكثرُوا من قول القرينتين
 سبحان الله وبحمده) أي اسبحه حامدا له فانها تحطآن الخطايا وترفعان الدرجات (ك) في
 تاريخه عن علي أمير المؤمنين باسناد ضعيف * (أكثرُوا من شهادة ان لا اله الا الله)
 أي أكثرُوا النطق بها مع استحضارها في القلب (قبل ان يحال بينكم وبينها) أي بالموت
 فلا تسيء طيعون الا شيئا بها (ولقد وهما موتا كم) يعني من حضره الموت فيندب تلغينه
 لا اله الا الله فقط بلا الحاح وان يكون القائل غير وارث ولا يقال له قل بل يدكرها عنده
 وقول جمع يلحقن محمد رسول الله ايضا لان القصد موته على الاسلام ولا يكون مسلما
 الا بهاردا بأنه مسلم وانما القصد ختم كلامه بلا اله الا الله اما الكافر فيلقنها قطعاً اذ لا يصير
 مسلماً الا بها (ع) عن أبي هريرة باسناد ضعيف * (أكثرُوا من قول لا حول ولا قوة
 الا بالله فانها من كنز الجنة) وفي نسخ كنوز بدل كنز أي لقائلها ثواب يغيب مدخر
 في الجنة فهو كالكنز كما تقدم (ع) عن أبي هريرة باسناد ضعيف * (أكثرُوا من
 تلاوة القرآن في بيوتكم) الامر فيه للندب (فإن البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن يقل خير
 ويكثر شره ويضيق على اهله) أي يضيق رزقه عليهم لان البركة تابعة لكتاب الله خيما
 كان كانه (قط) في الافراد (عن أنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله وضعفه مخرجه
 الدارقطني * (أكثرُوا من غرس الجنة فانه) أي الشان (عذب ماؤها طيب ترابها) قال
 المناوي بل هو اطيب الطيب لانه المسك والزعفران (فأكثرُوا من غراسها) باله كسر
 فعال بمعنى مفعول وهو جواب لشروطه راى فاذا علمت انها عذبة الماء طيبة التربة
 فأكثرُوا من غراسها قالوا وما غراسها قال (لا حول ولا قوة الا بالله) أي لا قدرة على
 الطاعة الا بإرادة الله ولا تحول عن المعصية الا بعصمة الله (طب) عن ابن عمر بن الخطاب
 وهو حديث ضعيف * (أكثرُوا الناس الصباغون والصواغون) أي صباغون نحو
 الثياب وصانعوها الحلي لانهم يطولون بالمواعيد الكاذبة في رد المتاع مع علمهم انهم
 لا يوفون وقد يكثروا في الصباغين حتى صار ذلك كالسمة لهم وإن كان غيرهم

قد يشاركون في بعض ذلك او المراد الذين يصيبون الكلام ويصوغونه اي يغيرونه
وينوون (حمه) عن ابي هريرة (اكرم الناس اتقاهم) قال المناوي وذلك لان اصل
الكرم كثرة الخير فلما كان المتقى كثيرا خير في الدنيا وله الدرجات العلى في الآخرة كان
اعم الناس كراما فهو اتقاهم اه وقال البيضاوي في تفسير قوله تعالى ان اكرمكم عند
الله اتقاكم فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن اراد شرفا قليلا تمس
منه اذال عليه السلام من سره ان يكون اكرم الناس فليستق الله وقال يا ايها الناس انما
الناس رسلان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله (ق) عن ابي هريرة
وفي نسخة شرح عليها المناوي ح بدل ق قال ورواه عنه مسلم ايضا (اكرم انجاس
ما يستقبل به القبلة) أي هو اثر فيها فيذبني تحري الجلوس الى جهتها ما لم يكن في غير
حالة قضاء الحاجة (طس عد) عن ابن عمر بن الخطاب وضعفه المنذري (اكرم
الناس) اي اكرمهم من حيث النسب (يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم)
لانه جمع شرف النبوة وشرف النسب وكونه ابن ثلاثة انبياء أحدهم خليل الله فهو
رابع نبى في نسق واحد وانضم الى ذلك شرف علم الرؤيا ورياسة الدنيا وملكها بالسيرة
الجميلة وحياته للرعية وعموم نفعه اياهم وشقيقته عليهم واتقاه اياهم من تلك السنين
ولفظ ابن نعت في الموضع الثلاثة قال اول مرفوع والاخير ان مجروران (ق) عن ابي
هريرة (طب) عن ابن مسعود قال سئل المصطفى من اكرم الناس فذكره (اكرم
شعرك) بأن تصونه من الاوساخ والاقذار (واحسن اليه) بتنظيفه بالغسل وترجيله
ودهنه وافعل ذلك عند الاحتياج اليه او غبا أي وقتا بعد وقت (ن) عن ابي
قتادة الانصاري (اكرموا اولادكم وأحسنوا آدابهم) بأن تعلموهم رياضة النفس
ومحاسن الاخلاق قال العلقمي والادب هو استجمال ما يمجد قولاً وفعلًا وقيل هو تعظيم
من فوقك والرفق بمن دونك وقيل للحسن البصري قد اكرم الناس في علم الآداب فما
أنفعها عاجلا وأولها آجال فقال الفقيه في الدين والزهد في الدنيا والقيام بما لله عليك
وبوضيحه أنه اذا عدم الفقه وقع فيما لا ينبغي واذا لم يزهدي في الدنيا لم يكنه القيام بما عليه من
الاحكام لشغلها بحفظها وتحصيلها ووجهات كسبها وقال ابن المبارك نحن الى قليل من
الادب أخرج منا الى كثير من العلم وقال عطاء الادب الوقوف مع المستحسنات فتقيل
له وما معناه فقال ان تعامل الله بالادب سر او علنا أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك
فلا تتعاطى شيئا الا وشهدت له الشريعة بحسنه فمن لازم الآداب الشرعية حسنت
حركته وسكونه وكلامه وسكونه وقال بعضهم ترك الادب يوجب الطرد فمن اساء
الادب على البساط رد الى الباب ومن اساء الادب على الباب رد الى سنياسة الدواب
وانما ملنا الكلام في ذلك وما تركناه كثيرا شاهدته من كثير من الطلبة من قلّة
الادب او عدمه خصوصا ممن لهم عليه مشيخة فانهم يسيئون الادب في حقهم اه (ه)
عن انس قال المناوي وفيه نكارة وضعف (اكرموا حلة القرآن فمن اكرمهم فقد

(اكرمى) المراد بجملة حفظته عن ظاهر قلب العالمون بما فيه امان حفظه ولم يعمل بما فيه
 فلا يكرم بل يهان لانه حجة عليه لانه (فر) عن ابن عمرو بن العاص: (اكرموا المعزى
 واسمحوها رغما لها) قال المناوى بتبليغ الرأى والفتح أقصع وغين معجمة اى امسحوا
 التراب عنها وروى بعين مهمل وضم الرأى وهو أشهر اى امسحوا ما يسيل من أنفها
 من نحو مخاطب والامر ارشادى (فانها من دواب الجنة) اى نزلت منها اوتدخلها بعد
 الجشرا ومن نوع ما فيها (البرارى في مسنده عن ابى هريرة) وهو حديث ضعيف
 (اكرموا المعزى واسمحو الرغم) اى التراب (عنها) رعاية واصلا حالها (وصالوا في
 مراحتها) بضم الميم اى مأواها لئلا والامر لا باحة (فانها من دواب الجنة) تقدم معناه
 فى الذى قبله (عبد بن حميد عن ابى سعيد) الخدرى قال المناوى واسناده ضعيف
 (اكرموا الخبز) اى بالنظر اليه فلا تستحقروه فى أعينكم ولا تقطعوه من يوتكم قال
 المناوى وزعم ان المراد باكرامه التمتع به وحده لما فيه من الرضا بالموجود من الرزق
 وعدم التعمق فى التمتع وطلب المزيدة الامر بالاعتدال والنهي عن اكله غير مأدوم
 (كذهب) عن عائشة وصححه المحاكم وأقروه (اكرموا الخبز فان الله اكرمه) اى حيث
 جعله قوتا للنوع البشرى (فمن اكرم الخبز اكرمه الله) واكرامه بما مروا أن لا يوطأ ولا
 يمتن بنحو القائه فى قاذورة أو مزبلة وان يا كل ما يتساقط منه (طب) عن ابى سكينه
 وهو حديث ضعيف (اكرموا الخبز فان الله أنزله من بركات السماء) يعنى المطر (واخرجه
 من بركات الارض) اى من نباتها (الحكيم) الترمذى (عن المجاج بن علاط السلمى بن
 مناه) فى تاريخ الصحابة (عن عبد الله بن بريد) قال المناوى تصغير برد (عن ابيه) وفى
 نسخة ابن زيد بدل بريد وهو حديث ضعيف (اكرموا الخبز فانه من بركات السماء) اى
 مطرها (والارض) اى نباتها (من اكل ما سقط من السقرة) من فئات الخبز الساقط منها
 (غفر له) اى مح الله عنه ذنوبه الصغار فلا يؤاخذ بها (ت) عن عبد الله بن أم حرام
 بفتح الحاء المهملة والراء ضدا لئلا الانصارى وهو حديث ضعيف (اكرموا العلماء)
 العاملين بان تعاملوهم بالاحسان والاعظام والتوقير والاحترام والاحسان اليهم
 بالقول والفعل (فانهم ورثة الانبياء ابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف لكن
 يقويه ما بعده (اكرموا العلماء) العاملين (فانهم ورثة الانبياء) فم اكرمهم فقد اكرم الله
 ورسوله (قال المناوى والمراد هنا وفيما امر العلماء بعلوم الشرع (خط) عن جابر وهو
 حديث ضعيف لكن يعضده ما قبله (اكرموا يوتكم ببعض صلاتكم) اى بشئ من
 النفل الذى لا تشرع له جماعة الا ما استثنى كالضحية وقبيلة البجعة (ولا تتخذوها قبورا)
 اى كالتقبور فى كونها خالية من الصلاة معطلة عن الذكرو والعبادة (عب) وابن خزيمة
 فى صحيحه (ك) عن انس رمز المؤلف لصحته (اكرموا الشعر) اى شعر الرأس واللحية
 ونحوها بغسله ودهنه وترجيله قال المناوى وازالته من نحو ابط وعانة والامر للندب

(البزار عن عائشة) وهو حديث ضعيف لكن له عاضد (اكرموا الشهود) العدول (فان الله يستخرجهم الحقوق ويدفع بهم الظلم) اذ لو لا هم لثم للجاحد ما اراده من ظلم صاحب الحق واكل ماله بالباطل (البانياسي) بفتح الباء الموحدة وكسر النون فثناة تحتية فهملة نسبة الى بانياس بلده من بلاد فلسطين ابو عبد الله مالك بن احمد (في جزئه) (خط) وابن عساكر في تاريخه (عن ابن عباس) قال المناوي قال الخطيب تفرد به عبد الله ابن موسى (اكرموا عمتكم النخلة) بسقيما وتنقية ما حولها ونحو ذلك (فانها خلقت من فضلة طينة ابيكم آدم) اي التي خلق منها فهي بهذا الاعتبار عمة الا دعى من نسبه (وليس من الشجر شجرة اكرم على الله تعالى من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران) لما حصل لها من الشرف بولادة سيدنا عيسى تحتها (فأطعموا نساءكم الولد) بضم الواو وتشديد اللام (الرطب) بضم ففتح (فان لم يكن رطب) اي فان لم يتيسر لفقده او عزة وجوده (فتمر) اي فاما طعموم تمر وفي بعض الاحاديث من كان طعامها في نفاستها التمر جاء ولدها ولد احلها فانه كان طعام مريم حيث ولدت عيسى ولو علم الله طعاما هو خير لها من التمر لا طعمها اياه وقال بعضهم ليس للنفساء دواء مثل الرطب والتمر ولا للمريض مثل العسل (ع) وابن ابي حاتم (عق عد) وابن السني وابو نعيم معافي الطب النبوي (وابن مردويه) في تفسيره (عن علي) أمير المؤمنين باسناد كلهما ضعيفة لكن باجتماعها تتقوى (اكلة لولي بست خصال) اي تجاواوا التزمو الاجل امرى الذي أمرتكم به عن الله فعل ست خصال والدوام عليها (واكفل لكم بالجنة) اي دخولها مع السابقين الاولين أو بغير عذاب وفي نسخة اسقاط الباء من ست والجنة والواو من اكفل قيل يا رسول الله وما هي قال (الصلاة) اي أدائها لوقتها بشروطها وأركانها ومستحباتها (والزكاة) اي دفعها للمستحقين والامام (والامانة) اي أدائها (والفرج) بأن تصونه عن الجماع المحرم (والبطن) بأن تحتزروا عن ادخاله ما يحرم تناوله (واللسان) بأن تكفوه عن النطق بما يحرم كغيبية وغمية قال المناوي ولم يذكر بقية أركان الاسلام لدخولها في الامانة اه لان الامانة تشمل حقوق الله وحقوق العباد (طس) عن أبي هريرة قال المناوي اسناده لا بأس به (اكل اللحم يحسن اوجهه ويحسن الخلق) اي اذا استعمل في حالة الصحة بغير افراط ولا تقريط (ابن عساكر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (اكل كل ذي ناب من السباع حرام) اي ناب قوى يعدوبه ويصول على غيره كما سد وذئب وتمر وفهد بخلاف ما لا يقوى كالضبع والعلب (ه) عن أبي هريرة قال المناوي ورواه البخاري عن أبي ثعلبة (اكل الليل امانة) قال المناوي اي الاكل فيه للصائم امانة لانه لا يطاع عليه الا الله فعليه التحري في الامساك قبل الفجر وعدم الهجوم على الاكل الا أن يتحقق بقاء الليل اه فلو هجم واكل آخر الليل مع شكه في طلوع الفجر كره وصح صومه أو هجم واكل آخر ليلته مع شكه في غروب الشمس حرم عليه ولزمه القضاء

(أبو بكر بن أبي داود في جزء من حديثه (فر) عن أبي الدرداء وهو حديث ضعيف
 * (أكل السفرجل يذهب بطحاء القلب) أي يزيل الثقل والغم الذي على القلب كغم
 السماء والطحاء بطاء مهمل فجمجمة مفتوحتين كسماء الكرب على القلب والظلمة
 والظاهر أن الباء زائدة وقسم بعضهم الثمار على الأعضاء فقال الرمان للكبد والتفاح
 للقلب والسفرجل للمعدة والتين للطحال والبطيخ للثانة والسفرجل يابس قابض جيد
 للمعدة ويسكن العطش والتقي ويدبر البول وينفع من قرحة الأمعاء ومن الغثيان وينفع
 من تصاعد الابخرة إذا استعمل بعد الطعام وهو قبل الطعام يقبض وبعده يلين الطبع
 ويسرع بإحدار الثقل ويطنى المرة الصفراء المتولدة في المعدة ويشد البطن ويطيب
 النفس (القالي) قال المناوي بالقاف أبو علي اسماعيل بن القاسم البغدادي (في أماليه)
 عن أنس وفيه ضعف * (أكل الشمر) قال المناوي نبات معروف وفي نسخ الترمذي نسخة
 فوقية بدل الشمر (أمان من القولنج) يفتح اللام وجع في الأمعاء المسمى قولنج بضم اللام
 وهو شدة المغص لأنه يحلل الرياح والاخلط التي في المعدة ويسهل خروجها (ابن القيم)
 في كتاب (الطب) النبوي (عن أبي هريرة) واسماده ضعيف * (أكلوا من العمل)
 قال العلامة بألف وصل وسكون الكاف وفتح اللام والماضي بكسرها يقال كلفت بهذا
 الأمر كلف به إذا ولعت به وأحببته (ما تظنون) أي الدوام عليه (فإن الله لا يمل حتى
 تملوا) يفتح الميم في الفعلين والملال استثقل الشيء ونفور النفس عنه بعد محبته وهو محال
 على الله تعالى وقال جماعة من المحققين إنما أطلق هذا على وجه المقابلة اللفظية مجازا
 كما قال تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وانظروا وهذا أحسن محامله وفي بعض الطرق
 فإن الله لا يمل من الثواب حتى تملوا أي لا يقطع ثوابه ويتركه حتى تنقطعوا عن العمل
 وقيل معناه لا يقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤا له قال العلامة وهذا كله بناء على أن حتى
 على بابها في انتهاء الغاية وما يترتب عليها من المفهوم وجنح بعضهم إلى تأويلها ف قيل
 معناه لا يمل الله إذا ملتم وقيل إن حتى هنا بمعنى الواو فيكون التقدير لا يمل الله وتملون
 فنفي عنه الملل وأثبتته لهم وقيل حتى بمعنى حين والاولى اليق وأجرى على القواعد وأنه
 من باب المقابلة اللفظية (وان أحب العمل إلى الله أدوموه وان قل) فالقليل الدائم أحب
 إليه من كثير منقطع لأنه كالأعراض بعد الوصل وهو قبيح (حم د ن) عن عائشة قال
 المناوي ورواه الشيخان أيضا * (أكل المؤمنين إيمانا) أي من أكلهم (أحسنهم خلقا)
 بالضم قال العلامة قال ابن رسلان هو عبارة عن أوصاف الإنسان التي يعامل بها غيره
 ويخاطبها وهي منقسمة إلى محمودة ومذمومة فالمحودة منها صفات الأنبياء والأولياء
 والصالحين كالصبر عند المكاره والحلم عند الجفاء وجل الذي والأحسن للناس
 والتودد إليهم والمساورة في قضاء حوائجهم والرحمة بهم والشفقة عليهم واللين
 في القول والتثبت في الأمور ومجانبة المفاسد والشرور والقيام على نفسك لغيرك قال

الحسن البصري حقيقة حسن الخلق بذل المعروف وكف الاذى وطلاقة الوجه وقال
القاضي ان حسن الخلق منه ما هو غريزة ومنه ما هو مكتسب بالتخلق والاقتداء
بغيره (حم دحبك) عن ابي هريرة باسناد صحيح * (اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم
خلقا) بالضم وكذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقا لكونه
اكملهم ايمانا (وخياركم خياركم لنسائهم) قال العلقمي قال في النهاية هو اشارة الى صلة
الرحم والمحث عليها اه قلت ولعل المراد بحديث الباب أن يعامل زوجته بطلاقة
الوجه وكف الاذى والاحسان اليها والصبر على اذائها اه زاد المناوي وحفظها عن
مواقع الريب قال والمراد بالنساء حلالته وابغاضه (ت حب) عن ابي هريرة باسناد
صحيح * (الله الله في اصحابي) اي اتقوا الله في حق اصحابي اي لا تلزموهم بسوء ولا تنقصوا
من حقهم ولا تسبوههم او التقدير اذ كرّم الله وانشدكم في حق اصحابي وتعظيمهم
وتوقيرهم (لا تتخذوهم غرضا بعدى) بفتح الغين المجمة والراء اي لا تتخذوهم هـ فا
تروهم بفتح السين الكلام كما يرمى الهدف بالسهم بعد موقى (فمن احبهم فسبحي احبهم)
المصدر مضاف لمفعوله اولفاعله اي انما احبهم بسبب حبه اي اي اوحى اياهم (ومن
ابغضهم فببغضى ابغضهم) المصدر مضاف لمفعوله اي انما ابغضهم بسبب بغضه اي اي
(ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك) بكسر الشين
المجمة (أن ياخذ) اي يسرع اخذ روحه اخذ عذبان منتقم قال المناوي ووجه
الوصية بالبعدية وخص الوعيد بالمساكشف له عما سيكون بعده من الفتن وايداء كثير
منهم (ت) عن عبد الله بن معقل قال المناوي وفي اسناده اضطراب وغرابة * (الله
الله) اي خافوه (فيا ماسكت ايمانكم) اي من الارقاء وكل ذي روح محترم (ألبسوا
ظهورهم) اي ما يستر عورتهم ويقيمهم الحز والبرد (وأشبهوا بطونهم) اي لا تجوعوهم
(وألبسوا لهم القول) في الخنابة فلا تعاملوهم باغلاظ ولا فظاظ (ابن سعد (طب) عن
كعب بن مالك واسناده ضعيف * (الله الله فمين ليس له) أي ناصر ومجأ (الا الله)
كيتيم وغريب ومساكين وأرملة فتجنبوا اذاه واكرموا مشواه قال المناوي فان المرأة
كلما قلت أنصاره كانت رحمة الله له اكثر وعنايته به أشد وأظهر فاحذر المحذر (عد) عن
ابي هريرة رمز المؤلف لضعفه * (الله الطبيب) اي هو المداوى الحقيقي لا غيره وذاقاله
لوالد ابي رمثة حين رأى خاتم النبوة فظنه ساعة فقال اني طبيب أطبى فافرد عليه وفي
الحديث كراهة تسمية المعالج طبيبا لان العالم بالالام والامراض على الحقيقة هو
الله وهو العالم بأدويتها وشفاؤها وهو القادر على شفاها دون دواء (د) عن ابي رمثة
بكسر الراء وسكون الميم وفتح المثناة واسمه رفاعة * (الله مع القاضى ما لم يجر) اي يعتمد
الظلم في حكمه والمراد أنه معه بالنصر والتوفيق والهداية (فاذا جار تخلى عنه) اي قطع عنه
اعانته وتسديده وتوفيقه لما أحدثه من الفجور (ولزمه الشيطان) اي يعو به ويضله

ليخزيه غدا ويزله (ت) عن عبد الله بن أبي أوفى قال المناوى واستغربه يعنى الترمذى وصححه ابن حبان (أله ورسوله مولى من لا مولى له) أى حافظ من لا حافظ له فحفظ الله لا يفارقه وكيف يفارقه مع أنه وليه (والحال وارث من لا وارث له) احتج به من قال بتوريت ذوى الارحام (ت ه) عن عمر بن الخطاب وحسنه الترمذى (اللهم الميم عوض عن حرف النداء أى يا الله ولذا لا يجتمعان الا لضرورة ان شعروها ككثرة استعمالها فى الدعاء وقد جاء عن الحسن البصرى اللهم مجتمع الدعاء وعن النضر بن شميل من قال اللهم فقد سأل الله بجميع اسمائه (لا عيش) كاملاً أو معتبراً أو باقياً (لا عيش الاخرة) لان الاخرة باقية وعيشه باق والديناطل زائل والقصد بذلك فطم النفس عن الرغبة فى الدنيا وحملها على الرغبة فى الاخرة (حمق ٣) عن انس بن مالك (حمق) عن سهل ابن سعد الساعدي (اللهم اجعل رزق آل محمد) قال المناوى زوجهاته ومن فى نفقته أو هم مؤمنون بنى هاشم والمطلب (فى الديناقوتا) أى بلغة نستدرمهم وتمسك قوتهم بحيث لا ترهقهم الفاقة ولا يكون فيهم فضول يصل الى ترفه وتبسط ليسلموا من آفات الفقر والغنى وفى الحديث دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة فى توفرنعيم الاخرة وإيثار المسايقي على ما يغنى (م ت ه) عن أبي هريرة قال المناوى وكذا البخارى (اللهم اغفر للتسرولات) أى للنساء المتسرولات أى لا بسات السر او يل (من) نساء (أمتي) أى أمة لا جابة لها حافظن على ما أمرن به من الاسترقاب لهن بالدعاء بالغفر الذى أصله السترفاذك يستر العورات وذاستر الخطيئات (البهيقي فى) كتاب (الادب عن على) (اللهم اغفر للحاج) أى حجاج مبرورا (ولن استغفر له الحاج) فيتأكد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل فى دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم والاولى كون الطلب قبل دخوله بيته قال المناوى وفى حديث أورده الاصبهاني فى ترغيبه يغفر له بقية ذى الحجة ومحرم وصفر وعشر من ربيع الاول وروى موقوفاً عن عمر قال ابن العماد ورواه مرفوعاً (هـ) قال المناوى وكذا المحاكم (عن أبي هريرة) وقال صحيح (اللهم رب) أى يارب (جبريل وميكائيل واسرافيل ومحمد نعوذ بك من النار) أى نعصم بك من عذابها قال المناوى وخص الاملاك الثلاثة لانها الموكلة بالحياة وعليهم سادار نظام هذا العالم اول كمال اختصاصهم وأفضليتهم على من سواهم من الملائكة (طبك) عن والد أبي المبيع قال المناوى واسمه عامر بن أمامة قال وفيه مجاهد لى لكن المؤلف رمز لصحته (اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع) وهو ما لا يصحبه عمل أو ما لم يؤذن فى تعلمه شرعاً أو ما لا يهذب الاخلاق لانه وبال على صاحبه (وعمل لا يرفع) أى رفع قبول لرياء أو فقد نحو اخلاص لانه اذا رديكون صاحبه مغضوباً عليه (ودعاء لا يسمع) وفى نسخة لا يستجاب أى لا يقبله الله لانه اذا لم يقبل دل على خبث صاحبه (حم حبك) عن انس وهو حديث صحيح (اللهم أحيى مسكيناً) بهمة قطع مفتوحة وسكون الحاء المهملة

(وتوفني مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين) أى اجعنى فى جماعتهم بمعنى اجعلنى
منهم قال شيخ القريين السهروردى لوسأل الله أن يحشر المساكين فى زمرة المساكين لهم
الخير العليم والفضل العظيم فكيف وقد سأل أن يحشر فى زمرة قال البيهقي فى سننه
الذى يدل عليه حاله صلى الله عليه وسلم عند وفاته أنه لم يسأل المسكنة التى يرجع
معناها هنا الى القلة فقد مات مكفيا بما أفاء الله عليه وإنما سأل المسكنة التى يرجع
معناها الى الاخبات والتواضع وكأنه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن لا يجعله
من الجبارين المتكبرين وأن لا يحشره فى زمرة الاغنياء المترفين قال القيسى المسكنة
حرف مأخوذ من السكون يقال تسكن أى تتشبع وتواضع وقال القاضى تاج الدين
السبكى فى التوشيح سمعت الشيخ الامام الوالد يقول لم يكن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقيرا من المال قط ولا كان حاله حال فقير بل كان أغنى الناس بالله قد كفى
دنياه فى نفسه وعياله وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحيى مسكينا المراد به استكانة
القلب لا المسكنة التى هى نوع من الفقر وكان يشدد التكبير على من يقول خلاف ذلك
(وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنيا وعذاب الآخرة) لانه محروم معذب
فى الدارين (ك) عن ابى سعيد الخدرى قال الحماكم صحيح (اللهم انى أسألك من الخير
كله) أى بسائر أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله) أى بسائر
أنواعه (ما علمت منه وما لم أعلم) قال المناوى هذا من جوامع الدعاء وطلبه للخير لا ينافى
أنه اعطى منه ما لم يعط غيره لان كل صفة من صفات المحدثات قابلة للزيادة والنقص
(الطيب السى) ابوداود (طب) عن جابر بن سمرة بن جندب (اللهم أحسن عاقبتنا فى
الامور كلها) أى اجعل آخر كل عمل لنا حسنا فان الاعمال بخواتيمها (وأجرنا من خزي
الدنيا) أى رزايها ومصائبها وخذعها وتسلبط الاعداء وشما تهم (وعذاب الآخرة)
قال المناوى زاد الطبرانى فمن كان هذا دعاؤه مات قبل أن يصيبه البلاء وذامن جنس
اسبغفار الانبياء مع كونهم علموا أنه مغفور لهم للتشريع (حم حبك) عن بسر بضم
الموحدة وسكون المهملة (ابن أوطاة) قال المناوى صوابه ابن أبى أوطاه العامرى ورجاله
بعض أسانيد ثقات (اللهم بارك لائمتى) أى أمة الاجابة (فى بكورها) قال العلقي
وتتمه كفى ابن ماجه قال وكان اذا بعث سرية او جيشا بعثهم فى اول النهار قال وكان يحضر
رجلا تاجرا وكان يبعث تجارتها فى اول النهار فأثرى وكثر ماله قال الدميرى قال النووى
يستحب لمن كانت وظيفته من قراءة قرآن أو حديث أو فقه أو غيره من علوم الشرع
أو تسبيح أو اعتكاف ونحوها من العبادات او صنعة من الصنائع أو عمل من الاعمال مطلقا
ويريد ان يتمكّن من فعله اول النهار وغيره أن يفعله فى اول النهار وكذلك من أراد سفرا
او انشاء أمر أو عقد نكاح أو غير ذلك من الامور وهذه القاعدة ما ثبت فى الحديث
الصحيح (حم ٤ حب) عن حنبل بالحاء المعجمة ابن وداعة (العامدى) بالعين المعجمة

والدال المهملة (ه) عن ابن عمر بن الخطاب (طب) عن ابن عباس وعن ابن مسعود
وعن عبد الله بن سلام بتخفيف اللام (وعن عمران بن حصين) بالتصغير (وعن
كعب بن مالك وعن النواس) بنون مقتوحة فواو مشددة فمهملة بعد الالف (ابن
سمعان) قال المناوي كسب عيان وقيل بكسر المهملة أوله وطرقه معلولة لكن تقوى
بانضمامها (اللهم بارك لا تمتي في بكورها يوم الخميس) قال المناوي لفظ رواية ابن
مسكين في بكورها رواية البراري يوم الخميس أفيسن في أول نهارها طلب الحاجة
وابتداء السفر وعقد النكاح وغير ذلك من المهمات اه وقال العلقمي قال القزويني
في عجائب المخلوقات يوم الخميس يوم مبارك سيما الطالب الحوائج وابتهاء السفر وروى
الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما كان يخرج اذا أراد سفرا الا يوم الخميس وتكرهه الحجابة فيه حدثت جندون بن
اسماعيل قال سمعت المعتصم بالله يحدث عن المأمون عن الرشيد عن المهدي عن
المنصور عن أبيه عن جده ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من احتجم
في يوم الخميس فحجم مات في ذلك المرض قال دخلت على المعتصم يوم الخميس فاذا هو
يحتجم فلما رأته وقعت واجاسا كما خرب ا فقال يا جندون لعلي تذكر الحديث الذي
حدثتك به قلت نعم يا أمير المؤمنين فقال والله ما ذكرته حتى شرط الحجام فحجم من
عشيته وكان ذلك المرض الذي مات فيه اه قلت والحديث أخرجه ابن عساكر عن ابن
عباس كما سيأتي في حرف الميم من احتجم في يوم الخميس فمرض فيه مات فيه اه (ه) قال
المناوي وكذا البرار (عن أبي هريرة) باسناد ضعيف كما في العين (اللهم انك سألتنا)
اي كلفتنا (من انفسنا ما لا نملكه) اي نستطيعه (الا بك) اي باقدارك وتوفيقك وذلك
المسؤول فعل الطاعات وتجنب المخالفات (فاعطنا من امرضيك عنا) اي توفيقا
نقتدر به على فعل الطاعات وتجنب المخالفات فان الامور كلها بيدك منك مصدرها
واليك مرجعها (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (اللهم
اهد قريشا) اي دلهما على طريق الحق وهو الدين القيم (فان عالهما) اي العالم الذي
سيظهر من نسل تلك القبيلة (علما طباق الارض علما) اي يعم الارض بالعلم حتى يكون
طبقا لها قال المناوي يعني لا ادعوك عليهم بايذائهم اياي بل ادعوك ان تهديهم لاجل
احكام دينك ببعث ذلك العالم الذي حكمت بايجاده من سلاتها وذلك هو الشافي
(اللهم كما اذقتهم عذابا) اي بالخط والغلاء والقتل والقهر (فاذقهم نوالا) اي انعاما
وعطاء وفتحنا من عندك (خط) وابن عساكر عن أبي هريرة قال المناوي وفيه ضعف
لكن له شواهد بعضها عند البرار باسناد صحيح (اللهم اني اعوذ بك من جار السوء في دار
المقامة) بضم الميم اي الوطن اي اعوذ بك من شره فانه الشر الدائم والضرر الملازم فان جار
البادية يتحول فدهته قصيرة فلا يعظم الضرر في تمها والعداء بذلك اسبابا لغيره

ومنهم عمه أبو لوب وزوجته وابنه في ابذاته فقد كانوا يطرحون القرث والدم على بابه
 (ك) عن أبي هريرة قال الحاكم صحيح وأقروه (اللهم اجعلني من الذين إذا احسنوا
 استبشروا) قال المناوي أي إذا أتوا بعمل حسن قرنوه بالاحسان فيترتب عليه الجزاء
 فيستحقون الجنة فيستبشرون بها (وإذا أسأوا) أي فعلوا سيئة (استغفروا) أي طلبوا
 من الله مغفرة ما فرط منهم وهذا تعليم للأمة وإرشاد إلى لزوم الاستغفار لكونه ممحاة
 للذنوب (هـ حب) عن عائشة (اللهم اغفر لي وارحمني والمحقني بالرفيق الأعلى) قال
 المناوي أي نهاية مقام الروح وهو الحضرة الواحدية فالمسؤول المحاق به بالحل الذي ليس
 بينه وبينه أحد في الاختصاص فاتقنه ولا تعرج على ما قيل اه وتال العلقمي قال
 شيخنا في الرفيق الأعلى الملائكة أو من في آية مع الذين أنعم الله عليهم م أو المالك الذي
 تحصل فيه مرافقتهم وهو الجنة أو السماء أقوال اه قلت قال الحافظ بن حجر الشايات
 هو المعتمد وعليه اقتصر أكثر الشراح اه ثم قال شيخنا وقيل المراد به الله جل جلاله
 لأنه من أسمائه قال وقد وجدت في بعض كتب الواقدي أن أول كلمة تكلم بها النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حلية الله أكبر وآخر كلمة تكلم بها في الرفيق
 الأعلى ورؤي الحاكم من حديث أنس أن آخر ما تكلم به جلال ربي أرفيع (ق) عن
 عائشة (اللهم من ولي من أمر أمتي شيئا) أي من الولايات بخلافه وسلطانه وقضاء
 وأمرة ووصاية ونظارة (فشق عليهم) أي جملهم على ما يشق عليهم (فأشقى عليه) أي
 أوقعه في المشقة جزاء وفا (ومن ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم) أي عاملهم باللين
 والشفقة (فارفق به) أي أفلح به ما فيه الرفق له مجازاة له بعمل فعله وقد استجيب فلا يرى
 ذو ولاية جارا ولا عاقبه أمره البوار والخسار قال العلقمي قال المناوي هذا من أبلغ
 الزواجر عن المشقة على الناس وأعظم الحث على الرفق بهم وقد تظاهرت الأحاديث
 بهذا المعنى (م) عن عائشة (اللهم اني اعوذ بك) قال العلقمي قال الطيبي التعوذ الانجا
 إلى الغير والتعلق به وقال عياض استعاذته صلى الله عليه وسلم لم من هذه الأمور التي
 عصم منها الله أهله ليرحم خوف الله تعالى وأعظامه والافتقار إليه ولتقتدى به الأمة
 وليبين لهم صفة الدعاء والمهم منه وأعوذ لفظه لفظ الخبر ومعناه الدعاء قالوا وفي ذلك
 تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله بلفظ الماضي والباء للإصاق وهو الصاق معنوي لأنه
 لا يلتصق شيء بالله تعالى ولا بصفاته لكنه التصاق تخصيص لأنه خص الرب
 بالاستعاذة (من شر ما علمت) أي من شر ما اكتسبه مما يقتضي عقوبة في الدنيا
 أو نقصا في الآخرة (ومن شر ما لم أعلم) قال المناوي بأن تحفظني منه في المستقبل أو أراد
 من عمل غيره بدليل واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة (مدنه) عن عائشة
 (اللهم أغنى على غمرات الموت) أي شدائده جمع غمرة وهي الشدة (وسكرات الموت)

اى شدائده لزا هبة بالعقل وشدا الموت على الانبياء ليست تقصا ولا عذابا بل تكميل
 لقضاء الله لهم ورفع لدرجاتهم وفي نسخة شرح عليهم المناوى عطف سكرات بأوبدل الواو
 فانه قال وهذا شك من عائشة اومن دونها من الرواة (ت هـ ك) عن عائشة واسناده
 صحيح (اللهم زدنا) اى من الخير (ولا تنقصنا) اى لا تذهب مناشيا (واكرمنا ولا تهنا
 وأعطينا ولا تحرمنا) قال العلامة عطف النواهى على الاوامر لتأكيده (وأثرنا) بالمد
 اى اخترنا بعنايتك واكرامك (ولا تؤثر) اى لا تختار (علينا) غيرنا فتعززه وتذلنا يعنى
 لا تغلب علينا أعداءنا (وارضنا) اى بما قضيت لنا او علينا بأعطاء الصبر والتحمل
 والتقمع بما قسمت لنا (وارض عنا) اى بما تقبم من الطاعة اليسيرة التى فى جهدنا قال
 العلامة قلت وأوله كما فى الترمذى عن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 أنزل عليه الوحى سمع عنده وجهه كدوى النخل فأنزل عليه يوما فمكث ساعة ففسرى
 عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا فذكره ثم قال أنزل على عشر آيات من
 أقامهن اى من عمل بهن دخل الجنة ثم قرأ فدلح المؤمنون حتى ختم عشر آيات (ت ك)
 عن عمر بن الخطاب وصححه الحاكم (اللهم انى اعوذ بك من قلب لا يخشع) لذكر ك
 ولا لسماع كلامك وهو القلب القاسى (ومن دعاء لا يسمع) اى لا يستجاب ولا يعتد به
 فكأنه غير مسموع (ومن نفس لا تشبع) من جمع المال أو من كثرة الاكل الجالبة لكثرة
 البخر الموجهة لكثرة النوم المؤدية الى فقر الدنيا والاخرة (ومن علم لا ينفع) اى
 لا يعمل به او غير شرعى (أعوذ بك من هؤلاء الاربع) ونبه باعادة الاستعاذة على مزيد
 التحذير من المذكورات (ت ن) عن ابن عمرو بن العاص (د ن هـ ك) عن ابى هريرة
 الدوسى (ن) عن انس بن مالك قال الترمذى حسن غريب (اللهم ارزقنى حبك
 وحب من ينفعنى حبه عندك) لانه لا سعادة للقلب ولا لذة ولا نعيم الا بأن يكون الله
 أحب اليه مما سواه (اللهم وما رزقتنى مما احب) فى نسخ باسقاط الواو (فاجعله قوة لى فيما
 تحب) اى وفقنى لا صرفه فيه (اللهم وما رزقتنى) اى صرفت ونجيت (عنى مما احب
 فأجعله فراغا فيما تحب) يعنى اجعل ما نمحيته عنى من محابى عونالى على شغلى بمحبابك
 (ت) عن عبد الله بن يزيد بمثنيتين تحتين (الخطمى) بفتح المعجمة وسكون المهملة قال
 الترمذى حسن غريب (اللهم اغفر لى ذنبى) قال المناوى اى مالا يليق أو ان وقع
 والاولى ان يقال هذا من باب التشرع والتعليم (ووسع فى دارى) اى محل سكنى فى الدنيا
 او المراد القبر (وبارك لى فى رزقى) اى اجعله مباركا محفوظا بخير ووفى للرضا بالمقسوم
 منه وعدم الالتفات لغيره (ت) عن ابى هريرة رمز المؤلف لصحته (اللهم
 انى اعوذ بك من زوال نعمتك) مفرد مضاف فيعم جميع النعم الظاهرة والباطنة
 (وتحول) وفى رواية تحويل (عافيتك) اى من تبدل ما رزقتنى من العافية
 الى البلاء قال العلامة فان قلت ما الفرق بين الزوال والتحول قلت الزوال يقال

في كل شيء كان ثابتاً في شيء ثم فارقته والتحويل تغيير الشيء وانفصاله عن غيره
 فكأنه سأل الله دوام العافية كما في رواية (وقبالة) بالضم والمد وبالفتح والقصر أي
 بركة (نعمتك) بكسر فسكون أي غضبك (وجميع سخطك) قال العلقمي يحتمل
 أن يكون المراد الاستعانة بالله من جميع الأسباب الموجبة لسخط الله وإذا انتفت
 الأسباب الموجبة لسخط الله حصلت أضرارها فإن الرضا ضد السخط كما جاء في الحديث
 أعوذ برضاك من سخطك (م د ت) عن ابن عمر بن الخطاب * (اللهم اني أعوذ بك من
 منكرات الاخلاق) كخدو حسد ووجن ولؤم وكبر (والاعمال) قال المناوي أي الكبائر
 كقتل وزنى وشرب مسكر وسرقة وذکر هذا مع عصمته تعليم اللامة (والاهواء) جمع
 هوى بالقصر أي هوى النفس وهو ميلها الى الشهوات وانها كهافها (والادواء) نحو
 جذام وبرد (ت طبك) عن عزم زيا بن علاقة قال الترمذي حسن غريب
 * (اللهم متعني) وسيأتى اللهم أمتعني بالالف (بسمعي وبصري) أي الجارحتين
 المعروفتين أو المراد بالسمع والبصر هنا البكر وعمر لقوله في حديث آخر هذان السمع
 والبصر (واجعلها الوارث مني) قال في الكشف استعاره من وارث الميت لانه يبقى بعد
 فناءه اه (وانصرني على من ظلمني وخدمته بشاري) فيه أنه يجوز للظلم الدعاء على
 من ظلمه ولكن الاولي العفول دليل آخر (ت ك) عن أبي هريرة * (اللهم حبب الموت الى
 من يعلم أني رسولك) لان النفس اذا أحببت الموت أنست برهبها ورسخ يتيقنها في قلبها
 واذا انفرت منه نفرا ليقين فانحطت عن درجات المتقين (طب) عن أبي مالك الاشعري
 قال المناوي ضعيف اضعف اسماعيل بن محمد بن عياش * (اللهم اني أسألك غنى
 وغنى مولاي) أي أقاربي وعصاتي وأنصاري وأصهارى وأتباعي وأحبابي ولعل المراد
 غنى النفس لما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد في الدنيا
 قوتاً (طب) عن أبي صرمة بكسر المهملة وسكون الراء الانصاري واسمه مالك بن
 قيس أوقيس بن صرمة * (اللهم اجعل فناء امتي) قال المناوي أمة الدعوة وقيل الاجابة
 (قتل في سبيلك) أي في قتال أعدائك لاعلاء دينك (بالطعن) بالرمح (والطاعون)
 قال المناوي وخذ أعدائهم من الجن أي اجعل فناء غالبهم بهذين أو باحدهما دعاهم
 فاستجيب له في البعض أو أراد طائفة مخصوصة (حم طب) عن أبي بردة قال المناوي
 اخي أبي موسى الاشعري صححه الحاكم وأقروه * (اللهم اني أسألك رحمة من عندك
 تهدي بها قلبي) خصه لانه محل العقل فباستقامته تستقيم سائر الاعضاء (وتجمع بها
 امرى وتلت بها شعبي) أي تجمع بها ما تفرق من امرى (وتصلح بها غائبي) قال المناوي
 ما غاب عني أي باطني بكمال الايمان والاخلاق الحسان (وترفع بها شاهدي) أي
 ظاهري بالعمل الصالح (وتركني بها عملي) أي تزيده وتنميّه وتظهره من الرياء والسمعة
 (وتلهمني بها رشدي) قال المناوي تهديني بها الى ما يرضيك ويقرّبني اليك اه وقال

الفقهاء الرشد صلاح الدين والمبال والمعنى قريب او تحب (وترد بها القتي) قال المناوي
 بضم الهمزة وتكسر اى اليقنى او مألوفى اى ما كنت ألقه (وتعصمى بها من كل سوء) اى
 تمنعنى وتحفظنى بأن تصرفنى عنه وتصرفه عنى (اللهم أعطنى ايمانا و يقينا ليس بعده
 كفر ورجة أنال بها شرف الدنيا والاخرة) وفى نسخة شرف كرامتك فى الدنيا والاخرة
 اى علو القدر فيها (اللهم انى أسألك الفوز فى القضاء) اى الفوز باللطف فيه (ونزل
 الشهداء) بضم النون والراى اى منزلتهم فى الجنة اودرجتهم فى القرب منك لانه محل
 المنعم عليهم وهو وان كان أعظم منزلة واوفى وأفخم لكنه ذكره للتشريع (وعيش
 السعداء) اى الذين قدرت لهم السعادة الاخرية (والنصر على الاعداء) اى الظفر
 بأعداء الذين (اللهم انى انزل بك حاجتى) بضم الهمزة اى أسألك قضاء ما أحساجه من
 امر الدارين (وان قصر رأيتى) قال المناوي بالتشديد اى عجز عن ادراك ما هو أنجح وأصلح
 (وضعف عملى) اى عبادتى عن بلوغ مراتب الكمال (أفقت) فى بلوغ ذلك (الى رحمتك
 فأسألك يا قاضى الامور ويا شافى الصدور) اى القلوب من امراضها كما تحقد والحسد
 والكبر (كما تحير بين البحور) اى تفصل وتجز وتتمنع احدهما من الاختلاط بالاخر مع
 الاتصال (أن تحيرنى من عذاب السعير ومن دعوة الشبور) اى النداء بالهلاك (ومن
 فتنة القبور) اى عند سؤال الملكين منكروكبير (اللهم ما قصر عنه رأيتى ولم تبلغه نيتى
 ولم تبلغه مسألتى من خير وعيدته أحد من خلقك او خير أنت معطيه احد من عبادك
 فانى أرغب اليك فيه) اى فى حصوله منك لى (واسألك برحمتك رب العالمين) اى زيادة
 على ذلك فان رحمتك لا نهاية لاسعتها (اللهم يا ذا الجبل الشديد) قال المناوي بموحدة
 اى القرآن والدين وصفه بالشدة لانها من صفات الجبال والشدة فى الدين الثبات
 والاستقامة وروى بمثناة تحتية وهو القوة (والامر الرشيد) اى السديد الموافق لغاية
 الصواب (أسألك الامن) اى من الفزع والاهوال (يوم الوعيد) اى يوم التهديد وهو يوم
 القيامة (والجنة يوم الخلود) اى خلود اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار (مع المقربين
 الشهود) اى الناظرين لربهم (الركع السجود) اى المكثرين للصلاة ذات الركوع
 والسجود فى الدنيا (الموفين بالعهود) اى بما عاهدوا الله عليه (انك رحيم) اى موصوف
 بكمال الاحسان لدقائق النعم (ودود) اى شديد الحب لمن والاك (وانك تفعل ما تريد
 اللهم اجعلنا هادين) اى دالين الخلق على ما يوصلهم الى الحق (متهدين) اى الى اصابة
 الصواب قولاً وعملاً (غير ضالين) اى عن الحق (ولا مضلين) اى احداً من الخلق (سليماً)
 بكسر فسكون اى صليماً (لا ولياً لك وعد ولا عدداً لك فحب بحبك) اى بسبب
 حبنا لك (من أحبك ونعادي بعداوتك) اى بسببها (من خالفك) تنازعه فعادى
 وعداوتك (اللهم هذا الدعاء) اى ما أمكننا منه قد أتينا به (وعليك الاجابة) اى
 فضلائك اذ ما على الاله شئ يجب (وهذا الجهد) بالضم أى الوسع والطاقة (وعليك

(التمكّان) بالضم أى الاعتماد (اللهم اجعل لى نورافى قلبى ونورامن بين يدى) أى يسعنى
 أمامى (ونورامن خلفى) أى من وراى (ونوراعن عينى ونوراعن شمالى ونورامن فوقى
 ونورامن تحتى ونورافى سمعى ونورافى بصرى ونورافى شعرى ونورافى بشرى ونورافى نحرى
 ونورافى دمى ونورافى عظامى) أى يضىء على المذكورات كلها لان ابليس يأتى
 الانسان من هذه الاعضاء فيوسوس فدهاباثبات النور فيه باليدفع ظلمته (اللهم اعظم
 لى نورواوعظى نوروا واجعل لى نوراً) قال المناوى عطف عام على خاص أى اجعل لى نوراً
 شاملاً للنور المتقدم وغيره اهاذا ما رأيت فى نسخ الجوامع الصغير من جزىاء المتكلم
 باللام لكن رأيت فى شرح البهجة الكبير لشيخ الاسلام زكرياء الانصارى فى
 الخصائص فى باب النكاح مانصه وكان صلى الله عليه وسلم اذا مشى فى الشمس أو القمر
 لا يظهر له ظل ويشهد لذلك انه صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل فى جميع
 أعضائه وجهاته نورا وختم بقوله واجعل لى نورابنون الوقاية قبل ياء المتكلم (سبحان
 الذى تعطف بالعز) أى تزدى به بمعنى انه اتصف بأن يغلب كل شئ ولا يغالبه شئ قال
 العلقمى والتعطف فى حق الله مجازيراد به الاتصاف كأن العز شمله شمول الرءاء
 (وقال به) قال العلقمى أى أحبه واختصه لنفسه كما يقال فلان يقول بفلان أى لمحبه
 واختصاصه وقيس معناه حكمه به فان القول يستعمل فى معنى الحكم وقال الزهرى
 معناه غلب به كل عزيز (سبحان الذى لبس الحمد) أى ارتدى بالعظمة والكبرياء
 (وتكترمه) أى تفضل وأنعم على عباده (سبحان الذى لا ينبغى التسبيح الا له) أى لا ينبغى
 التزيه المطلق الا بحلاله المقدس (سبحان ذى الفضل والنعيم) جمع نعمة بمعنى انعام
 (سبحان دى المجد والكرم سبحان ذى الجلال والاكرام) قال المناوى الذى يحله
 الموحدون عن التشبيه بخلقهم وعن افعالهم والذى يقال له ما أجلك وأكرمك (ن)
 ومحمد بن نصر المروزى (فى) كتاب (الصلاة) (طب) والبيهقى فى كتاب (الدعوات عن
 ابن عباس) وفى أسانيد هامقال لكنم اتعاضدت * (اللهم لا تسكنى الى نفسى طرفه
 عين) أى لا تجعل أمرى الى تدبيرى قدر تحريك جفن وهو مباغاة فى القلة (ولا تنزع
 منى صالح ما أعطيتنى) قال المناوى قد علم أن ذلك لا يكون ولكنه أراد تحريك هم
 أمته الى الدعاء بذلك (البرار) فى مسنده (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو ضعيف لضعف
 ابراهيم بن يزيد * (اللهم اجعلنى شكوراً) أى كثير الشكر لك (واجعلنى صبوراً) قال
 المناوى أى لا اعجل بالانتقام أو المراد الصبر العام وهو حبس النفس على ما ذكره
 طاب الممرضات الله (واجعلنى فى عيىنى صغيراً وفى اعين الناس كبيراً) أى لا كون
 معظمها باولاً واحتقر أحد من خلقك (البرار عن بريده) بالتصغير ابن الحبيب
 واسناده حسن * (اللهم انك لست باله استحدثناه) أى طلبنا حدوثه أى تجدد به بعد
 أن لم يكن (ولا يرب ابتدعناه) أى اخترعناه لا على مثال سابق (ولا كان لنا قبلك

من اله لنجأ اليه ونذك (أى تتركك) (ولأعانك على خلقنا احد فنشركه فيك) (أى فى
 عبادتك والالتجاء اليك) (تباركت) (أى تقديست) (وتعاليت) (أى تزهت قال المناوى
 وكان نبى الله داوود يعوبه (طب) عن صهيب بالتصغير وهو حديث ضعيف (اللهم
 انك تسمع كلامى وترى مكافى وتعلم سرى وعلانيتى) (أى ما خفى وما اظهر (لا يخفى
 عليك شئ من أمرى وأنا البائس) (أى الذى اشتدت ضرورته) (الفقير) (أى المحتاج اليك
 فى جميع أحوالى) (المستغيث المستجير) (أى الطالب منك الامان من العذاب (الوجل
 المشفق) (أى الخائف (المقر المعترف بذنبه اسألك مسألة المسكين) (أى الخاضع
 الضعيف (وابتهل اليك ابتهال المذنب) (أى أتضرع اليك تضرع من أنجلته مقارفة
 الذنوب (الذليل) (أى المستهان به) (وأدعوك دعاء الخائف المضطر) (أى الى اجابة دعائه
 (من خضعت لك رقبته) (أى نكس رضى بالتذلل والافتقار اليك) (وفاضت لك عبرته)
 يفتح العين المهملة وسكون الموحدة البكاء (أى سالت من شدة بكائه دموعه) (وذلل لك
 جسمه) (أى انقاد لك بجميع أركانه الظاهرة والباطنة) (ورغم لك أنفه) (أى لصق بالتراب
 (اللهم لا تجعلنى بدعائك شقياً) (أى خائباً) (وكن بى رؤفاً رحيماً يا خير المسؤولين ويا خير
 المعطين) (أى يا خير من طلب منه وخير من أعطى) (طب) عن ابن عباس واسناده
ضعيف (اللهم اصلح ذات بيننا) (أى المحالة التى يقع بها الاجتماع) (وألف بين قلوبنا
 واهدنا سبل السلام) (أى دلنا على طريق السلامة من الآفات) (ونجنا من الظلمات
 الى النور) قال المناوى أى أنقذنا من ظلمات الدنيا الى نور الآخرة وقال البيضاوى
 فى تفسير قوله تعالى بخرجهم من الظلمات ظلمات الجاهل واتباع الهوى وقبول الوسوس
 والشبهة المؤدية الى الكفر الى النور الى الهدى الموصل الى الايمان (وجنبنا الفواحش
 ما ظهر منها وما بطن) (أى مانعنا وما نسرنا وما بالجوارح وما بالقلب) (أى بعدنا عن القباح
 الظاهرة والباطنة) (اللهم بارك لنا فى اسمعنا وإصبارنا وقلوبنا وازواجنا وذرياتنا وبت
 علينا انك أنت التواب الرحيم) (أى من شأنك قبول توبة التائبين توبة صحيحة بالندم
 والعزم على عدم العود والتفضل عليهم) (واجعلنا شاكرين لنعمتك مثنين بها) (أى
 نذكرك بالجميل (قائلين بها) (أى مستمرين على قول ذلك مداومين عليه وفى نسخة
 قائلين لها) (واتمها علينا) (أى يدوام ذلك) (طبك) عن ابن مسعود واسناده جيد
 (اللهم اليك اشكو ضعف قوتى) قدم المعمول ليفيد الحصر (أى اليك لا الى غيرك
 (وقلة حيلتى وهوانى على الناس) (أى احتقارهم) (أى واستماتتهم بى) (يا ارحم
 الراحمين) (أى يا موصوفاً بكمال الاحسان) (الى من تسكنى) (أى تفوض امرى (الى عدو
 يتجهمنى) بالتختية والفرقية المقتوحتين فالجيم والهاء المقتوحتين وتشديد الهاء قال
 العلامة فى النهاية الى عدو يتجهمنى (أى يلقيانى بالغلظة والوجه الكريه (ام الى
 قريب ملكته امرى) قال المناوى (أى جعلته متسلطاً على ايدائى ولا استطيع دفعه

(ان لم تكن ساخطا عليّ) وفي رواية ان لم يكن لك سخط عليّ (فلا أبالي) أي بما تصنع
اعداءى (غير أن عافيتك) أي السلامة من البلايا والمحن والمصائب (أوسع لي) فيه
أن الدعاء بالعافية مطاوب محبوب (اعوذ بنور وجهك الكريم الذي اضاءت له
السموات والارض واشرفت له الظلمات) قال المناوى ببناء اشرفت للفعول من شرفت
بالضوء تشرق اذا امتلأت به (وصلح عليه امر الدنيا والآخرة) بفتح اللام وتضم أي استقام
وانتظم (أن تحمل عليّ غضبك) أي من أن تنزل به بي أو توجه به عليّ (أو تنزل عليّ سخطك)
أي غضبك فهو من عطف المرادف (ولك العقبي) بضم المهملة آخره الف مقصورة (حتى
ترضى) أي أسترضيك حتى ترضى قال العلقمى قال في النهاية واستعتب طلب أن يرضى
عنه (ولا حول ولا قوة الا بك) أي لا تحول عن فعل المعاصي ولا قوة علي فعل الطاعات
الا بتوفيقك قال المناوى وفيه أبلغ رد علي الاستاذ ابن فورك حيث ذهب الي أن الولي
لا يجوز أن يعرف أنه ولي لانه يسلبه الخوف ويحلب له الامن فان الانبياء اذا كانوا أشد
خوفا مع علمهم بنبوتهم فكيف بغيرهم اه فانظر ما وجه أخذ هذا من الحديث
(طب) عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (اللهم واقية كواقية الوليد) أي المولود
أي أسألك كلاءة وحفظا لحفظ الطفل المولود أو أراد بالوليد موسى عليه الصلاة
والسلام لقوله تعالى ألم نربك فينا وليدا أي كما وقيت موسى شرفرعون وهو في حجره
فقنى شرفرمي وأنا بين اظهريهم (ع) عن ابن عمر بن الخطاب قال المناوى وفي اسناده
مجهول (اللهم كما حسنت خلقي) بالفتح أي اوصافي الظاهرة (فحسن خلقي) بالضم أي
اوصافي الباطنة (حم) عن ابن مسعود قال المناوى واسناده جيد جدا (اللهم
احفظني بالاسلام قائما واحفظني بالاسلام قاعدا واحفظني بالاسلام راقدا) أي حال
كوني قائما وقاعدا وراقدا يعني في جميع الحالات (ولا تشمت بي عدوا ولا حاسدا) أي
لا تنزل بي بلية يفرح بها عدوى وحاسدى (اللهم اني أسألك من كل خير خزائنه بيدك
واعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) قال المناوى وفي رواية بيدك في الموضعين واليد
مجاز عن القدرة المتصرفه وتثنيها باعتبار التصرف في العالمين (ك) عن ابن مسعود
(اللهم اني أسألك موجبات رحمتك) أي مقتضياتها ابوعبدك فانه لا يجوز الخلف فيه
والافالحق سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء (وعزائم مغفرتك) أي موجباتها يعني
أسألك اعمالا بعزم تهب بها لي مغفرتك (والسلامة من كل اثم) قال العلقمى قال شيخنا
قال العراقي فيه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم جواز ذلك اذ
العصمة انما هي للانبياء والملائكة قال والجواب أنها في حق الانبياء واجبة وفي حق
غيرهم جائزة وسؤال المجائر جائز الا ان الادب سؤال المحفظ في حقنا لا العصمة وقد يكون
هذا هو المراد هنا (والغنمية من كل بر) بكسر الباء الموحدة أي طاعة وخير (والغور
بالجنة والنجاة من النار) ذكره تعليما للامة لانه متيقن الغور والنجاة (ك) عن ابن

مسعود قال المناوى ووههم من قال ابى مسعود (اللهم أمتعنى بسمي وبصري حتى
تجعلهما الوارث مني) اى أبقيهما صحيحين سليمين الى أن اموت (وعافنى فى ديني وفى
جسدى والنصر فى على من ظلمنى) قال المناوى من اعداء دينك (حتى ترفنى فيه ثارى)
أن تهلكه (اللهم انى اسلمت نفسى) اى ذاتى (اليك) اى جعلت ذاتى طائعة لمحكك
منقادة لامرك (وفوضت امرى اليك) قال العلقمى قال فى النهاية اى ردته يقال
فوضت اليه الامر تفويضاً اذا رده اليه وجعله احكام فيه وفى قوله وفوضت اشارة الى أن
اموره الخارجة والداخلية مفوضة اليه لا مذبر لها غيره (وأجأت ظهري اليك) اى بعد
تفويض امورى التى أنا مقتدر اليها وبها معاشى وعليلها مدامرى أسندت ظهري
اليك بما يضرنى ويؤذنى من الاسباب الداخلية والخارجية وخص الظهري لان العادة
جرت أن الانسان يعتمد بظهره الى ما يستند اليه (وخليت وجهى اليك) بخاء معجمة
ومثناة تحتية اى فرغت قصدي من الشرك والنفاق وتبرأت منها وعقدت قلبي على
الايان (لا ملجأ) بالهمز وقد تركت للازدواج (ولا منجى) هذا مقصور لا يمد ولا يهز الا
بقصد المناسبة للاول اى لا مهرب ولا مخلص (منك الا اليك آمنت برسولك الذى
ارسلت) قال المناوى يعنى نفسه صلى الله عليه وسلم والمراد كل رسول ارسلت او هو
تعليم لامته (وبكتابك الذى انزلت) يعنى القرآن او كل كتاب سبق (ك) عن على امير
المؤمنين وقال صحيح وأقروه (اللهم انى اعوذ بك من العجز) بسكون الجيم هو عدم
القدرة على الخير وقيل ترك ما يجب فعله والتسويف به وقال المناوى سلب القوة وتخلف
التوفيق (والكسل) اى التماطل والترأخى عما لا ينبغي التماطل عنه ويكون ذلك لعدم
انبعاث النفس للخير وقلة الرغبة فيه مع امكانه وقيل هو من القصور والتواني (والجبن)
اى الضعف عن تعاطى القتال خوفاً على المهجة (والخل) هو فى الشرع منع الواجب
وفى اللغة منع السائل المحتاج عما يفضل عن الحاجة (والهرم) اى كبر السن المؤدى الى
سقوط القوى وذهاب العقل وتخبط الراى وقال العلقمى قال شيخنا هو انزاد الى ارض
العمر لما فيه من اختلال العقل والحواس والضبط والفهم وتشويه بعض المنظر والعجز
عن كثير من الطاعات والتساهل فى بعضها (والقسوة) اى غلظ القلب وصلا بته
(والغفلة) اى غيبة الشئ المهم عن البال وعدم تذكره (والذلة) بالكسرة هى أن يكون
ذليلاً بحيث يستخفه الناس وينظرون اليه بعين الاحتمار (والقلة) بالكسرة اى قلة
المال بحيث لا يجد كفاً وفى نسخة شرح عليها المناوى والعيلة بدل القلة
فانه قال فى النهاية العائل الفقير وقد عال يعيل عيلة اذا افتقر وقال فى المصباح
العيلة بالفتح الفقير وهو مصدر عال يعيل من باب باع فهو عائل والجمع عائلة وهى
فى تقدير فعلة مثل كافر وكفرة (والمسكنة) اى فقر النفس وقال المناوى
سوء الحال مع قلة المال (واعوذ بك من الفقر) اى فقر النفس وهو الهم

وهو المقابل بقوله صلى الله عليه وسلم الغنى غنى النفس والمعنى بقولهم من عدم
 القناعة لم يفده المال غنا قال القاضي عياض وقد تكون استعاضته من فقر المال والمراد
 القناعة من احتماله وقلة الرضى به ولهذا ورد من فتنة الفقر وقال زين العرب الفقير
 المستعاض منه هو الفقر المدقع الذى يغضى بصاحبه الى كفران نعم الله تعالى ونسيان
 ذكره والمدقع هو الذى لا يحجبه خبر ولا ورع فيوقع صاحبه فيما لا يليق (فائدة) المدقع
 بالدال والعين المهملة بينهما قاف قال بعضهم الدقع سوء احتمال الفقر وفقر مدقع
 أى يلصق بالدعاء وهى التراب قال فى المصباح دقع يدقع من باب تعب ليق بالدعاء
 ذلا وهى التراب وزان حمراء (او السكفر) أى من جميع أنواعه (والفسوق والشقاق) أى
 مخالفة الحق بأن يصير كل من امتنازعين فى شق (والنفق) أى المحقق او المجازى
 (والسمعة) بضم السين وسكون الميم التنويه بالعمل لسمعه الناس وقال ابن عبد
 السلام السمعة أن يخفى عمله لله ثم يحدث به الناس (والرياء) بكسر الراء وتخفيف
 التحتية والمدائظ امار العباداة بقصد رؤية الناس لها ليحمدوا صاحبها وقال ابن عبد
 السلام الرياء أن تعمل لغير الله تعالى قال المناوى واستعاضته من هذه الخصال ابانة عن
 قبحها والزجر عنها (وأعوذ بك من الصمم) أى بطلان السمع أو ضعفه (والبكم) قال
 المناوى الحرس أو أن يولد لا ينطق ولا يسمع اهو قال العلامة عن الأزهري بكم بكم من
 باب تعب فهو أبكم أى أخرس وقيل الأخرس الذى خلق ولا نطق له ولا يعقل الجواب
 (والجنون) أى زوال العقل (والجذام) وهو علة يجر منها العضو ثم يسقط ثم يقطع
 ويتناثر وقال المناوى علة تسقط الشعرة تمت اللحم وتجري الصديد منه (والبرص)
 وهو بياض شديد يقع المجلد ويذهب دمويه (وسبي الاسقام) من اضافة الصفة الى
 الموصوف أى الامراض الفاحشة الرديئة (ك) واليهقى فى كتاب (الدعاء عن انس)
 قال الحسن كم صحىج وأقروه (اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء
 لا يسمع ونفس لا تشبع) تقدم الكلام عليه فى قوله اللهم انى أعوذ بك من قلب
 لا يخشع (ومن الجوع) أى الالم الذى ينال الحيوان من خلو المعدة (فانه يشبث الضجيع)
 أى المضاجع لى فى فراشه استعاضته لانه يمنع استراحة البدن ويحلب المواد الجودة
 بلابدل ويشوش الدماغ ويورث الوسواس ويضعف البدن عن القيام بوظائف
 العبادات وقال بعضهم المزايا به الجوع الصادق وله علامات منها أن لا تطلب النفس
 الا دم بل تأكل الخبز وحده بشهوة أى خبز كان فيها مطلب خبز بعينه وطلب ادما
 فليس ذلك بجوع أى صادق وقيل علامة الجوع أن يصبق فلا يقع الذباب عليه لانه
 لم يبق فيه دهنية ولا دسومة فيدل ذلك على خلو المعدة (ومن الخيانة) قال المناوى
 مخالفة الحق بنقض العهد فى السر قال العلامة وقال بعضهم أضل الخيانة أن تؤمن
 الرجل على شئ فلا يؤدى الامانة فيه قال ابو عبيد لا نراه خص به الامانة فى أمانات

الناس دون ما افترض الله على عباده وأثمنهم فانه قد سمي ذلك امانة فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم فنضيع شيئا مما امر الله به او ارتكب شيئا مما نهى الله عنه فقد خان نفسه اذ جلب اليها الذم في الدنيا والعقاب في الآخرة (فانهما ثبتت البطانة) قال العلقي ضد الظهارة وأصلها في الثوب فاتسع فيما استبطن الرجل من أمره فيجعل بطانة حاله (ومن الكسل والجل والجبن ومن الهرم وان ارد الى ارضه العمر) قال المناوي أي الهرم والخوف أو ضعف كالطفولية أو ذهاب العقل (ومن فتنة الدجال) أي محنته وامتنانه وهي اعظم فتن الدنيا والدجال فعال بالشد يد وهو من الدجل بمعنى التغطية لانه يغطي الحق بباطله ولهذا سمي الكذاب دجالا (وعذاب القبر) قال العلقي العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذيب فهو مضاف الى الفاعل على طريق المجاز والاضافة من اضافة المطروف الى ظرفه فهو على تقدير في أي يتعذب من عذاب في القبر وفيه اثبات عذاب القبر والايمان به واجب واضيف العذاب الى القبر لانه الغالب والا فكل ميت اراد الله تعذيبه اناله ما اراده به قبرا ولم يقبر ولو صلب او غرق في البحر او اكلته الدواب او حرق حتى صار رمادا او ذرى في الریح وهو على الروح والبدن جميعا باتفاق اهل السنة وكذا القول في النعيم قال ابن القيم ثم عذاب القبر قسمان دائم وهو عذاب الكفار وبعض العصاة ومنقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانه يعذب بحسب جرمته ثم يرفع عنه وقد يرفع عنه بدعاء او صدقة او نحو ذلك وقال الياقني في روض الياقين بلغنا ان الموتى لا يعذبون ليلة الجمعة تشريفًا لهذا الوقت قال ويحتمل اختصاص ذلك بعصاة المؤمنين دون الكفار وعمم النسفي في بحر الكلام فقال ان المكافير يرفع عنه العذاب يوم الجمعة وليملتها جميع شهر رمضان ثم لا يعود اليه الى يوم القيامة وان مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر كذلك ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه الى يوم القيامة اهـ وهذا يدل على ان عصاة المسلمين لا يعذبون سوى جمعة واحدة او دونها وانهم اذا وصلوا الى يوم الجمعة تنقطع ثم لا يعود وهو يحتاج الى دليل ولا دليل لما قاله النسفي وقال ابن القيم في البدائع نقلت من خط القاضي ابى يعلى في تعاليقه لا بد من انقطاع عذاب القبر لانه من عذاب الدنيا والدنيا ما فيها منقطع فلا بد ان يلحقهم الغناء والبلوى ولا يعرف مقدار مدة ذلك اهـ قلت ويؤيد هذا ما اخرجناه من السري في الزهد عن مجاهد قال للكفار هجمة يجردون فيها طعم النوم حتى تقوم القيامة فاذا صبح بأهل القبور يقول الكافرياء ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا فيقول المؤمن الى جنبه هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (وفتنة الحيا) بفتح الميم أي ما يعرض للانسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات والجهالات واعظماها والعياذ بالله تعالى امر الخاتمة عند الموت قال المناوي او هي الابتلاء عند فقد الصبر (والمات) قال العلقي

يجوز أن يراد بها الفتنة عند الموت اضيفت اليه لقربها منه ويكون المراد بفتنة الحياء
 على هذا ما قبل ذلك ويجوز أن يراد بها فتنة القبر أى سؤال الملكين والمراد من شر ذلك
 والا فاصل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه فيكون عذاب القبر مسيبا عن ذلك
 والسبب غير المسبب وقيل أراد بفتنة الحياء الابتلاء مع زوال الصبر وبقية الممات
 السؤال في القبر مع الحميرة (اللهم اناسألك قلوبا واواة) أى متضرعة أو كثيرة الدعاء
 والبكاء (محبته) أى خاشعة مطيعة منقادة (منية) أى راجعة اليك بالتوبة قال
 العلقي قال فى النهاية الانابة ارجوع الى الله بالتوبة يقال أناب ينوب أنابه فهو منيب
 اذا أقبل ورجع (فى سبيلك) أى الطريق اليك (اللهم اناسألك عزائم مغفرتك) قال
 المناوى حتى يستوى المذنب التائب والذي لم يذنب فى مآل الرحمة (ومنجيات امرئ)
 أى ما ينجي من عقابك (والسلامة من كل آثم) أى ذنب (والغنمية من كل بر) بكسر
 الموحدة أى خير وطاعة (والفوز بالجنة والنجاة من النار) وهذا ذكره للتشريع والتعليم
 (ك) عن ابن مسعود (اللهم اجعل اوسع رزقك على عندك برى سنى واقطع عمرى)
 أى اشرفه على الاقطاع لان آدمى حينئذ ضعيف القوى قليل الكفا عاجر السعى
 (ك) عن عائشة (اللهم انى اسألك العفة) هى بمعنى العفاف والعفاف هو التزهد عما
 لا يباح والكف عنه (والعافية فى دنياى ودينى واهلى ومالى) أى السلامة من كل
 مكروه (اللهم استر عورتى) قال المناوى عيوبى وخلقى وتقصيرى وكل ما يستحي من
 ظهوره (وآمن روعتى) قال العلقي وفى رواية روعاتى قال شيخنا جمع روعة وهى المزة من
 الروع وهو الفرع (واحفظنى من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي
 واعوذ بك ان اغتال من تحتي) بالبهاء للفعول قال العلقي قال فى النهاية أى ادهى من
 حيث لا اشعر يريد به الخسف (البرار) فى مسنده (عن ابن عباس) (اللهم انى اسألك
 ايمانا يا شر قلبي) أى يلا بسه ويخالطه (حتى اعلم انه) أى الشأن وفى نسخة ان لا يصيبني
 الا ما كتب لي قال المناوى أى قدرته على فى العلم القديم الا زلى اوفى اللوح المحفوظ
 (ورضى من المعيشة بما قسمت لي) أى وأسألك أن ترزقني رضى بما قسمته لي من
 الرزق (البرار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم ان ابراهيم كان عبدك وخليك دعاك
 لاهل مكة بالبركة) أى بقوله وارزق اهل من الثمرات وقد فعل بتقل الطائف من الشام
 اليه وكان اقفر لا زرع به ولا ماء (وانا محمد عبدك ورسولك) قال المناوى لم يذكر الخلة
 لنفسه مع انه خليل ايضا تواضعا ورعاية للادب مع ابيه (ادعوك لاهل المدينة) لفظ المدينة
 صار علما بالغلبة على طيبة فاذا اطلق انصرف اليها (ان تبارك لهم فى مذهبهم وصاعهم) أى
 فيما يكال بهما (مثلى ما باركت لاهل مكة) مقول مطلق او حال (مع البركة بركتين)
 بركتين بدل من مثلى ما بارك ومع البركة حال من بركتين لان نعت النكرة اذا تقدم عليها
 يصير حالا منها ويجوز ان يكون مع البركة بركتين مفعولين لفعل محذوف أى اللهم اجعل

(ت) عن علي أمير المؤمنين قال المناوي وكذا احمد عن ابى قتادة قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح * (اللهم ان ابراهيم حرم مكة فجعلها حراما) اى اظهر حرمتها بأمر الله تعالى (وانى حرمت المدينة حراما ما بين مأزميها) تشبیه مأزم به منزلة بعد الميم وبكسر الزاى الجبل وقيل المضيق بين جبلين ثم بين حرمتها بقوله (ان لا يراق فيها دم) قال المناوى ان لا يقتل فيها آدمى معصوم بغير حق انتهى وفيه نظر (ولا يحل فيها سلاح لقتال) قال المناوى اى عند فقد الاضطرار (ولا يخطب فيها شجرة) اى يسقط ورقها (الا لعلف) قال المناوى بسكون اللام مائتاً كله الماشية (اللهم بارك لنا فى مدينتنا) اى كثر خيرها (اللهم بارك لنا فى صاعنا اللهم بارك لنا فى مدينتنا) اى فيما يكال بهما (اللهم اجعل مع البركة بركتين) اى ضاعف البركة فيها (والذى تقسى بيده) اى روحى بقدرته وتصر يقه (ما من المدينة شعب) بكسر الشين اى فرجة نافذة بين جبلين (ولا نقب) يفتح النون وسكون القاف هو طريق بين جبلين (الا وعليه ملكان) بفتح اللام (يحرسانها حتى تقدموا) اى يحرسان المدينة من العدو الى قدومكم (اليها) من سفركم قال المناوى وكان هذا القول حين كانوا مسافرين للغزو وبلغهم ان العدو يريد الهجوم او هجم عليها (م ش) عن ابى سعيد الخدرى * (اللهم انى اعوذ بك من الكسل والهزم والمأثم والمغرم) بفتح الميم فيها وكذا الراء والمثلثة وسكون الهززة والغين المججمة والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم قيل الدين فيما لا يحل او فيما يحل لكن يعجز عن وقائه وهـ ذا تعليم واظهار للعبودية والافتقار (ومن فتنة القبر وعذاب القبر) قال العلقي فتنة القبر هى سؤال المسلمين منكرو نكير والا حادىث صريحة فيه ولهذا سمي ملكا لسؤال القتاتين وما أحسن قول من قال فتنة القبر التحير فى جواب منكرو نكير وعلم من العطف ان عذاب القبر غير فتنة القبر فلا تكرر لان العذاب مرتب على الفتنة والسبب غير المسبب وهو ظاهر اذا قسرنا الفتنة بالتحير وقد يسأل ولا يتخير بأن يجب على الوضع الصحيح ويحصل بعد السؤال التعذيب لنوع من التقصير فى بعض الاعمال كما فى مسألة التقصير فى البول ونحو ذلك فتنبه لذلك (ومن فتنة النار) هى سؤال الخزنة على جهة التوبيخ واليه الاشارة بقوله تعالى كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (وعذاب النار) اى احراقها بعد فتنتها (ومن شر فتنة الغنى) قال العلقي قال ابن العربى فتنة الغنى البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال فى المعاصى وأخذه من المحرام وان لا يؤدى حقه وان يتكبر به (واعوذ بك من فتنة البقر) اى حسد الاغنياء والطمع فى ما لهم والتذلل لهم وعدم الرضى بالمقسوم (واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) قال المناوى بحاء مهملة لكون احدى عينيه ممسوحة او مسح الخير منه او مسح الارض اى يقطعها فى امد قليل والدجال من الدجل وهو الخلق والكذب استعاض منه مع كونه لا يدركه نشر الخبره بين الامة لئلا يلتبس كفره على مدركه (اللهم اغسل عني

خطاياي) اى ذنوبي بفرضها او ذكره للتشريع والتعليم (بالماء والشئ والبرد) بفخ
الراء جمع بينهما بما لفته في التطهير لان ما غسل بالثلاثة اتقى مما غسل بالماء وحده فسأل
ربه أن يطهره التطهير الاعلى الموجب بحمة المأوى والمراد طهرنى منها بأنواع مغفرتك
قال العلقمى وحكمة العدول عن ذكر الماء الحار الى الشئ والبرد مع ان الحار في العادة
البلغ ازالة للوسخ اشارة الى ان الشئ والبرد ما أن طاهران لم تمسهما الايدي ولم يمتسهما
الاستعمال فكان ذكره آكد في هذا المقام اشارة الى هذا الخطابى وقال الكرماني وله
توجيه آخر وهو انه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤذى اليها فعبء عن اطفاء حرارتها
بالغسل تاكيد في اطفائها وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى ابرد منه وهو
الشئ ثم الى ابرد منه وهو البرد بدليل انه قد يجرد ويصير جليدا بخلاف الشئ فانه يذوب
(ونق قلبى) خصه لانه بمنزلة ملك الاعضاء واستقامتها باستقامته (من الخطايا) تاكيد
للسابق ومجاز عن ازالة الذنوب ومحو اثرها (كما يتقى الثوب الابيض من الدنس) اى
الوسخ ولما كان الدنس في الثوب الابيض اظهر من غيره من الالوان وقعه التشبيه
(وباعدبني وبين خطاياي) اى ابعد وعبر بالمقابلة مبالغة وكرهين لان العطف على
الضمير المجزور يعاد فيه الخافض (كما باعدت بين المشرق والمغرب) قال العلقمى المراد
بالمباعدة محو ما حصل منها والعصمة عما سياتى منها وهو مجاز لان حقيقة المباعدة انما
هى في الزمان والمكان وموقع التشبيه ان التقاء المشرق والمغرب يستحيل فكانه اراد
ان لا يبقى له ما منه اقتراب بالكلمة قال الكرماني يحتمل ان يكون في الدعوات الثلاث
اشارة الى الازمنة الثلاثة والمباعدة للمستقبل والتنقية للحال والغسل للماضى (قن
ن) عن عائشة (اللهم انى اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم
واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم اعلم اللهم انى اسألك من خير
ما سألك عبدك ونبيك واعوذ بك من شر ما عاذ به عبدك ونبيك اللهم انى اسألك الجنة
وما قرب اليها من قول او عمل واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول او عمل واسألك
أن تجعل كل قضاء قضيت له خيرا قال المناوى هذا من جوامع الكلم واحب الدعاء الى
الله كما قال الحليمي واحمله اجابة والقصد به طلب دوام شهود القلب أن كل واقع فهو خير
وينشأ عنه الرضى فلا بنا في حديث عجبا للمؤمن لا يقضى الله له قضاء الا كان له خيرا اه
(ه) عن عائشة قال العلقمى قال الدميرى رواه احمد في مسنده والبخارى في الادب
والحكاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد (اللهم انى اسألك باسمك الطاهر الطيب
المبارك الاحب اليك الذى اذ اعيت به أجبت واذا سئلت به أعطيت واذا سئبت رجعت
به رجعت واذا استفرجت به فرجت) قال المناوى وبوب عليه ابن ماجه باب اسم الله
الاعظم (ه) عن عائشة (اللهم من آمن بى وصدقنى وعلم أن ما جئت به هو الحق من
عندك فأقل ماله وولده) اى بحيث يكون ماله قدر كفايته ليتفرغ لاجل الآخرة

(وحبيب اليه لقاءك) اى حبيب اليه الموت ليلقاك (وتجمل له القضاء) اى الموت
(ومن لم يؤمن بى ولم يصدقنى ولم يعلم أن ما جئت به هو الحق من عندك فاكثرماله وولده
واطل عمره) قال العلقمي قيل يعارضه ما فى البخارى من أنه صلى الله عليه وسلم دعا
لخادمه انس بقوله اللهم اكثرماله وولده وبارك له فيه وفى رواية واطل عمره واغفر ذنبه
قال شيخ شيوخنا ان ذلك لا ينساقى الخير الاخرى وأن فضل الثقل من الدنيا يختلف
باختلاف الاشخاص اه قال المناوى كما يفيد الخبر القدسى ان من عبادى من
لا يصلحه الا الغنى الحديث وكان قياس دعائه بطول العمر فى الثانى دعاءه فى الاول بقصره
لكنه تركه لان المؤمن كلما طال عمره وكثر عمله كان خير له (طب) عن معاذ بن جبل
ويؤخذ من كلامه انه حديث حسن لغيره (ه) عن عمرو بن غيلان بن سلمة الثقفى
* (اللهم من آمن بك) اى صدق بوجودك ووجدانيتك اى انه لا اله غيرك (وشهد أنى
رسولك) اى الى الثقلين (فحبيب اليه لقاءك) اى الموت ليلقاك (وسهل عليه قضاءك)
فيلقاها بقلب سليم وصدور مشروح (وأقل له من الدنيا) اى بحيث يكون الحاصل له منها
بقدر كفايته (ومن لم يؤمن بك ولم يشهد أنى رسولك فلا تجيب اليه لقاءك ولا تسهل
عليه قضاءك وكثر له من الدنيا) وذلك يشغله عن اعمال الآخرة (طب) عن فضالة بفتح
الفاء (ابن عبيد) قال المناوى ورجاله ثقات * (اللهم انى أسألك الثبات فى الامر) قال
المناوى الدوام على الدين ولزوم الاستقامة (واسألك عزيمة الرشد) اى حسن
التصرف فى الامر والاقامة عليه (واسألك شكر نعمتك) اى التوفيق لشكر انعامك
(وحسن عبادتك) اى ايقاعها على الرحمة الحسن وذلك باستيفاء شروطها وأركانها
ومستحباتها (واسألك لسانا صادقا) اى محفوظا من الكذب (وقلبا سليما) اى من
الحسد والحقد والكبر وفى نسخة حلما بديل سليم وعليها يدل ظاهر شرح المناوى فانه قال
بحيث لا يلقى ولا يضطرب عندهم هيجان الغضب (واعوذ بك من شر ما تعلم واسألك من
خير ما تعلم وأستغفرك مما تعلم انك أنت علام الغيوب) اى الاشياء الخفية (تن) عن
شاذان بن أوس قال المناوى قال العراقى منقطع وضعيف * (اللهم لك اسلمت وبك
آمنت وعليك توكلت واليك أنبت) اى رجعت وأقبلت بهمتى (وبك خاصمت) اى
دافعت من يريد ضمامتى (اللهم انى اعوذ بعزتك) اى بقوة سلطانك (لا اله الا أنت أن
تضلنى) اى من أن تضلنى بعدم التوفيق للرشاد (أنت المحي القيوم) اى الدائم القيام
بتدبير الخلق (الذى لا يموت) قال المناوى بالاضافة للغائب لا أكثر وفى رواية بلفظ
الخطاب (والجئن والانس يموتون) اى عند انقطاع آجالهم (م) عن ابن عباس * (اللهم
لك الحمد كالذى تقول) اى كالذى نحمدك به من المحامد (وخير مما تقول) اى مما
جدت به نفسك والفعل مبدؤ بالنون فى الموضعين (اللهم لك صلاتى ونسكى)
اى عبادتى اودبائى فى الحج والعمرة (ومحياى ومماتى) قال المناوى اى لك ما فيها

من جميع الاعمال واجهوهم على فتح ياء محياى وسكون ياء مماق ويجوز الفتح والسكون
 فيهما (واليك ما تجي) أى مرجعى (ولك ترائى) بمثناة ومثلثة ما يخلقه الانسان لورثته
 فبين انه لا يورث وأن ما يخلقه صدقة لله تعالى (اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر
 ووسوسة الصدر) أى حديث النفس بما لا ينبغي (وشتات الامر) أى تفرقه وتشعبه
 (اللهم انى اسألك من خير ما تجي به الرياح وأعوذ بك من شر ما يجي به الريح) سأل الله
 خير المجموعة لانها تجي بالرحمة وتعوذ به من شر المفردة لانها للعذاب (ت هب) عن على
 أمير المؤمنين (اللهم عافنى فى جسدى وعافنى فى بصرى واجعله الوارث منى) قال
 المناوى بأن يلزمنى البصر حتى عند الموت لزوم الوارث لمورثه (لا اله الا الله المحكم
 الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) لعلة ذكره عقب دعائه
 اشارة الى أن من اتصف بكونه حكيماً كريماً منزهاً عن النقائص مستحقاً للوصف
 بالجمل لا يخيب من سألته (تك) عن عائشة قال المناوى اسناده جيد (اللهم اقسم
 لنا من خشيتك ما يحول) الخشية هنا الخوف وقال بعضهم خوف مقترن بتعظيم أى
 اجعل لنا قسماً ونصيلاً يحول ويحجب ويمنع (بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك
 ما تبلغنا به جنتك) أى مع شمولنا برحمتك وليست الطاعة وحدها مبلغة (ومن اليقين
 ما يهون) أى يسهل (علينا مصائب) وفى نسخة مصيبات (الدنيا) أى ارضنا يقيناً بك
 وبأن الامر بقضائك وقدرك وأن لا يصيبنا الا ما كتبته علينا وان ما قدرته لا يخلو عن
 حكمة ومصلحة واستجلاب مشوبة (ومتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا) أى
 مددة حياتنا (واجعله الوارث منا) الضمير راجع لما سبق من الاسماع والابصار والقوة
 وافراده وتدكيره على تأويلها بالمذكور والمعنى يورثها لزومها له عند موته لزوم
 الوارث له وقال زبى العرب أراد بالسمع وعى ما يسمع والعمل به وبالابصار اعتبار بما يرى
 وهكذا فى سائر القوى المشار اليه بقوتها وعلى هذا يستقيم قوله واجعله الوارث منا أى
 واجعل تمتعنا بأسماعنا وأخويه فى مرضاتك باقيا عنا نذكر به بعد قوله ما أحييتنا
 وتحقق دفع أنه أراد الارث بعد فنائه وكيف يتصور فناء الشخص وبقاء بعضه اه
 والضمير منفعول أول والوارث مفعول ثان ومناصلة له (واجعل ثارنا على من ظلمنا) أى
 مقصودا عليه ولا تجعلنا ممن تعدى فى طلب ثاره فاخذ به غير الجاني كما كان معهودا
 فى المحاملة او اجعل ادراك ثارنا على من ظلمنا فقدرك به ثارنا (وانصرنا على من عادانا)
 أى ظفرنا عليه وانتقم منه (ولا تجعل مصيبتنا فى ديننا) أى لا تصبنا بما ينقص ديننا
 من اكل حرام او اعتقاد سوء وفرة فى العبادة (ولا تجعل الدنيا اكبر همنا) لان ذلك
 سبب الهلاك قال العلقمى قال الطيبي فيه ان قليلا من الهم مما لا يد منه من أمر المعاش
 مرخص فيه بل مستحب (ولا مبلغ علمنا) أى بحيث يكون جميع معلوماتنا الطرق
 المحصلة للدنيا (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) قال العلقمى قال الطيبي أى لا تجعلنا

مغاو بين الظلمة والكفار ويحتمل أن يراد لا تجعل الظالمين علينا حاكمين فان الظالم لا يرحم الرعية ويحتمل من لا يرجئنا من ملائكة العذاب في القبر وفي النار (ت ك) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده جيد * (اللهم انقضي بما علمتني وعلمني ما ينفعني وزدني علما) قال العلقمي قال الطيبي طلب أولا النفع بما رزق من العلم وهو العمل بمقتضاه ثم توخى علما زائدا عليه ليترقى منه الى عمل زائد على ذلك ثم قال رب زدني علما يشير الى طلب الزيادة في السير والسلوك الى أن يوصله الى مخدع الوصال فظهر من هذا ان العلم وسيلة الى العمل وهما متلازمان ومن ثم قيل ما أمر الله ورسوله بطلب الزيادة في شئ الا في العلم وهذا من جامع الدعاء الذي لا مطمع وراءه (الحمد لله على كل حال) من أحوال السراء والضراء (وأعوذ بالله من حال اهل النار) في النار وغيرها (ت ه ك) عن ابي هريرة قال الترمذي غريب * (اللهم اجعلني اعظم شكرك) أي وفقني لاسنة كثارته والدوام على استحضاره (واكثر ذكرك) أي بالقلب واللسان والتفكير في مصنوعاتك (وأتبع نصيحتك وأحفظ وصيتك) أي بامثال ما أمرت به واجتناب ما نهيت عنه والاكثر من فعل الخير (ت) عن ابي هريرة * (اللهم اني أسألك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة) أي المبعوث رحمة للعالمين (يا محمد اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي اللهم فشفعه في) سأل أولا أن يأذن الله لنبيه أن يشفع له ثم أقبل على النبي صلى الله عليه وسلم ملتصقا أن يشفع له ثم كرم قبلا على الله أن يقبل شفاعته قائلا فشفعه في وسببه أن رجلا ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني قال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه فامر أنه يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء فذكره قال عمر فوالله ما تفرقنا حتى دخل الرجل كأن لم يكن به ضرر (ت ه ك) عن عثمان بن حنيف قال احكامكم صحيح * (اللهم اني اعوذ بك من شر سمعي ومن شر بصرى ومن شر لسانى) قال العلقمي وسببه كما في الترمذي عن شبيب بن شريك بن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله علمني تعوذا أتعوذ به فقال قل اللهم فذكره وشيئ بالشين المعجمة المضمومة والمثناة الفوقية المفتوحة والتحتية الساكنة مصغروا شكل بالشين المعجمة والكاف المفتوحة واللام قال ابن رسلان فيه الاستعاذة من شر ورهذه الجوارح التي هي أمور يحفظها كما قال والذين هم لا مانا بهم وعهدهم راعون فالسمع امانة والبصر امانة واللسان امانة وهو مسئول عنها قال تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فمن لم يحفظها ويتعدى فيها الحدود عصي الله وخان الامانة ونظم نفسه بكل جارحة ذات شهوة لا يستطيع دفع اسرها الا بالالتجاء الى الله تعالى لكثرة شرها وافتان كثرة غالبها بالكذب والغيبة والمماراة والمدح والمزاح (ومن شر قلبى) أي نفسى فالنفس مجمع الشهوات والغاسد محب الدنيا والرهبة

من الخلقين وخوف قوت الرزق والمحسود والمقد وطلب العلم وغير ذلك ولا يستطيع
الآدمي دفع شرها الا بالاعانة والالتجاء الى الله سبحانه وتعالى (ومن شرمني) أي من
شر شدة الغلبة وسطوة الشبق الى الجماع حتى لا تقع في الزنا والنظر الى ما لا يجوز (دك)
عن شكل بفتح المعجمة والكاف قال المناوي قال الترمذي حسن غريب (اللهم
عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني في بصري) قال العلقمي قال ابن رسلان
السمع يكون مصدر السمع ويكون اسما للجراحة والظاهر ان المراد بالسمع الاستماع
وبالبحر الروية به فان الانتفاع بهما هو المقصود الا عظم بهما (اللهم اني اعوذ بك من
الكفر والفقر) أي فقر النفس أو الفقر المحجوج للسؤال (اللهم اني أعوذ بك من عذاب
القبر لا اله الا انت) أي فلا يستعاض من جميع المخاوف الا بك (دك) عن أبي بكره قال
المناوي وضعفه النسائي (اللهم اني اسألك عيشة تقية) أي زكية راضية مرضية
(وميتة) بكسر الميم حالة الموت (سوية) بفتح فس كسر فتشديد (ورمذا) أي مرجعا الى
الآخرة (غير مخز) قال المناوي يضم فسكون وفي رواية باثبات ابياء المشددة اي
غير مذل ولا موقع في بلاء (ولا فاضح) أي كاشف للساوي والعيوب (البرار) (طاب)
عن ابن عمر بن الخطاب واسناد الطبراني جيد (اللهم ان قلوبنا وجوارحنا بيدك)
أي في تصرفك فقلها كيف تشاء (لم تملكنا من شائنا) فاذا فعلت ذلك بها فكن انت
وليها) أي متوليا حفظها وتصريفها في مرضاتك (حل) عن جابر (اللهم اجعل لي في
قلبي نورا وفي ساني نورا) قال المناوي نطقى ولنور استعارة للعلم والهدى (وفي بصري نورا
وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا ومن فوق نورا ومن تحتي نورا ومن أمامي
نورا ومن خلفي نورا) قال القرطبي هذه الانوار التي دعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمكن جعلها على ظاهرها فيكون سؤال الله أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا
يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلم هو ومن تبعه ومن شاء الله تعالى منهم قال والاولى
أن يقال هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقوله تعالى
وجعلنا له نورا يمشي به في الناس ثم قال والتحقيق في معناه ان النور مظهر لما ينسب
اليه وهو يختلف بحسبه فنور السمع مظهر للسموعات ونور البصر كاشف للبصرات ونور
القلب كاشف عن المعلومات ونور الجوارح ما يمدو عليها من أعمال الطاعات وقال
النووي قال العلماء طلب النور في أعضائه وجسمه وتصرفاته وقلباته وحالاته وجملة
في جهاته الست حتى لا يزيغ شئ منها عنه (واجعل لي في نفسي نورا) من عطف العام
على الخاص أي اجعل لي نورا شاملا للانوار السابقة ولغيرها وهذا منه صلى الله عليه
وسلم دعاء بدوام ذلك لانه حاصل له او هو تعلم لامته (واعظم لي نورا) قال المناوي أي
اجزل لي نورا من عطائك نورا عظيما لا يكتنه كنهه لا كونه دائم السير والترقي في
درجات المعارف (حمقن) عن ابن عباس (اللهم اصلح لي ديني الذي هو عصمة

عليك وحسن الظن بك) اى يقينا جازما يكون سبيها بحسن الظن بك (حل) عن
 الازاعى مرسل الحكيم الترمذى (عن ابى هريرة) واسناده ضعيف * (اللهم افخ
 مسامع قلبي لذرك) اى ليدرك لذة ما نطق به كل لسان ذاكر (وارزقنى طاعتك
 وطاعة رسولاك) اى بلزوم الامر واجتناب المحظورات (وعملًا بكتابك) قال المناوى
 القرآن اى العمل بما فيه من الاحكام (طس) عن على وهو حديث ضعيف * (اللهم انى
 اسألك صحة فى ايمان) اى صحة فى بدنى مع تمكن التصديق من قلبي (وايمانى فى حسن
 خلقى) بالضم اى ايمانا يصحبه حسن خلق (وتجاحا) اى حصولا للمطلوب (يتبعه فلاح)
 اى فوز ببغية الدنيا والآخرة (ورحمة منك) اى وأسألك رحمة منك (وعافية) من
 البلايا والمصائب (ومعفرة منك) اى ستر للعيوب (ورضوانا) اى منك غنى لا فوز بخير
 الدارين (طس ك) عن ابى هريرة قال المناوى ورجاله ثقات * (اللهم اجعلنى أخشاك
 حتى كأنى أراك وأسعدنى ببقواك ولا تشقنى بمعصيتك) قاله مع عصمته اعترافا بالجز
 وخضوعا لله وتواضعا لعزته وتعليلًا لامته (وخرلى فى قضائك) اى اجعل لى خيرا لى امرين
 فيه (وبارك لى فى قدرك حتى لا احب تجهيل ما أخرت ولا تأخير ما عجلت) اى لا رضى
 بقضائك (واجعل غناى فى نفسى) اى لا غنى النفس هو المجهود النافع بخلاف غنى
 المال (وأمتعنى بسمعى وبصرى واجعلهما الوارث منى وانصرنى على من ظلمنى وأرنى فيه
 ثارى وأقر بذلك عينى) اى فرحنى بالظفر عليه (طس) عن ابى هريرة وهو حديث
 ضعيف * (اللهم الطف بى فى تيسير كل عسير) اى تسهيل كل صعب شديد (فان تيسير
 كل عسير عليك يسير) اى لا يعسر عليك شئ (أسألك اليسر) اى سهولة الامور
 وحسن انتقادها (والعافاة فى الدنيا والآخرة) بأن تصرف أذى الناس عنى وتصرف
 أذى عنهم (طس) عن ابى هريرة * (اللهم اعف عني فانك عفو كريم) اى كثير العفو
 والكرم (طس) عن ابى سعيد الخدرى وهو حديث ضعيف * (اللهم طهر قلبي من
 النفاق) اى من اظهر خلاف ما فى الباطن وذاوم بعده قاله تعليلًا لامته والافهو
 معصوم من ذلك كله (وعلمى من الرياء) بمثناة تحتية اى حب اطلاع الناس على عملى
 (ولسانى من الكذب) اى ونحوه من الغيبة والنميمة (وعينى من الخيانة) اى النظر الى
 ما لا يجوز (فانك تعلم خائنة الاعين) اى الرمز اى اومسارقة النظر او هو من اضافة الصفة
 الى الموصوف اى الاعين الخائنة (وما تخفى الصدور) اى الوسوسة او مما يضر من امانة
 وخيانة (الحكيم) خط) عن امم معبد الخراعية واسناده ضعيف * (اللهم ارزقنى عينين
 هطاليتين تشفيان القلب بذروف الدموع) اى بسيلانها من خشيتك (قبل أن تكون
 الدموع دما والاضراس جرا) اى من شدة العذاب وهذا تعليل للامة (ابن عساكر عن
 ابن عمر) بن الخطاب واسناده حسن * (اللهم عافنى من قدرتك) اى بقدرتك اوفيا قضيتته
 على (وأدخلنى فى رحمتك) وفى نسخة فى جنتك اى ابتداء من غير سبق عذاب والا فكل

من مات على الاسلام لا بدله من دخولها وان طهر بالنار (واقضى أجلى في طاعتك)
 أى اجعلنى ملازماً على طاعتك الى انقضاء أجلى (واختملى بخير عملى) فان الاعمال
 بخواتيمها (واجعل ثوابه الجنة) يعنى رفع الدرجات فيها والا فالدخول بالرجمة (ابن
 عساكر عن ابن عمر) (اللهم اغنىنى بالعلم) قال المناوى أى علم طريق الآخرة اذ ليس
 الغنى الابى وهو القطب وعليه المدار (وزينى بالحلم) أى اجعله زينة لى (واكرمنى
 بالتقوى) لا كون من اكرم الناس عليك ان اكرمكم عند الله أتقاكم (وجعلنى بالعافية)
 فانه لا جمال كجمالها (ابن النجار عن ابن عمر) بن الخطاب (اللهم حجة) أى اسألك
 حجة (لارىاء فيها ولا سمعة) بل تكون خالصة لوجهك مقربة الى حضرتك (ه) عن انس
 (اللهم انى اسألك من فضلك) أى سعة جودك ورحمتك (فانه لا يملكها الا أنت) أى
 لا يملك الفضل والرجة أحد غيرك فانك مقدرها ومرسلها (طب) عن ابن مسعود
 (اللهم انى أعوذ بك من خذل من خذل ماكر) أى مظهر للجنة والوداد وهو فى باطن الامر
 محتمل مخادع (عيناه تريانى) أى ينظر بهما الى نظار التحليل تحليه خداعا ومداينة
 (وقلبه يرعانى) أى يراعى ايداعى (ان رأى حسنة دفعها) أى ان علم منى بفعل حسنة
 سترها وغطاها كما يدفن الميت (وان رأى سيئة اذاعها) أى ان علم منى بفعل خطيئة
 زلت بها نشرها وأظهر خبرها بين الناس قال المناوى قيل أراد الا خنس بن شريف
 وقيل عام فى المنافقين (ابن النجار) فى تاريخه (عن سعيد) بن سعيد كيسان (المقبرى
 مرسل) (اللهم اغفر لى ذنوبى وخطاياى كلها) أى صغيرها وكبيرها (اللهم انعشنى)
 بهمة قطع ويمحور وصلها أى ارفعنى وقوّجانبى (واجبرنى) أى شدمقارنى (واهدنى
 لاصالح الاعمال) أى الاعمال الصالحة (والاخلاق) جمع خلق بالضم الطبع والسجية
 (فانه لا يمدى لصالحها ولا يصرف سيئها الا أنت) أى لذلك المقدر للخير والشر فلا
 يطلب جلب الخير ولا دفع الضر الا منك (طب) عن ابى امامة الباهلى ورجاله
 موثقون (اللهم بعلمك الغيب) قال المناوى الباء للاستعطاف والتذلل أى انشدك
 بحق علمك ما خفى على خلقك مما استأثرت به اه فالغيب مفعول به (وقدرتك على
 الخلق) أى جميع المخلوقات من انس وجن وملاك وغيرها (أحبنى ما علمت بالحياة
 خير الى وتوفنى اذا علمت الوفاة خير الى) عبر عما فى الحياة لا تصافه بالحياة حالا وبأذا
 بالشرطية فى الوفاة لا نعدمها حال التنى (اللهم واسألك خشيتك فى الغيب والشهادة)
 أى فى السر والعانية لان خشية الله رأس كل خير (واسألك كلمة الاخلاص) أى
 النذيق بالحق (فى الرضى والغضب) أى فى حالتى الرضى الخلق عنى وغضبهم على فيما
 أقوله فلا اداهن ولا انافق اوفى حالتى رضى وغضبى (واسألك القصد فى الفقر والغنى)
 أى التوسط لا اسرف ولا اقتّر (واسألك زعيماً لا ينفد) أى لا يتقضى وهو نعيم الآخرة
 (واسألك قرة عين لا تنقطع) قال المناوى بكثرة النسل المستمر بعدى اوبالمحافظة على

امرى) اى حافظ لجميع امورى قال تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا اى بعهدده وهو الدين
 (واصلح لى دنياى التى فيها معاشى) اى اصلحها باعطاء الكفاف فيما يحتاج اليه وكونه
 حلالا معيناً على الطاعة (واصلح لى آخرتى) اى بالتوفيق لطاعتك (التى فيها معادى)
 اى ما يعود اليه يوم القيامة (واجعل الحياه زياده لى فى كل خير) اى اجعل عمرى
 مصر وفاقم ما يحب وترضى وجنبني عما تذكره (واجعل الموت راحه لى من كل شر) اى
 اجعل موتى سبب خلاصى من مشقة الدنيا والتخلص من غمومها قال الطيبي وهذا
 الدعاء من الجوامع (م) عن ابى هريره (اللهم انى اسألك الهدى) اى الهداية الى الصراط
 المستقيم صراط الذين انعم عليهم (والتقى) اى الخوف من الله والحذر من مخالفته
 (والعفاف) اى الصيانة عن مطامع الدنيا وقال النووى العفاف والعفة التنزه عما لا يباح
 والكف عنه (والغنى) اى غنى النفس والاستغناء عن الناس وعما فى ايديهم (مته)
 عن ابن مسعود (اللهم استر عورتى) اى ما يسوء فى اظهاره (وآمن روعتى) الروح
 والخوف والفرع ألفاظ مترادفة معناها واحداى اجعلنى واثق بك متوكلا عليك
 لا أخاف غيرك (واقض عنى دينى) اى أغنى على وفائه (طب) عن خباب (اللهم اجعل
 حبك) اى حبي اياك (أحب الاشياء الى واجعل خشيته) اى خوفى منك (اخوف
 الاشياء عندى) اى مع حصول الرجاء والطمع فى رحمتك (واقطع عنى حاجات الدنيا
 بالشوق الى لقاءك) قال المناوى اى امنعها وادفعها بسبب حصول التشوق الى النظر
 الى وجهك الكريم (واذا أقررت أعين اهل الدنيا من دنياهم) اى فرحتهم بما اعطيتهم
 منها (فاقر رعينى من عبادتك) اى فرحنى بها وذلك لان المستبشر اذا بكى من كثرة
 السرور يخرج من عينيه ماء بارد والبساكى حزنا يخرج من عينيه ماء سخن (حل) عن
 الهيثم بن مالك الطائى الشامى الاعمى (اللهم انى اعوذ بك من شر الاعميين السيل
 والبعير الصؤول) وزن فعول من الصولة وهى الحمله والوثبة سماها اعميين لما يصيب من
 يصيبانه من الخيرة فى امره وظاهر كلام المناوى أن السيل والبعير مرفوعان فانه قال قيل
 وما الاعميان قال السيل والبعير الصؤول ويجوز جرهما بدلا من الاعميين ونصيبهما بتقدير
 اعنى (طب) عن عائشة بنت قدامة (اللهم انى اسألك الصحة) اى العافية من الامراض
 والعاهات (والعفة) قال المناوى عن كل محرم ومكروه ومحل بالمروءة (والامانة) اى
 حفظ ما ائتمنت عليه من حقوق الله تعالى وحقوق عباده (وحسن الخلق) اى مع
 الخلق بالصبر على أذاهم وكف الاذى عنهم والتلطف (والرضى بالقدر) اى بما قدرته فى
 الازل وهذا تعليم للامة (طب) عن ابن عمرو بن العاص (اللهم انى اعوذ بك من يوم
 السوء) قال المناوى القبح والغمش او يوم المصيبة او نزول البلاء والغفلة بعد المعرفة
 (ومن ليلة السوء ومن ساعة السوء) كذلك (ومن صاحب السوء ومن جار السوء فى
 دار المقامة) بضم الميم اى الإقامة فان الضر فيه ايدوم بخلاف السفر وتقدم ان جار السوء

هو الذي اذا رأى خيرا كتمه او شراً اذاعه (طب) عن عقبه بن عامر ورجاله ثقات
 * (اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك) قال المناوى استعاذ
 بمعافاته بعد استعاذته برضاه لانه يحتمل أن يرضى عنه من جهة حقوقه ويعاقبه على
 حق غيره (واعوذ بك منك) اى برحمتك من عقوبتك قال العاتقى قال الخطابى فيه
 معنى لطيف وذلك أنه استعاذ بالله وسأل أن يحبسه برضاه من سخطه وبمعافاته من
 عقوبته والرضى والسخط ضدان متقابلان وكذلك المعافاة والعقوبة فلما صار الى ذكر
 ما لا ضده وهو الله تعالى استعاذ به منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير فى بلوغ
 الواجب فى حق عبادته والثناء عليه اه وقال ذلك اى اعوذ بك منك ترقيا من الافعال
 الى منشأ الافعال مشاهدة للحق وغيبة عن الخلق وهذا محض المعرفة الذى لا يعبر عنه
 قول ولا يضبطه وصف (لا أحصى ثناء عليك) اى لا اطيقه فى مقابلة نعمة واحدة وقيل
 لا احيط به وقال مالك معناه لا احصى نعمتك واحسانك والثناء به ساعليك وان
 اجتهدت فى الثناء عليك (أنت كما أنشئت على نفسك) اى بقوله تعالى فله الحمد الالة
 وغير ذلك مما جده نفسه قاله اعترافا بالجزع عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر على بلوغ
 حقيقة ورد الثناء الى الجملة دون التفصيل والاحصاء والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه
 وتعالى المحيط بكل شئ علما بجملة وتفصيلا وكما أنه لا نهاية لصفاته لا نهاية للثناء عليه لان
 الثناء تابع للثنى عليه فكل ثناء اثنى به عليه وان كثر وطال وبولغ فيه فقد رآه أعظم
 وسلطانه أعز وصفاته اكبر واكثر وفضله واحسانه اوسع واسبغ وقال بعضهم ومعنى
 ذلك اعترافه بالجزع عند ما ظهر له من صفات جلاله وكماله وصمدية فمالا ينتهى الى عدّه
 ولا يوصل الى حده ولا يحصيه عقل ولا يحيط به فكر وعند الانتهاء الى هذا المقام انتهت
 معرفة الانام ولذلك قال الصديق الجزع عن درك الادراك وادراك وفى هذا الحديث دليل
 لاهل السنة على جواز اضافة الشرائى الى الله تعالى كما يضاف اليه الخير لقوله اعوذ برضاك
 من سخطك ومن عقوبتك وعند الشافعية أحسن الثناء على الله تعالى لا احصى ثناء
 عليك أنت كما أنشئت على نفسك فلو حلف ليمينين على الله احسن الثناء فطريق البر
 أن يقول ذلك لان احسن الثناء ثناء الله على نفسه أبلغ الثناء وأحسنه وأما مجامع الحمد
 واجله فالحمد لله حمد اى يلاقى نعمه اى يلاقىها فتحصل معه ويكفى من زبده اى يساويه فيقوم
 بشكر ما زاد من النعم فلو حلف ليحمدن الله بمجامع الحمد او بأجل التحاميد فطريقه أن
 يقول ذلك يقال ان جبريل عليه السلام قاله لا دم عليه الصلاة والسلام وقال قد
 علمتكم مجامع الحمد (م) عن عائشة * (اللهم لك الحمد شكرا) اى على نعمائك التى
 لا تتناهى (ولك المن فضلا) اى زيادة قال المناوى وذاقه لما بعث يعثا وقال ان سلمهم
 الله فله على شكر فسلموا وغنموا (طبك) عن كعب بن عجرة وهو حديث ضعيف
 * (اللهم انى اسألك التوفيق لمحبك) اى ما تحبه وترضاه من الاعمال (وصدق التوكل

الصلاة (واسألك الرضى بالقضاء) بأن تسهله على فألقاه بانشرح صدر (واسألك برد
 العيش بعد الموت واسألك لذة النظر الى وجهك) أى الفوز بالتجلى الذاتى الابدى الذى
 لا حجاب بعده (والشوق الى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة) أى موقعة
 فى المحيرة مفضية الى الهلاك (اللهم زيننا بزيينة الايمان) أى اجعلنا مستكملين لشعبه
 ليظهر نوره علينا (واجعلنا هداة) اى نهدي غيرنا (مهمتين) اى فى أنفسنا وفى نسخة
 شرح عليهم المناوى مهديين فانه قال وصف الهداة بالمهدين اذ الهداى اذالم يكن
 مهمتيا فى نفسه لا يصلح أن يكون هاديا لغيره لانه يقع الخلق فى الضلال (نك) عن
 عماد بن ياسر (اللهم رب جبريل وميكائيل ورب اسرافيل اعوذ بك من حر النار)
 أى نار جهنم (ومن عذاب القبر) قال العلامة فى قال شيخنا قال القاضى عياض تخصيصهم
 برؤيتهم وهو رب كل شئ وجاء مثل هذا كثير من اضافة كل عظيم الشأن له دون
 ما يستحقه عند الثناء والدعاء مباغاة فى التعظيم ودلا على القدرة والملك فيقال رب
 السموات والارض ورب المشرق والمغرب ورب العالمين ونحو ذلك وقال القرطبي خص
 هؤلاء الملائكة بالذكر تشريفا لهم اذ هم ينتظم هذا الوجود اذ أقامهم الله تعالى فى ذلك
 فهم المدبرون له (ن) عن عائشة (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين) وفى رواية ضلع
 الدين بفتح الضاد المعجمة واللام يعنى ثقله وشدة ذلك حيث لا قدرة على الوفاء ولا سيما
 مع المطالبة وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود
 اليه أبدا (وغلبة العدو) عدو المرء هو الذى يفرح بمصيبته ويحزن بمسرته ويتمنى زوال
 نعمته (وشماتة الاعداء) اى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم (نك) عن ابن عمرو بن
 العاص (اللهم انى اعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ومن بوار الايم) بفتح الهجزة
 وكسر المنة التختية المشددة أى كسادها والايم هى التى لا زوج لها بكرة كانت او ثيبا
 مطلقة كانت او متوفى عنها وبوارها أن لا يرغب فيها احد (ومن فتنة المسيح الدجال)
 بالحاء المهملة لانه يمسح الارض كلها الا مكة والمدينة وبالحاء المعجمة لانه مسموح العين
 والدجال هو الكذاب (قط) فى الافراد (طب) عن ابن عباس (اللهم انى اعوذ بك من
 التردى) أى السقوط من مكان عال كشاهق جبل او السقوط فى بئر (والهدم)
 بسكون الدال المهملة أى سقوط البناء ووقوعه على الانسان وروى بالفتح وهو اسم
 لما نهزم منه (والغرق) قال المناوى بكسر الراء كغرق الموت بالغرق وقيل بفتح الراء
 وقال العلامة بفتح الراء مصدر وهو الذى غلبه الماء وقوى عليه فأشرف على الهلاك
 ولم يغرق فاذا غرق فهو غريق (والحرق) بفتح الحاء والراء المهملة أى الاتهاب
 بالنار ويحتمل ان يراد وقوع الحريق فى زرع او اثاث او غير ذلك من الاموال فانه اذا
 وقع فى شئ يتجاوز الى ما لانه لانه كفى بيوت الخشب ونحوها وانما استعاض من الهلاك
 بهذه الاسباب مع ما فيه من نيل الشهادة لانها مجاهدة مقلقة لا يكاد الانسان يصبر

عليها ويثبت عندها فربما استتره الشيطان فجعله على ما يخل بدينه (واعوذ بك ان
تخبطني الشيطان عند الموت) أى يفسد عقلى أودينى بنزغانه (واعوذ بك ان اموت
فى سبيلك مدبرا) أى عن الحق أو عن قتال الكفار حيث لا يجوز الفرار وهذا وما أشبهه
تعليم للامة والا فرسول الله صلى الله عليه وسلم آمن من ذلك كله ولا يجوز له الفرار
مطلقا (واعوذ بك ان اموت لديغا) فعيل بمعنى مفعول والدغ بالذال المهملة والعين
المججمة يستعمل فى ذوات السموم من حية وعقرب وغير ذلك وبالذال المججمة والعين
المهملة الاحراق بالنار والاول هو المراد ههنا (ت ك) عن ابى اليسر بفتح المثناة التحتية
والسين المهملة (اللهم انى اعوذ بوجهك الكريم) مجاز عن ذاته عز وجل (واسمك
العظيم) أى الاعظم من كل شئ (من الكفر والفقر) أى فقر المال أو فقر النفس وذات تعليم
لامته قال المناوى وفيه من لا يعرف (طب) فى السنة عن عبد الرحمن بن ابى بكر
الصديق (اللهم لا يدركنى زمان) أى أسألك أن لا يلحقنى ولا يصل الى عصر أو وقت
(ولا تدركوا زمانا) أى وأسأل الله ان لا تدركوا أرباب الصحابة (لا يتبع فيه العلم) بالبناء
للمفعول أى لا ينقاد أهل ذلك الزمان الى العلماء ولا يتبعونهم فيما يقولون انه الشرع
(ولا يستحي) بالبناء للمفعول (فيه من المحليم) باللام أى العاقل المثبت فى الامور
(قلوبهم قلوب الاعاجم) أى قلوب أهل ذلك الزمان كقلوبهم بعيدة من الاخلاق
مملوءة من الرياء والنفاق (وألستهم السنة العرب) أى متشدقون متفكحون (م حم)
عن سهل بن سعد الساعدي (ك) عن ابى هريرة واسناده ضعوفه (اللهم ارحم
خلقى الدين يا تون من بعدى يروون أحاديثى وسنتى ويعلمونها الناس) قال المناوى
فهم خلفاؤه على الحقيقة وبين بهذا أنه ليس مراده هنا الخلافة التى هى الامامة العظمى
(طس) عن على وهو حديث ضعيف (اللهم انى اعوذ بك من فتنة النساء) أى
الامتحان بهن والابتلاء بمحبتهم والمراد غير الحلال (واعوذ بك من عذاب القبر) هذا
تعليم للامة (الخرائطى فى) كتاب (اعتلال القلوب عن سعد) بن ابى وقاص (اللهم انى اعوذ
بك من الفقر والقلّة) بكسر القاف أى قلّة المال التى يخشى منها قلّة الصبر على الاقلال
وتسلط الشيطان عليه بوسوسته بذكر تنعم الاغنياء وما هم فيه (والذلة واعوذ بك من
ان أظلم) بفتح الهمزة وكسر اللام أى أحدا من المؤمنين والمجاهدين ويدخل فيه ظلم
نفسه بمعصية الله (واظلم) بضم الهمزة وفتح اللام أى يظلمنى أحد وفى الحديث ندب
الاستعانة من الظلم والظلمة وأراد بهذه الادعية تعليم امته (د ن ه ك) عن ابى هريرة
سكت عليه ابوداود فهو صالح (اللهم انى اعوذ بك من الجوع) أى من ألمه وشدة
مصاربه (فانه يئس الضجيع) أى النائم معى فى فراشى ضجيعا لما لزمته له كالضجيع
(واعوذ بك من الخيانة فانها بثت البطانة) بكسر الواوحدة كما تقدم (د ن ه) عن ابى
هريرة وهو حديث ضعيف (اللهم انى اعوذ بك من الشقاق) أى النزاع والخلاف

والتعادي أو العداوة استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لانه يؤدى الى المقاطعة والمهاجرة
(والنفاق) أى النفاق العملى أو التحقيق الذى هو ستر الكفر واطهار الاسلام (وسوء
الاخلاق) استعاذ منه صلى الله عليه وسلم لما يترتب عليه من المفاسد الدينية والدنيوية
وذلك أن صاحبه لا يخرج من ذنب الا وقع فى ذنب (دن) عن ابى هريرة (اللهم انى
اعوذ بك من البرص والجذام) استعاذ منها صلى الله عليه وسلم اظهار
للافتقار وتعليل لامته (ومن سبى الاسقام) أى الاسقام السيئة أى الوديثة كالسل
والاستسقاء وذات الجنب ونص على هذه الثلاثة مع دخولها فى الاسقام لكونها
أبغض شئ الى العرب (حم دن) عن انس (اللهم اجعل بالمدينة ضعف ما جعلت بمكة
من البركة) أى الدنيوية والاخرية (حم ق) عن انس (اللهم رب الناس مذهب
الباس) أى شدة المرض (اشف انت الشافى) أى المداوى من المرض لا غيرك (لا شافى
الا أنت شفاء) شفاء مصدر منصوب باشف ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أى
هو (لا يغادر) بالغين المجمة أى لا يترك وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء
من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر (سقا) بضم فسكون وبفتحتين أى مرضا وقد
استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما فى المرض من كثرة وثوب كما تظافرت الاحاديث
بذلك والجواب أن الدعاء عبادة ولا ينافى الثواب والكفارة لانها يحصلان بأول المرض
والصبر عليه والداعى بين حسنين اما أن يحصل له مقصوده أو يعوّض عنه بجلب نفع
أو دفع ضرر وكل ذلك من فضل الله تعالى (حم ق ٣) عن انس بن مالك (اللهم ربنا
آتنا فى الدنيا حسنة) يعنى الصحة والعفاف والكفاف والتوفيق (وفى الآخرة حسنة)
يعنى الثواب والرجة (وقنا) أى بعفوك ومغفرتك (عذاب النار) أى العذاب الذى
استوجبناه بسوء أعمالنا وقال العلقمى قال شيخ شيوخنا اختلفت عبارات السلف
فى تفسير الحسنة ف قيل هى العلم والعبادة فى الدنيا وقيل الرزق الطيب والعلم النافع وفى
الآخرة الجنة وقيل هى العافية فى الدنيا والآخرة وقيل الزوجة الصالحة وقيل حسنة
الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح وحسنة الآخرة المغفرة والثواب وقيل
حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وقيل من
آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه فى الدنيا حسنة وفى الآخرة
حسنة وتقل الثعلبى عن سلف الصوفية أقوال أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى
حاصلها السلامة فى الدنيا والآخرة واقتصر فى الكشف على ما نقله الثعلبى على أنها
فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة المحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقال الشيخ عماد
الدين بن كثير الحسنة فى الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوى من عافية ودار رغبة
وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هنىء ونساء جميل
الى غير ذلك وأنها كلها مندرجة فى الحسنة فى الدنيا وأما الحسنة فى الآخرة فأعلاها

دخول الجنة وتوابعه من الامن من الفرع الاكبر في العرصات وتيسر الحساب وغير
 ذلك من امور الآخرة وأما الوقاية من عذاب النار فهي تقتضي تيسير أسبابه في الدنيا
 من اجتناب المحارم وترك الشبهات اهـ من الفتح لمخصا قلت وقيل الحسنة في الدنيا
 الصحة والامن والكفاية والولد الصالح والزوجة الصالحة والنصرة على الاعداء وفي
 الآخرة الفوز بالثواب والخلاص من العقاب قال شيخنا الشهاب القسطلاني ومنشأ
 الخلاف كما قال الامام فخر الدين أنه لو قيل آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة الحسنة لكان
 ذلك متناولا لكل المحسنات لكنه نكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة
 فلذلك اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل اللفظ على ما رآه احسن انواع الحسنة
 وهذا بناء منه على ان المفرد المعرف بالالف واللام يعم وقد اختار في المحصول خلافه ثم
 قال فان قيل أليس لو قيل آتانا الحسنة في الدنيا والحسنة في الآخرة لكان متناولا لكل
 الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرا وأجاب بأنه ليس للداعي أن يقول اللهم أعطني كذا
 وكذا بل يجب أن يقول اللهم اعطني ان كان كذا وكذا مصلحة لي وموافقة لقضائك
 وقدرك فأعطني ذلك فلو قال اللهم اعطني الحسنة في الدنيا لكان ذلك جزما وقد بينا أن
 ذلك غير جائز فلماذا ذكره على سبيل التذكير كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي توافي
 قضاءه وقد رده فكان ذلك اقرب الى رعاية الادب قلت وفي كلام الامام نظر فقد قال الله
 تعالى حكاية عن ذكريا رب هب لي من لدنك ذرية طيبة وقال هب لي من لدنك وليا
 يرثني ودعا النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه أنس بقوله اللهم اكثرماله وولده الى غير
 ذلك من الاحاديث (ق) عن انس بن مالك * (اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن)
 قال البيضاوي لما تكلم في تفسير قوله تعالى الذي أذهب عنا الحزن همهم من خوف
 العاقبة او همهم من اجل المعاش او من وسوسة ابليس وغيرها فظاهر كلامه أن الهم
 والحزن مترادفان وقال المناوي الهم يكون في امر يتوقع والحزن فيما وقع فليس العطف
 لاختلاف اللفظين مع اتحاد المعنى (والعجز والكسل) اي القصور عن فعل الشيء الذي
 يجب فعله (والجبن والبخل وضيع الدين) يفتح الضاد المجمة واللام اي ثقله الذي يميل
 صاحبه عن الاستواء (وغلبة الرجال) اي شدة تسلطهم بغير حق قال العلقمي
 واضافته الى الفاعل استعاض من أن تغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس
 والمعاش وقال شيخنا قال التوربشتي كأنه يريد به هيجان النفس من شدة الشبق
 واضافته الى المفعول أي يغلبهم ذلك والى هذا المعنى سبق فهمي ولم أجده فيه نقلا (حم
 قن) عن انس بن مالك * (اللهم احيني مسكينا وأمتني مسكينا واحشرني في زمرة
 المساكين) قال المناوي اراد مسكنة القلب لا المسكنة التي هي نوع من الفقر وقيل
 أراد أن لا يتجاوز الكفاف (عبد بن حميد عن أبي سعيد) الخدوى (طب) والضياء
 المقدسي (عن عبادة بن الصامت) وهو حديث ضعيف * (اللهم اني اعوذ بك من العجز)

اى ترك ما يجب فعله من امر الدارين (والكسل) اى عدم النشاط للعبادة (والجبن
 والبخل والهرم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا) اى الابتلاء مع فقد
 الصبر والرضا (والمات) اى سؤال منكروك كبر مع الحيرة (حمق ٣) عن انس بن مالك
 * (اللهم انى اعوذ بك من عذاب القبر) اى العقوبة فيه (واعوذ بك من عذاب النار
 واعوذ بك من فتنة الحيا والمات واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) استعاذ منه مع أنه
 لا يدركه تعليم الامته (خن) عن ابى هريرة * (اللهم انى اتخذ عندك عهدا ان تخلفنيه
 قائما أنا بشر فأما مؤمن آذيته واشتمته او جلدته اولعته فاجعلها) اى الكلمات المفهمة
 شتما ونحو لعنة (له صلاة وزكاة) اى رجة واكراما وطهارة من الذنوب (وقربة تقربه بها
 اليك يوم القيامة) ولا تعاقبه بها فى العقبي قال المناوى واستشكل هذا بأنه لعن جماعة
 كثيرة منها المصور والعشار ومن ادعى الى غير ابيه والمحمل والسارق وشارب الخمر وآكل
 الربا وغيرهم فيلزم أن يكون لهم رجة وطهور واجيب بأن المراد هنا من لعنه فى حال
 غضبه بدليل ما جاء فى رواية قائما رجل لعنته فى غضبي وفى رواية لمسلم انما أنا بشر أرى كما
 يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فأما الحد دعوت عليه بدعوة ليس هو لها بأهل ان
 تجعلها له طهورا اما من لعنه ممن فعل منيها عنه فلا يدخل فى ذلك فان قيل كيف يدعو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بدعوة على من ليس لها بأهل اجيب بأن المراد بقوله
 ليس لها بأهل عندك فى باطن امره لا على ما يظهر مما يقتضيه حاله وجنانيته حين دعا
 عليه فكأنه يقول من كان فى باطن امره عندك أنه ممن ترضى عنه فاجعل دعوتى عليه
 التى اقتضاها ما ظهر لى من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة وهذا معنى صحيح لا احوالة
 فيه لانه صلى الله عليه وسلم كان متعبدا بالظاهر وحساب الناس فى البواطن على الله
 (ق) عن ابى هريرة * (اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهرم
 وعذاب القبر وفتنة الدجال) استعاذ منها لانها اعظم الفتن (اللهم آت) اى اعط (نفسى
 تقواها) اى تحرزها عن متابعة الهوى وارتكاب الفجور والقوا حش (وزكها انت خير
 من زكها) اى طهرها من الاقوال والافعال والاخلاق الذميمة ولقطة خير ليست
 للتفضيل بل المعنى لا مركى لها الا انت كما قال (انت وليها ومولاها) اى متولى امرها
 ومالكها (اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع) اى لعدم العمل به (ومن قلب لا يخشع
 ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها) قال المناوى وفى قرنه بين الاستعاذة من
 علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع رمز الى أن العلم النافع ما ورث الخشوع (حم) وعبد بن
 حميد (من) عن زيد بن ارقم * (اللهم اغفر لى خطيئتي) اى ذنبي (وجهلى) اى ما لم اعلمه
 (واسرافى فى امرى) اى مجاوزتى الحد فى كل شئ (وما انت اعلم به منى) اى مما علمته وما لم
 اعلمه (اللهم اغفر لى خطاى وعمدى) هما متقاربان (وهزلى وجدى) بكسر الجيم وهو ضد
 الهزل (وكل ذلك عندى) اى موجودا وممكن اى انما تصف بهذه الاشياء فاغفرها لى

قال صلى الله عليه وسلم تواضعوا وضموا أنفسكم وتعلموا لأمته قال العلقمي أو عذ فوات
 السكال وترك الأولى ذنوبا (اللهم اغفر لي ما قدمت) أي قبل هذا الوقت (وما
 أخرت) عنه (وما أسررت وما أعلنت) أي أخفيت وأظهرت أو ما حدثت به نفسي
 وما تحرك به لساني (أنت المقدم) بعض العباد اليك بالتوفيق لماترضاه (وأنت المؤخر)
 بخذلان بعضهم عن التوفيق (وأنت على كل شيء قدير) أي أنت الفعال لكل ما تشاء
 وقدير فعيل بمعنى فاعل (ق) عن أبي موسى الاشعري (اللهم أنت خلقت نفسي
 وأنت توفاها) أي تتوفاه (للكماتة ومحياها) أي أنت المالك لأحيائها ولا ماتتها
 أي وقت شئت لا مالك لها غيرك (إن أحييتها فاحفظها) أي صنها عن الوقوع فيما
 لا يرضيك (وإن أمتها فاعف عنها) أي ذنوبها فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (اللهم إني
 أسألك العافية) أي أطلب منك السلامة في الدين من الافتتان وكيد الشيطان
 والدنيا من الآلام والاسقام (م) عن ابن عمر بن الخطاب (ألبان البقر شفاء) أي
 من الأمراض السوداء ويطعمه والغنم والوسواس (وسمنها دواء) قال المناوي فإنه ترياق
 السموم المشروية وإنما كان كذلك لأنها ترم من كل الشجر كما جاء في الخبر فتأكل الضار
 والنافع فأنصرف الضار إلى مجها والنافع إلى لبنها قال العلقمي وأجودها يكون محين
 يحلب وأجوده ما اشتد بياضه وطاب ريحه ولذ طعمه وحلب من حيوان فتي صحيح
 معتدل اللحم محمود المرعى والمنزرب وهو محمود يولد ما جسد أو يربط بالبدن اليابس
 ويغذ وغذاء حسنا وإذا شرب مع العسل أنقى القروح الباطنة من الإخلاط المعفنة
 وشربه مع السكر يحسن اللون جدا والحليب يتدارك ضرر الجعاع ويوافق الصدر
 والرتة جيد لأصحاب السل ولبن البقر يغذ والبدن وينعشه ويطلق الباطن باعتدال
 وهو من أعدل الألبان وأفضلها لبن لبن الضأن ولبن المعز في الرقة والدم والأكثار
 من اللبن يضر باللسان واللثة ولذلك ينبغي أن يتمضمض بعده بالماء وفي الصحيحين أن
 النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض وقال إن له دسما ولبن الضأن
 أغلظ الألبان وأرطبها يولد فضولا بالغمية ويحدث في الجلد بيضا إذا دمن استعمله
 ولذلك ينبغي أن يشرب هذا اللبن بالماء ليُدفع ضرره عن البدن قال شيخنا وأخرج ابن
 عساکر عن قطرب بن عبد الله أنه قال رايت عبد الله بن الزبير وهو يواصل من الجمعة إلى
 الجمعة فإذا كان عند افطاره دعا بقعب من سمن ثم يأمر بلبن فيحلب عليه ثم يدعو بشيء
 من صبر فيذره عليه فاما اللبن فيعصمه وأما السمن فيقطع عنه العطش وأما الصبر
 فيفتق أمعاءه اه ثم قال السمن حار رطب في الأولى منضج محلل يلين الحلق والصدر
 وينضج فضلاته وخصوصا بالعسل واللوز وهو ترياق السموم المشروية قاله في الموجز
 وقال ابن القيم ذكر جالينوس أنه أبرأه من الأورام الحادثة في الأذن وفي الأرنبة وأما
 سمن البقر والمعز فإنه إذا شرب ينفع من شرب السم القاتل ومن لدغ الحيات والعقارب

اه وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة ومشو با الماء اخرى وله نفع
 عظيم في حفظ الصحة وترطيب البدن وري الكبد ولا سيما اللبن الذي ترعى دوابه الشجر
 والقيصوم والخزامى وما أشبهها فان لبنها غذاء مع الاغذية وشراب مع الاشربة
 ودواء مع الادوية (وحمومها داء) اى مضره بالبدن جالبة للسوداء عسر الهضم اه قال
 بعضهم ومحل ضرر حمومها اذ لم تكن سميكة اما السمين منها فلا ضرر فيه (طب) عن
 مليكة بالتصغير (بنت عمرو) (البس الخشن الضيق) اى من الثياب (حتى لا يجد
 الغز) اى الكبر والترفع على الناس (والفخر) اى ادعاء العظم والكبر والشرف (فيك
 مساعا) اى مدخلا فالمعنى اذ البس الخشن الضيق زال عنه الكبر وادعاء العظم لان
 هذه اللبسة تؤذن بكسر النفس وانخفاضها ذاهوا الغالب من حال المؤمن قال المناوى
 ومن ثم قال بعض اكابر السلف كما نقله الغزالي من ررق ثوبه رقة دينه فلا تكن ممن قيل
 فيه ثوب رقيق نظيف وجسم خبيث لكن لا يبالغ في ذلك فان الله يحب ان يرى اثر
 نعمته على عبده حسنا كما مر (ابن منده) الحافظ ابو القاسم (عن انيس) بالتصغير
 ابن الضحاك (البسوا الثياب البيض) قال المناوى اى آثروا ندى بالملبوس الابيض
 على غيره من نحو ثوب وعمامة وازار (فانها اطهر) اى لانها تحكى ما يصيبها من النجس
 عينا واثرها (واطيب) لذلالتها على التواضع والتخشع وعدم الكبر والعجب (وكنفوا فيها
 موتاكم) اى ندمامو كذا ويكره التكفين فى غير ابيض (حمى ن هـ) عن سمرة قال
 الترمذى حسن صحيح والحاكم صحيح واقروه (التمس ولو خاتما من حديد) اى التمس
 شيئا يجعله صدقا كانه قال التمس شيئا على كل حال وان قل فيست ان لا يعقد نكاح
 الا بصداق ويجوز بأقل مما قول قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن سهل قال جاءت
 امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انى وهبت من نفسي اى وهبت نفسي لك
 يا رسول الله فمن زائدة فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة فقال
 هل عندك من شئ تصدقها قال ما عندى الا ازارى فقال ان اعطيتها اياه جلست
 لا ازال لك فالتمس شيئا قال ما اجد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال
 امعك شئ من القرآن قال نعم سورة كذا وسورة كذا وسورة سمها فقال قد زوجنا كها
 بمنا معك من القرآن اى بتعليمها اياه (حمى ق د) عن سهل بن سعد (التمسوا البخار قبل
 الدار) اى قبل شرائها اوسكنها باجرة اى اطلبوا احسن سيرته واجموا عنها (والرفيق
 قبل الطريق) اى اعد لسفرك رفيقا قبل الشروع فيه (طب عن رافع بن خديج) بفتح
 الحاء المعجمة وكسر الدال وهو حديث ضعيف (التمسوا الخير) اى اطلبوه (عند
 حسان الوجوه) اى حال طلب الحاجة قرب حسن الوجه ذميمة عند الطلب وعكسه
 (طب) عن ابى خصيصة باسناد ضعيف (التمسوا الرزق بالنكاح) اى التزوج فانه
 جالب للبركة جاز للرزق اذا صلحت النية (فر) عن ابن عباس ويؤخذ من كلام

المنأوى أنه حديث حسن لغيره (التمسوا الساعة التي ترجى) أي ترجى استجابة الدعاء فيها (في يوم الجمعة) وفي نسخة من بدل في (بعد العصر إلى غيبوبة الشمس) قال العلقي قال شيخنا احتلف العلماء من الصحابة والتابعين وغيرهم على أن هذه الساعة باقية أو رفعت وعلى الأول هل هي في كل جمعة أو جمعة واحدة من كل سنة وعلى الأول هل هي في وقت من اليوم معين أو ميمم وعلى التعيين هل تستوعب الوقت أو تبهم فيه وعلى الأبهام ما ابتدأه وما انتهأه وعلى كل ذلك هل تستمر أو تنتقل وعلى الانتقال هل تستغرق الوقت أو بعضه وحاصل الأقوال فيها خمسة وأربعون قولاً وأقرب ما قيل في تعيينها أقوال أحدها عند أذان الفجر الثاني من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس الثالث أول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة الثالثة من النهار الخامس عند الزوال السادس عند أذان صلاة الجمعة السابع من الزوال إلى خروج الإمام الثامن منه إلى إتمامه بالصلاة التاسع منه إلى غروب الشمس العاشر ما بين خروج الإمام إلى أن تقام الصلاة الحادي عشر ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تنقضي الصلاة وهو الثابت في مسلم عن أبي موسى مرفوعاً الثاني عشر ما بين أول الخطبة والفراغ منها الثالث عشر عند الجلوس بين الخطبتين الرابع عشر عند نزول الإمام من المنبر الخامس عشر عند إقامة الصلاة السادس عشر من إقامة الصلاة إلى تمامها وهو الوارد في الترمذي مرفوعاً السابع عشر هي الساعة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيها الجمعة الثامن عشر من صلاة العصر إلى غروب الشمس التاسع عشر في صلاة العصر العشرون بعد العصر إلى آخر وقت الاختيار الحادي والعشرون من حين تصفر الشمس إلى أن تغيب الثاني والعشرون آخر ساعة بعد العصر أخرجه أبو داود الحاكم عن جابر مرفوعاً وأصحاب السنن عن عبد الله بن سلام الثالث والعشرون إذا تدلى نصف الشمس للغروب أخرجه البيهقي وغيره عن فاطمة مرفوعاً فهذه خلاصة الأقوال فيها وأبقها يرجع إليها وأرجح هذه الأقوال الحادي عشر والثاني والعشرون قال المحب الطبري أصح الأحاديث فيها حديث أبي موسى وأشهر الأقوال فيها قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداها إما ضعيف الإسناد أو موقوف استند قائله إلى اجتماع وتوقيف ثم اختلف السلف في أي القولين المذكورين أرجح فرجح كلا مرجحون فمن رجع الأول البيهقي والقرطبي وابن العربي وقال المنأوى أنه الصحيح والصواب يرجح الثاني أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وابن عبد البر والطبري وشي وابن الزمكاكي من الشافعية اهـ (ت) عن أنس وإسناده ضعيف (التمسوا ليلة القدر) أي القضاء والحكم بالأمور (في أربع وعشرين) أي في ليلة أربع وعشرين من شهر رمضان قال المنأوى وهذا مذهب ابن عباس والحسن (محمد بن نصر في) كتاب (الصلاة عن ابن عباس) (التمسوا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين)

قال المناوي وبهذا أخذ الاكثر وهو اختيار الصوفية (طب) عن معاوية واسناده صحيح * (المسوا ليلة القدر آخر ليلة من رمضان) قال المناوي اي ليلة تسع وعشرين لا ليلة السبع (ابن نصر عن معاوية) بن سفيان وهو حديث ضعيف * (أحمدوا) اي شقوا في جانب القبر القبلي من اسفله قد رما يوضع فيه الميت ويوسع اللحد بدايته أكد ذلك عند رأسه ورجليه قال في النهاية يقال لمحمد وأحمدت وقال في المصباح ومحمدت اللحد ليت لمحمد من باب نفع وأحمدته له الحمد احقرته ومحمدت الميت وأحمدته جعلته في اللحد (ولا تشقوا) اي لا تحفروا في وسطه وتبنوا جانبيه وتسقفوه من فوقه (فإن اللحد لنسا والشق لغيرنا) اي هو اختيار من قبلنا من الامم فاللحد افضل من الشق والنهي للتمزيه هذا ان كانت الارض صلبة فان كانت رخوة وهي التي تهازل ولا تماسك فالشق افضل من اللحد (حم) عن جرير * (أحمد لا دم) بالنسبة للفعول اي عمل له لمحمد وضع فيه بعد موته (وغسل بالماء وتراقت الملائكة) اي من حضر منهم اي قال بعضهم لبعض (هذه سنة ولد آدم من بعده) فكل من مات منهم يفعل به ذلك وقولهم ذلك يحتمل انهم رأوه في اللوح المحفوظ او في صحفهم او باجتهاد (ابن عساكر عن ابي بن كعب) * (أحقوا القرائض) اي الانصباء المقدرة في كتاب الله تعالى (بأهلها) اي مستحقها بالنص (فما بقي فهو لاولي) اي فهو لا قرب (رجل ذكر) قال العلقمي قال شيخنا زكريا قال النووي (فائدة) وصف رجل بدكر في خبر أحقوا للتنبيه على سبب استحقاقه وهي الذكورة التي هي سبب العصوبة والترحيل في الارث ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين قال والاولي هو الاقرب لانه لو كان المراد به الاحق لمخلا عن الفائدة لانا لا ندري من هو الاحق واحسن من ذلك ما قاله جماعة انه لما كان الرجل يطلق في مقابلة المرأة وفي مقابلة الصبي جاءت الصفة لبيان أنه في مقابلة المرأة وهذا كما قال علماء المعاني في مثل وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه أن اسم الجنس يحتمل الفردية والجنس معا وبالصفة يعلم المراد فلما وصفت الدابة والطائر في الارض ويطير بجناحيه علم أن المراد الجنس لا الفرد اه قال المناوي فائده الاحتراز عن الخشني فانه لا يجعل عصبة ولا صاحب فرض بل يعطى أقل النصيبين (محم قن) عن ابن عباس * (الزم بيتك) بفتح الزاي من لزم اي محل سكنك قال المناوي قاله لرجل استعماله على عمل فقال له خرتي والمراد بلزومه التنزه عن نحو الا مارة وايشار الانجاع بالعزلة قال ابن دينار لراهب عظمي فقال ان استطعت أن تجعل بينك وبين الناس سورا من حديد فافعل قال الغزالي وكل من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان تقيا الا ان ترك المداينة ولم تأخذه في الله لومة لائم وبه احتج من ذهب الى ان العزلة افضل من المخالطة (طب) عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف * (الزم تعليمك قدميك) بفتح الهمزة وسكون اللام وكسر الزاي من الزم تعليمك الصلاة فيهما اذا كانتا طاهرتين (فان خلعتهما

فاجعلها بين رجلين ولا تجعلها عن يمينك ولا عن يسار صاحبك ولا وراءك فتؤذى
 من خلعتك فان فعل ذلك بقصد الاضرار ثم اوبلا قصد خالف الادب وفي هذا الحديث
 باب من الادب وهو ان تصان ميسا من الانسان عن كل شئ مما يكون محلا للاذى (هـ)
 عن ابى هريرة باسناد ضعيف (الزموا هذا الدعاء) أى داوموا عليه (اللهم انى
 اسألك باسمك الاعظم ورضوانك الا كبر فانه اسم من اسماء الله) أى من اسمائه انى
 اذا سئل بها أعطى وادعى بها أجاب (البغوى) وابن قانع (طب) عن حمزة بن عبد
 المطلب بن هاشم وهو حديث حسن (الزموا الجهاد) أى محاربة الكفار لاعلاء
 كلمة الجبار (تصحبوا) أى تصحبواكم (وتستغنوا) أى بما يفتح عليكم من الفنى والغنىمة
 (عد) عن ابى هريرة واسناده ضعيف (الظوا بياذا الجلال والاكرام) بظاء معجمة
 مشددة وفي رواية بحاء مهملة أى الزموا قولكم ذلك فى دعائكم وقد ذهب بعضهم الى
 انه هو اسم الله الاعظم (ت) عن انس (حمنك) عن ربيعة بن عامر قال الترمذى
 حسن غريب وصححه الحاكم (اللق عنك شعر الكفر) أى ازاله بجملى او غيره كقص ونورة
 والحق افضل وهو شامل لشعر الرأس وغيره ما عدا اللحية فيما يظهر وقيس به قلم ظفر
 وغسل توب (ثم اختتن) وفي نسخة واختتن بالواو بدل ثم أى وجوباً بان امن الهلاك
 والخطاب وقع لرجل ومثله المرأة فى الختان لافى ازالة شعر الراس لانه مثله فى حقها قال
 العلقمى وسببه كما فى ابى داود عن عثيمين بن كليب عن ابيه عن جده انه جاء النبى صلى
 الله عليه وسلم فقال قد اسلمت فقال له النبى صلى الله عليه وسلم الق عنك شعر الكفر
 ثم اختتن (حم د) عن ابن كليب بالنون من البتوة لا بالثناة المختمة من الابدوة
 وفي نسخة شرح عليها المناوى عن عثيمين بن كليب وعثيمين بضم العين المهملة ثم ثناء مثله
 تصغير عثمان قال ابن القطان هو عثيمين بن كليب والصحابى هو كليب وانما
 نسب عثيمين فى الاسناد الى جده قال المناوى وفيه انقطاع وضعف (ألم) بالبناء
 ليقول (اسمعيل هذا اللسان العربى الهاما) قال العلقمى قلت يعارضه ما فى
 البخارى فى نزول ام اسماعيل بمكة وفيه فمتر بهم رفقة من جرهم وفيه وتعلم العربية
 منهم قال فى الفتح فيه اشعار بان لسان امه وأبيه لم يكن عربيا اه وأجاب المناوى بأنه
 ألم الزيادة فى بيانه بعد ما تعلم أصل العربية من جرهم ولم يكن لسان أبويه (ك هب)
 عن جابر قال الحاكم على شرط مسلم واعترض (الهاوا) قال العلقمى بضم الهمزة والهاء
 وسكون اللام بينهما أى العبوا فيما لا حرج فيه فقوله (والعبوا) عطف تفسيرا والامر
 للإباحة (فانى اكره ان يرى) بالبناء للفعول (فى دينكم غلظة) أى شدة (هب) عن
 المطلب بن عبد الله وفيه انقطاع وضعف (الىك اتهمت الامانى يا صاحب العافية)
 قال المناوى جمع امنية أى اتهمت اليك فلا يسأل غيرك اه قال المراد ان الذى يعطى
 العافية هو الله سبحانه وتعالى فلا تطلب من غيره (طس هب) عن ابى هريرة واسناد

الطبراني حسن (أما ان ربك يجب المدح) بفتح همزة أما وخفة ميمها وبكسر همزة ان جعلت أما بمعنى حقاً وبفتحها ان جعلت افتتاحية وفي رواية الحمد بدل المدح أى يجب أن يمدح كما يئنه خبر ان الله يجب أن يمدح وذا قاله للاسود بن سريع لما قال له مدحت ربي بمحمد (حم خذك) عن الاسود بن سريع وأحد أسانيد احمد رجاله رجال الصحيح (أما ان كل بناء) أى من القصور المشيدة والحصون المانعة والغرف المرتفعة والعقود المحكمة التي تتخذ للترفه ووصول الاهوية الى المنازل بها (وبال على صاحبه) أى سوء عقاب وطول عذاب في الآخرة لانه انما ينبغي كذلك رجاء التمكن في الدنيا وتمني الخلود فيه مع ما فيه من الله وعن ذكر الله والتفاخر (الامالا) أى مالا بدمنه لنحو وقاية حر وبرد وستر عيال ودفع لص (الامالا) قد يحتمل أن المراد الامالا يخلو عن قصد قرينة كوقف (د) عن انس ورجاله موثقون (أما ان كل بناء فهو وبال على صاحبه يوم القيامة الاما كان في مسجد أو اواو) أى او كان في مدرسة ورباط وخان مسجل أو وقف أو مالا بدمنه وما عداه مذموم (حمه) عن انس (أما انك) أيها الرجل الذي لدغته العقرب (لو قلت حين امسيت) أى دخلت في المساء (اعوذ بكلمات الله التامات) في رواية كلمة بالافراد أى التي لا تنقص فيها ولا عيب (من شر ما خلق) أى من شر خلقه وشرهم ما يفعله المكلفون من المعاصي والآثام ومضارة بعضهم بعضاً من ظلم وبغى وقتل وضرب وشتم وغير ذلك وما يفعله غير المكلفين من الاكل والنهش واللدغ والعص كالسباع والحشرات (لم تضرك) أى لم تلدغك كما هو ظاهر ما في العلقي فانه قال قال القرطبي هذا قول الصادق الذي علمنا صدقه دليلاً وتجربة وإني منذ سمعت هذا الخبر علمت عليه ولم يضرنى شيء الى أن تركته فلدغتنى عقرب بالمهدية لئلا فتذكرت في نفسي فاذا بى قد نسيت أن أتعوذ بكلمات الله وقال المناوى لم تضرك بأن يحال بينك وبين كمال تأثيرها بحسب كمال التعوذ وقوته وضعفه (مد) عن ابى هريرة (أما انه لو قال حين امسى اعوذ بكلمات الله) أى القرآن (التامات) أى التي لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدخل كلام الناس وقيل هى النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ منه (من شر ما خلق ما ضربه لدغ عقرب حتى يصيح) وسلبه كافي ابن ماجه عن ابى هريرة قال لدغت عقرب رجلاً فلم ينم ليلة فقام فقال أما انه قد كره (ه) عن ابى هريرة (أما ان العريف) أى القيم على قوم ليس وسوسهم ويحفظ امورهم ويتعرف الامير منه احوالهم (يدفع في النار دفعاً) أى تدفعه الزبانية في نار جهنم اذا لم يقم بالحق الواجب عليه والقصد التنفير من الرياسة والتباعد عنها اما يمكن لخطرها وسمى العريف عريفاً لكونه يتعرف امورهم حتى يعرف بها من فوقه عنده الاحتياج وهو فاعيل بمعنى فاعل والعرافة عمله (طب) عن يزيد بن سيف (أما بانغمك) أيها القوم الذين وسموا جباراً في وجهه (انى لعنت من وسم البهيمية في وجهها) أى دعوت على

من كراهي وجهها بالاطرد والابعاد عن الرجة فكيف فعلتم ذلك وسببه كما في ابى داود
عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بحمار وقد وسم في وجهه فقال أما قد كره
قال المنساوى وقرنه باللعن يدل على كونه كبيرة أى اذا كان لغير حاجة امامها كوسم
ابل الصدقة فيجوز للاتباع (او ضربها في وجهها) اى ولعنتم من ضربها في وجهها اقال
التنويرى الضرب في الوجه منهى عنه في كل حيوان محترم من الادمى والحجر والخنبل
والابل والبغال والغنم وغيرها الكنه في الادمى أشد لانه يجمع الخحاسن مع أنه لطيف
يظهر فيه أثر الضرب وربما شانه وربما أذى بعض الحواس (د) عن جابر بن عبد الله
(أما ترضى) يا عمر (أن تكون لهم الدنيا) أى نعيمها والتمتع بزهرتها ولذتها ونعيم الدنيا
وان اعطى لبعضنا الله اعطيه ليس يستعين به على أمور الآخرة فهو من الآخرة وفى
رواية لها بديل لهم اى أراد كسرى وقيصر (ولما الآخرة) اى أيها الانبياء أو المؤمنون
وسببه أن عمر بن الخطاب رأى النبي صلى الله عليه وسلم على حصير أثر في جنبه وتحت
رأسه وسادة من آدم وحشوها ليف فبكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك
فقال كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا وقد كره
(قه) عن عمر (أما ترضى احدا كن) أيها النساء اى نساء هذه الامة (انها اذا كانت
حاملًا من زوجها وهو عتقها راض) بأن تكون مطيعة له فيما يحل ومثلها الامة المؤمنة
الحاملة من سيدها (ان لها) بأن لها مدة جلها (مثل اجر الصائم القائم في سبيل الله)
اى في الجهاد (واذا اصابها الطلق لم يعلم اهل السماء والارض) اى من انس وجن وملاك
(ما اخفى لها من قرعة اعين) اى مما تقربه عينها (فاذا وضعت لم يخرج من لبنها جرعة)
بضم فسكون (ولم يمض) اى الولد (من ثديها مصة) بنصب مصة وبناء يمض للفاعل كما
هو ظاهر شرح المناوى ويجوز بناؤه للفعل (الا كان لها بكل جرعة وبكل مصة حسنة
فان اسمها ليلة كان لها مثل اجر سبعين رتبة تعتقهم في سبيل الله) قال المنساوى
والمراد بالسبعين التكثير ومثل الزوجة الامة المؤمنة الحامل من سيدها (سلامة)
اى يا سلامة وهى حاضنة ولده ابراهيم (تدوين) اى تعلمين (من اعنى بهذا) اى بهذا
المجزء الموعود المبشر به (المتنعات) يجوز رفعه ونصبه اى اعنى او هن المتنعات
(الصالحات المطيعات لازواجهن اللائى لا يكفرن العشير) اى الزوج اى لا يغطين
احسانه اليهن ولا يجحدن افضاله عليهن وهذا قاله لما قالت تبشر الرجال بكل خير ولا
تبشر النساء (الحسن بن سفيان (طس) وابن عساكر عن سلامة حاضنة السيد
ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف (اما كان يجدها ما يسكن)
بضم المثناة التحتية وكسر الكاف المشددة (به راسه) اى شعر راسه اى يضمه ويلينه
بتمخويز فيه استحباب تنظيف شعر الراس بالغسل والترجيل بالزيت ونحوه وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غسما ويأمر به وقال من كان له

شعر فليكرمهم (أما كان يحذر هذا ماء يغسل به ثيابه) قال العلقمي ماء بالمد والتدوين وفيه طاب النظافة من الاوساخ الظاهرة على الثوب والبدن قال الشافعي رضي الله عنه من غسل ثوبه قل هم فيه وفيه الا امر بغسل الثوب ولو بماء فقط اه وظاهر كلام المناوي أن ما موصولة فانه قال من مخصوص بكون قال والاستغفار انكارى اى كيف لا يتنظف مع امكان تحصيل الدهن والصابون والنظافة لا تنافي النهى عن التزين فى الملبس والامر بلبس الخشن ومدح الشعث الغبر كما مروى أتى اه (حم د حب ك) عن جابر واسناده جيد (أما) قال العلقمي حرف استفتاح مركب من حرف نفي وهمزة استغفار المتوابع (يخشى) اى يخاف (احكم اذا رفع رأسه قبل الامام أن يجعل الله رأسه رأس جبار) وفي رواية كلب بدل جبار (او يجعل الله صورته صورة جبار) وفي رواية لمسلم وجه جبار وأول الشك من الراوى أو غيره وروى يحول بدل يجعل فى الموضعين ويحول فى الاولى ويجعل فى الثانية وخص الرأس والوجه بذلك لان به وقعت الجناية والسنخ حقيقة بناء على ما عليه الاكثر من وقوع السنخ بهذه الامة او هو مجاز عن البلادة الموصوف بها الجبار أو أنه يستحق ذلك ولا يلزم من الوعيد الوقوع وفيه ان ذلك حرام وبه قال الشافعي (ق ٤) عن ابى هريرة (أما يخشى احكم اذا رفع رأسه فى الصلاة) اى قبل امامه (ان لا يرجع اليه بصره) اى بأن يهيم ثم لا يعود اليه بصره بعد ذلك (حمه) عن جابر بن سمرة (أما والله انى لا مين فى السماء وأمين فى الارض) اى فى تقس الامر وعند كل عالم بحالى قدم السماء لعالوها ورمز الى أن شهرته بذلك فى الملا الا على اظهر وقد كان يدعى فى الجاهلية بالامين قال ابو رافع ارسلنى النبي صلى الله عليه وسلم الى يهودى اقترض له دقية فقال لا ابرهن فأخبرته فذكره (طب) عن ابى رافع (أما علمت أن الاسلام يهدم ما كان قبله) اى من الكفر والمعاصى اى يسقطه ويمحو أثره والمخاطب للمعروب العاص حين جاء ليبيع النبي صلى الله عليه وسلم بشرط المغفرة (وأن الهجرة) اى الانتقال من ارض الكفر الى بلاد الاسلام (تهدم ما كان قبلها) اى من الخطايا المتعلقة بحق الحق لا الخلق (وان الحج يهدم ما كان قبله) قال المناوى المحكم فيه كالذى قبله لكن جاء فى خبر انه يكفر حتى التبعات واخذه جمع (م) عن عمرو بن العاص (أما انكم) ايها الناس الذين قعدتم عن مصلانا تضحكون قال العلقمي وسببه كما فى الترمذى عن ابى سعيد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فقرأ انا سأكافهم يكثرون فقال اما فذكره قال فى النهاية المكشور ظهور الاسنان للضحك وكاشره اذا ضحك فى وجهه وبأسطه (لوا اكثرتم ذكرها ذم الذات) بالذال المعجمة (لشغلكم عما رى) اى من الضحك (الموت) بالجر عطف بيان وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وبالنصب على تقدير اعنى (فأكثر واكثر ذم الذات لموت فانه) اى الشان (لم يأت على التعبير يوم الاتكلم فيه) اى بلسان الحال او بلسان القال والذى خلق الكلام فى لسان الانسان قادر على خلقه

في الجهاد فلا ينضم منه سماعنا له (فيقول انابت العربية انابت الوحدة) اى ساكنى يصير
 غريباً وحيداً (وانابت التراب وانابت الدود) قال المناوى فمن ضمته اكله التراب
 والدود الا من استثنى ممن نص عليه أنه لا يلى ولا يدود في قبره فالمراد من شأنه ذلك
 (فاذا دفن العبد المؤمن) اى المطيع (قال له القبر مرحبا واهلا) اى وجدت مكانا رحبا
 ووجدت اهلا من العمل الصالح فلا ينافى ما مر (أما ان كنت لا حب من عيشى على ظهر
 الارض الى) وفى نسخة ظهري بدل الارض اى لكونك مطيعا لربك وامام بالتخفيف
 وأن بالفتح والكسر (فاذا وليتك اليوم) اى استوليت عليك (وصرت الى) (والاولا تنقيد
 الترتيب اى صرت الى ووليتك) (فسترى صنيعي بك) اى فاني محسنه جدا اقال المناوى
 وقضية السنين أن ذلك يتأخر عن الدفن زمنا (فيتسع له مذبصرة) اى بقدر ما يمتد اليه
 بصره ولا ينافى رواية سبعين ذراعا لان المراد بها التكثير لا التحديد (ويفتح له باب الى
 الجنة) اى يفتح له الملائكة باذن الله تعالى أو يفتح بنفسه بأمره تعالى فينظر الميت
 الى نعيمها وحوورها فيأنس ويزول عنه كرب الغربة والوحدة (واذا دفن العبد الفاسق)
 اى المؤمن الفاسق (أو الكافر) اى بأى نوع من انواع الكفر (قال له القبر لا مرحبا ولا
 أهلا أما ان كنت لا بغض من عيشى على ظهر الارض الى) وفى نسخة ظهري بدل الارض
 (فاذا وليتك اليوم وصرت الى فسترى صنيعي) وفى نسخة صنيعي (بك فيلتئم) اى ينضم
 عليه (حتى يلتقي عليه) بشدة وعنف (وتختلف أضلاعه) من شدة الضمة (ويقبض
 الله له سبعين تينا) اى ثعبانا (لوان واحد ا منها تنفخ في الارض) اى على ظهرها بين
 الناس (ما انبت شيئا ما بقيت الدنيا) اى مدة بقائها (فينهشنه) قال المناوى بشين
 معجمة وقد تهمل (وينهشنه) بكسر الدال المهملة اى يجرحنه (حتى يقضى به الى
 الحساب) اى حتى يصل الى يوم الحساب وهو يوم القيامة (انما القبر روضة من رياض
 الجنة) قال العلامة قال شيخنا قال القرطبي هذا محمول عندنا على الحقيقة لا المجاز وأن
 القبر يملأ على المؤمن خضرا وهو العشب من النبات وقد عينه ابن عمرو في حديثه أنه
 الریحان وذو ذهب بعض العلماء الى جملة على المجاز وأن المراد خفة السؤال على المؤمن
 وسهولته عليه وأمنه وطيب عيشه وراحته وسعته عليه بحيث يرى مذبصرة كما يقال
 فلان في الجنة اذا كان في رغد من العيش وسلامة وكذا ضده قال القرطبي والاول اصح
 اه كلام شيخنا قلت ولا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز فقد ورد في الآثار ما يشهد
 لذلك (او حفرة من حفر النار) حقيقة او مجازا قال المناوى وفيه ان المؤمن الكامل
 لا يضغط في قبره ولكن في حديث آخر خلافه وان عذاب القبر يكون للكافر ايضا وان
 عذاب البرزخ غير منقطع وفي كثير من الاخبار والاثار ما يدل على انقطاعه وقد يصح
 باختلاف ذلك باختلاف الاموات (ت) عن ابي سعيد الخدري وحسنه (أما)
 بالتشديد وكذا ما بعده (أنا فلا اكل متكئا) اى معتمدا على وطاء تحت او ماثلا الى

إليه الرد قال المناوي بنصب الولد على المفعولية أي جذب السبق الولد إلى الرجل
 (وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع إليها) أي جذب السبق إليها وسببه كما في البخاري
 عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله
 عن أشياء فقال اني سأئك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي ما أول أشرط الساعة وما أول
 طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد يشرع إلى أبيه أو أمه فاجابه فأسلم (حم خ ن) عن
 أنس بن مالك (أما صلاة الرجل في بيته فنور فتوروا بها) (بيوتكم) قال القرطبي
 معناه ان الصلاة اذا فعلت بشروطها الصحيحة والمكاملة نورت القلب بحيث تشرق فيه
 أنوار المعارف والمكاشفات حتى ينتهي أمر من يراعيها حق رعايتها أن يقول وجعلت
 قرة عيني في الصلاة وأيضا فانها تتوربين يدي مراعيها يوم القيامة في تلك الظلم وتتور
 وجه المصلي يوم القيامة فيكون ذا غرة وتحجبل كما في حديث أمي يدعون يوم القيامة
 غرا محجلين من آثار الوضوء وقال النووي انها تمتنع عن المعاصي وتتهين عن الفحشاء
 والمنكر وتهدى إلى الصواب كما أن النور يستضاء به و قيل معناه أنها تكون نوراً ظاهراً
 على وجهه يوم القيامة وتكون في الدنيا كذلك بخلاف من لم يصل (حم م) عن عمر بن
 الخطاب وهو حديث حسن (أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احدا) لعظم هولها
 وشدة روعها (عند الميزان) اذا نصب لوزن الاعمال قال المناوي وهي واحدة ذات
 لسان وكفتين وكفة الحسنات من نور وكفة السيئات من ظلمة (حتى يعلم الانسان
 أخفى ميزانه) بمثناة تحتية وخاء معجمة فيكون من الهالكين (ام يثقل) فيكون من
 الناجين (وعند الكتاب) أي صحف الاعمال (حين يقال هاؤم) اسم فعل بمعنى خذوا
 (اقرأوا كتابه) تنازعه هاؤم وقرأوا فهو مفعول اقرؤا لانه أقرب العامين ولانه لو كان
 مفعول هاؤم لثقل اقرؤه اذا لاولى اضماره حيث أمكن أي يقوله ذلك الناجي بجماعة
 لما يحصل له من السرور كما يفيد كلام المحلى في تفسيره والظاهر أن قوله حين يقال
 هاؤم اقرؤا كتابه معترض بين قوله وعند الكتاب وقوله (حتى يعلم أين يقع كتابه) أي
 عينه ام في شماله أم من وراء ظهره) وناصب حين مقدراى فينسر حين يقال هذا ما ظهر
 فلست أتم قال العلقمي قال ابن السائب تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وظاهر
 الحديث أن من يؤتى كتابه بشماله على قسمين أحدهما يؤتى كتابه بشماله لا من وراء ظهره
 والثاني بشماله من وراء ظهره ذكره ابن رسلان قلت ويحتمل أن يقال ان العاصي المؤمن
 يعطى كتابه بشماله والكافر من وراء ظهره ويشهد له الآية حيث ذكر اليمين ووراء الظهر
 (وعند الصراط اذا وضع بين ظهراني جهنم) قال المناوي بفتح الطاء أي على ظهرها أي وسطها
 كما جسر فزيدت الالف والنون للبالغة والياء لصحة دخول بين على متعدّد وقيل لفظ
 ظهراني مقبم (حافناه) أي الصراط (كلاليب كثيرة) أي هانفسها كلاليب وهو أبلغ
 من كونها فيها (وحسك كثير) جمع حسكة وهي شوكة صلبة معروفة وقيل نبات

ذو شرك يتخذ مثله من حديد وقيل شوكة يسمى شوكة السعدان وهو نبت ذو شوكة جيد
 مرعى الابل تسمي عليه (يحبس الله بها من يشاء من خلقه) اي يعوقه عن المرور يليه
 في النار (حتى يعلم أين هو أم لا) قال العلقمي سيبه كافي ابي داود عن عائشة انها ذكرت
 النار فبكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قالت ذكرت النار فبكت
 فهل تذكرن أهليكم يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما فذكره قولها
 ذكرت النار أي ما يحصل من شدة رؤيتها والعرض عليها والورود عليها وقولها فبكت
 فيه شدة خوف الصحابة رضي الله تعالى عنهم مع عظم منزلتهم وناهيك بعائشة ومنزلتها
 عند النبي صلى الله عليه وسلم وقولها هل تذكرن أهليكم يحتمل أن تريد بالاهل نفسها
 والتقدير هل تذكرني يوم القيامة ويحتمل أن تريد نفسها وبقية صواحبها (دك) عن
 عائشة (أما بعد) أي بعد حمد الله والثناء عليه قال العلقمي وأوله كافي مسلم عن جابر
 ابن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب اجترت عيناه وعلا
 صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا
 والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد انخ قال
 الدميري ويستدل به على أنه يستجيب للخطيب أن ينغم أمر الخطبة ويرفع صوته ويجزل
 كلامه ويكون مطابقا للفصل الذي تكلم فيه من ترغيب أو ترهيب ولعل اشتداد
 غضبه كان عند انذاره أمر اعظيما وقال القرطبي وأما اشتداد الغضب فيحتمل أن يكون
 عند أمر خولف فيه وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس ممن دونها وسبب الحزن
 هجوم ما تكرهه ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد الى خارجه والحزن يتحرك
 من خارجه الى داخله ولذلك يقتل الحزن ولا يقتل الغضب لبروز الغضب ومكون الحزن
 فصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام والحادث عن الحزن المرض والاسقام
 لكرهه فإذ ذلك أفضى الحزن الى الموت ولم يغض الغضب اليه (فان اصدق الحديث)
 رواية مسلم خير بدل اصدق قال المناوي أي ما يحدث به فينقل وليس المراد ما اضيف
 الى المصطفى فقط (كتاب الله) أي لا يحجازه وتناسب القاطنة فيه استحباب قول أما بعد
 في خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب الكتب المصنفة واختلف في
 أول من تكلم بها فقيل داود صلى الله عليه وسلم وقيل يعرب بن قحطان وقيل قس بن
 ساعدة وقال كثير من المفسرين انها فصل الخطاب الذي أوتيه داود عليه الصلاة
 والسلام وقال المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل (وان افضل الهدى
 هدى محمد) هو بضم الميم وفتح الدال فيها وفتح الهاء واسكان الدال ايضا كذا جاء
 الرواية بالوجهين وقد فسر على رواية الفتح بالطريق أي احسن الطرق طريق محمد صلى
 الله عليه وسلم يقال فلان حسن الهدى أي الطريقة والمذهب ومنه اهتدوا بهدى
 عمار وأما على رواية الضم فعناه الدلالة والارشاد وهو الذي يضاف الى الرسول والقرآن

والعباد قال الله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم ان هذا القرآن يهتدى للتي هي
اقوم وهدى للتقين اى احسن الدلالة دلالة صلى الله عليه وسلم وارشاده (وشرا الامور
محدثاتها) جمع محدثة بالفتح وهى ما لم يكن معروفا فى كتاب الله ولا سنة ولا اجماع وروى
شمر بالنصب عطا على اسم ان وبالرفع عطا على محل ان مع اسمها (وكل محدثة بدعة)
اى كل قوله أحدثت بعد الصدر الاول ولم يشهد لها اصل من اصول الشرع فهى بدعة
(وكل بدعة ضلالة) اى توصف بذلك لاضلالها وهذا عام مخصوص فالبدعة تنقسم الى
خمس اقسام واجبة ومندوبة ومحترمة ومكروهة ومباحة (وكل ضلالة فى النار) اى
فاعلها صائر اليها (أتكم الساعة بعة) ينصبه على الحال (بعثت أنا والساعة) روى
بنصب الساعة ورفعها والمشهور بالنصب (هكذا) وقرن بين اصبعيه السبابة
والوسطى وقرنه بينهما تمثيل لمقاربتها وأنه ليس بينهما اصبع كما أنه لا نبى بينه وبينها وأنه
لتقريب ما بينهما فى المدة وأن التقارب بينهما كنسبة التقارب بين الاصبعين تقريبا
لا تحديدا (صبحتكم الساعة ومستكم) اى توقعوا قيامها فكا تكتمها او قد فاجأتكم صباحا
او مساء فبادروا بالتوبة (انا اولى بكل مؤمن من نفسه) كما قال الله تعالى النبى اولى
بالمؤمنين من انفسهم قال البيضاوى اى فى الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى عنهم
الا بما فيه صلاحهم بخلاف النفس فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم اه فمن
خصائصه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا احتاج الى طعام او غيره وجب على صاحبه
الحاجة اليه بذله له صلى الله عليه وسلم وجاهله صلى الله عليه وسلم اخذه وهذا وان كان
جائزا لم يقع (من ترك ما فلاهله) اى لورثته (ومن ترك دينا او ضياعا) بفتح الضاد المجمة
اى عيالا واطفالا ذوى ضياع فوقع المصدر موقع الاسم (فالى وعلى) اى فأمر كفاية
عياله الى ووفاء دينه على وقد كان صلى الله عليه وسلم لا يصلى على من مات وعليه دين
ولم يخلف له وفاقا لا يتساهل الناس فى الاستدانة ويهملوا الوفاء فزجرهم عن ذلك بترك
الصلاة عليهم ثم نسخ بما ذكر وصار واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واختلف أصحابنا هل
هو من الخصائص ام لا فقال بعضهم كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم ولا يلزم
الامام أن يقضيه من بيت المال وقال بعضهم ليس من خصائصه بل يلزم كل امام ان
يقضى من بيت المال دين من مات وعليه دين اذا لم يخلف وفاقا وكان فى بيت المال سعة
ولم يكن هناك اهم منه واعتمد الرملى الاول وفاقا لابن المقرئ (وانا اولى المؤمنين) اى
متولى امورهم فكان صلى الله عليه وسلم يباح له ان يزوجه ما شاء من النساء بمن يشاء
من غيره ومن نفسه وان لم يأذن كل من الولي والمرأة وان يتولى الطرفين بلا اذن (حمم
نه) عن جابرية (اما بعد فوالله انى لا اعطى الرجل وادع الرجل) اى اتركة فلا اعطيه شيئا
(والذى ادع) اى اترك اعطاه (احب الى من الذى اعطى ولكن) استدرالك بين به
جواب سؤال تقديره لم تفعل ذلك (اعطى اقوما لما ارى) بكسر اللام اى اعلم (فى قلوبهم

من الجزع) بالتحريك اى الضعف عن تحمل الفقر (والهلع) بالتحريك هو بمعنى الجزع
 فاجمع للاطناب او هو شدة الجزع او افحشه (واكل) بفتح فكسر (اقواما الى ما جعل الله
 في قلوبهم من الغنى) اى النفسى (والخير) اى الجبلى والداعى الى الصبر والتعفف عن
 المسألة (منهم عمرو بن تغلب) بفتح المثناة القوقية وسكون المجمة وكسر اللام وتمتته
 فقال عمرو فوالله ما احب ان يكون لى بكامة رسول الله صلى الله عليه وسلم جبر النعم اى
 ما احب ان لى بدل كامة النعم المحر وهذه صفة تدل على قوة ايمانه ويكفيه هذه المنقبة
 الشريفة وفى الحديث ان الرزق فى الدنيا ليس على قدر درجة المرزوق فى الآخرة وأما
 فى الدنيا فاما تقع العطية والمنع بحسب السياسة الدنيوية فكان صلى الله عليه وسلم
 يعطى من ينشى عليه الجزع والهلع لو منع ويمنع من يثق بصبره واحتماله وقتاعته
 بشواب الآخرة وفيه ان البشر طبع على حب العطاء وبغض المنع والاسراع الى انكار
 ذلك قبل الفكرة فى عاقبته الا من شاء الله وفيه أن المنع قد يكون خيرا للمنعوع كما قال
 تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وسيبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى
 بمال اويسى يقسمه فاعطى رجلا لا يربح الا قبله أن الذين ترك أعطاهم تكلموا
 وعتبوا عليه فحمد الله ثم اتى عليه ثم قال أما بعد فذكره (حم) عن عمرو بن تغلب (اما
 بعد فسا بال أقوام) استفهام انكارى اى ما حالهم وهم اهل بريرة وسيبه كفى مسلم عن
 عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان أهلى كاتبونى على تسع آواق فى تسع سنين
 كل سنة او قية فأعينينى فقالت لها ان شاء أهلك أن أعدّها لهم عدّة واحدة واعتقك
 ويكون الولاء لى فذكرت ذلك لاهلها فأبوا الا ان يكون الولاء لهم فأنتى فذكرت ذلك
 فأنهت بها فقالت لاهلها الله اذن قالت فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتى فأخبرته
 فقال اشترىها فاعتقها واشترطى لهم الولاء فان الولاء لمن اعتق ففعلت قالت ثم خطب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية فحمد الله وأثنى عليه بما هو اهل ثم قال اما بعد
 فذكره واشترط الولاء للبائع مبطل للبيع عند الشافعية قال فى شرح البهجة ولو شرط
 مع العتق الولاء لم يصح البيع لمخالفة ما تقرّ فى الشريعة من ان الولاء لمن اعتق واما قوله
 صلى الله عليه وسلم فى خبر بريرة لعائشة واشترطى لهم الولاء فاجاب عنه الاقل بان راويه
 هشام تقرّده فيحمل على وهم وقع فيه لانه صلى الله عليه وسلم لا يأذن فيما لا يجوز
 والاكثر بأن الشرط لم يقع فى العقد وبأنه خاص بقصة عائشة لمصلحة قطع عادتهم فان
 عادتهم جعل الولاء للبائع كالمعتق كما خص فسخ الحجج الى العمرة بالصحابة لمصلحة بيان
 جوازها فى أشهره وبأن لهم بمعنى عليهم كفى وان أسأتم فلها انتهى وقال ابن حجر فى شرح
 المنهاج الصحيح انه من خصائص عائشة قالوا والحكمة فى اذنه فيه ثم ابطاله ان يكون أبلغ
 فى قطع عادتهم فى ذلك كما أذن لهم فى الاجرام فى حجة الوداع ثم امرهم بفسخه وجعله عمرة
 ليكون أبلغ فى زجرهم عما اعتادوه من منع العمرة فى أشهر الحج (يشترطون شروطا)

ليست في كتاب الله) اى في حكمه الذى كتبه على عبده اوفى شرعه (ما كان من شرط
 ليس في كتاب الله) اى في حكمه الذى يتعبد به من كتاب اوسنة اوجامع (فهو باطل وان
 كان) اى المشروط (مائة شرط) مباغلة وتاكيد لان العموم في قوله ما كان من شرط
 يدل على بطلان جميع الشروط وان زادت على المائة (قضاء الله احق) اى حكمه هو الحق
 الذى يجب العمل به لا غيره (وشرط الله اوثق) اى هو القوى وما سواه باطل واه فافعل
 التفضيل ليس على بابة في الموضعين (وانما الولا علم اعترق) لا غيره من مشروط
 وغيره فهو متنفى شرعا وعليه الاجماع (ق ٤) عن عائشة * (اما بعد فما بال العامل
 نستعمله) اى نوليه عاملا (فيما يتنا) اى بعد الفراغ من عمله (فيقول هذا من عملكم وهذا
 اهدى لى) فبرهن صلى الله عليه وسلم على ذلك بحجة ظاهرة بقوله (افلا قعد في بيت ابيه
 وانه فيمنظر هل يهدى له ام لا) بالبناء للفعول ثم اقسام صلى الله عليه وسلم على ان المأخوذ من
 ذلك خيانة فقال (فوالذى نفس محمد بيده) اى بقدرته وتصريفه (لا يغفل احدكم) بغين
 مجمعة من الغلول وهو الخيانة (منها) اى الزكاة (شيئا) ولو تا فها كما يفيد التاكيد (الاجاء
 به يوم القيامة يحمله على عنقه ان كان) ما غلله (بعير اجاء به له رغاء) بضم الراء مخففا ممدودا
 اى له صوت (وان كان بقرة جاء بها لها خوار) بضم الخاء المججمة اى صوت قال العلقمي
 وبعضهم بالجيم وواوهموزة ويجوز تسهيلها وهورفع الصوت والحاصل انه بالجيم
 وبالخاء بمعنى الا انه بالخاء للبقرة وغيره من الحيوان وبالجيم للبقرة والناس (وان كانت
 شاة جاء بها تعبر) بفتح المثناة الفوقية وسكون المثناة التحتية بعدها مهملة مفتوحة
 ويجوز كسرها اى لها صوت شديد (فقد بلغت) بتشديد اللام اى حكم الله الذى ارسلت
 به اليكم وفي الحديث انه ليسن للامام ان يخطب في الامور المهمة ومشروعية محاسبة
 المؤمن وفيه ان من رأى متاولا خطأ في تأويل يضر من اخذ به ان يشهر للناس القول
 ويبين خطاه ليحذروا الا غترار به وفيه جواز توبيخ الخطي واستعمال المفضل
 في الامانة والامارة مع وجود من هو افضل منه وسببه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم استعمل عبد الله بن التبية بضم اللام وسكون المثناة الفوقية
 وكسر الموحدة ثم ياء النسب على عمل فجاء فقال هذا لكم وهذا اهدى الى فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية بعد الصلاة فتشهد واثنى على الله كما هو اهله
 ثم قال اما بعد فذكره (حمق) عن ابي حميد الساعدي قال المناوى ذكر البخارى
 ان هذه الخطبة كانت عشية بعيد الصلاة (اما بعد الايتها الناس) اى الحاضرون
 او اعم (فانا انا بشر يوشك) اى يقرب (ان ياتى رسول ربى فاجيب) اى يأتنى
 ملائكة الموت يدعونى فأموت وكفى بالاجابة عن الموت اشارة الى ان اللائق تليق به
 بالقبول كالجيب اليه باختباره (وانا تارك فيكم ثقلين) سميتا ثقلين لعظمهما وشرهما
 وكبر شأنهما واثرا لتعبير به لان الاخذ بما يتلقى عنها والمحافظة على رعايتهما والقيام

بواجب حرمتهما ثقیل (اولهما كتاب الله) هو علم بالغلبة على القرآن وقدمه لاحقيقته
 بالتقديم (فيه الهدى) أى من الضلالة (والنور) للصدور (من استمسك به واخذ به كان
 على الهدى ومن اخطأه ضل) أى أخطأ طريق السعادة وهلك فى ميدان الشقاوة
 (فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به) أى اعملوا بما فيه من الاوامر واجتنبوا ما فيه
 من النواهي فانه السبب الموصل الى المقامات العلمية والسعادة الابدية (واهل بيتي)
 أى وثانيهما اهل بيتي وهم من حرم عليهم الصدقة أى الزكاة من أقاربه والمراد به هنا
 علياؤهم (اذ كرّم الله فى اهل بيتي اذ كرّم الله فى اهل بيتي) أى فى احترامهم وكرامتهم
 والقيام بحقوقهم وكرّمه للتأكيّد (حم) وعبد بن حميد قال المناوى بغير اضافة (م)
 عن زيد بن ارقم (اما بعد فان اصدق الحديث كتاب الله) أى لا يحازه وتناسب ألفاظه
 واستحالة الكذب فى خبره (واوثق العرى كلفة التقوى) أى كلفة الشهادة او هى الوفاء
 بالعهد (وخير المال) الا ديان (ملة ابراهيم) ولذلك أمر المصطفى باتباعها (وخير السنن
 سنة محمد) لانها اهدى من كل سنة واقوم من كل طريقة والسنن جمع سنة وهى قوله
 اوفعه له او تقريره (واشرف الحديث ذكر الله) لان الشئ يشرف بشرف من هو له
 (واحسن القصص هذا القرآن) لانه برهان ما فى جميع الكتب ودليل على صحتها
 لاشتماله على الجائز والمحكم والايات والعبر (وخير الامور عوازمها) أى فرائضها
 التى فرض الله على الامة فعلها (وشرا الامور محدثاتها) أى شر الامور على الدين
 ما احدث من البدع بعد الصدر الاول ولم يشهد له أصل من اصول الشرع (واحسن
 الهدى هدى الانبياء) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة أى احسن الطرائق والسير
 طريقة الانبياء لعصمتهم من الضلال والاضلال (واشرف الموت قتل الشهداء) لانه
 فى الله ولله ولا علاء كلمة الله (واعمى العمى الضلالة بعد الهدى) أى الكفر بعد الايمان
 فهو العمى على الحقيقة (وخير العلم مانع) أى بأن صحبه عمل وفى نسخة وخير العمل
 مانع أى بأن صحبه اخلاص (وخير الهدى مانع) بالبناء للجهول أى اقتدى به كثير
 علم وتأديب يريد وتهذيب اخلاق (وشرا العمى عمى القلب) أى كون الشخص لا يبصر
 رشده قال تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة
 كان فى هذه الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة
 (واليد العليا خير من اليد السفلى) أى المعطية خير من الآخذة اذ لم يكن الاخذ
 محتاجا (وما قل) أى من الدنيا (وكفى) أى الانسان لمؤنته ومؤنة عمونه (خير مما كثر
 والهى) أى عن ذكر الله والدار الآخرة لان الاستكثار من الدنيا يورث الهم والغم والقسوة
 (وشرا المعذرة حين يحضر الموت) فان العبد اذا اعتذر بالتوبة عند الغرغرة لا يفيد
 اعتذاره لانها حالة كشف الغطاء (وشرا الندامة) أى التمسر على ما فات (يوم القيامة)
 فانها لا تنفع يومئذ ولا تفيد فينبغى للانسان أن يكثر من الاعمال الصالحة قبل وقوع

الندامة (ومن الناس من لا يأتي الصلاة الا دبرا) يروى بالفتح والضم وهو منصوب على
 الظرف وقال المناوي بصمتين أى بعد فوت وقتها اه أى انه يأتي الصلاة حين أدبر
 وقتها (ومنها من لا يذكر الله الا هجرا) أى تاركاً للاخلاص في الذكر فكان قلبه هاجرا
 للسانه غير موصل له (واعظم الخطايا) أى من أعظمها خطيئة (اللسان الكذوب) أى
 الكثير الكذب (وخير الغنى غنى النفس) فانه الغنى على الحقيقة (وخير الزاد) أى الى
 الآخرة (التقوى) أى فعل الطاعات وتجنب المنهيات (ورأس الحكمة مخافة الله) أى
 الخوف منه فمن لم يخف منه فباب الحكمة وطريق السعادة دونه مسدود (وخير ما وقر
 في القلوب اليقين) أى التصديق المجازم بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم أى خير
 ما سكن فيه نور اليقين فانه المزيل لظلمة الريب (والارتياب كهر) أى الشك في شئ مما
 جاء به النبي صلى الله عليه وسلم كهر بالله وفي نسخ والارتياب من الكفر (والنيابة من
 عمل الجاهلية) أى النوح على الميت بنحووا كفقاه واجللاه من عادة الجاهلية وقد حرمه
 الاسلام (والعلول) أى الخيانة الخفية (من جثا جهنم) جثج جثوة بالضم أى الشئ المجموع
 يعنى المجارة المجموعة أى من جماعتها (والكنز كى من النار) أى المال الذى لم يؤد
 زكاته يكوى به صاحبه فى نار جهنم (والشعر) بالكسر الكلام المقفى الموزون (من
 مزامير ابليس) اذا كان محرماً (والنجر جماع الاثم) أى مجموعه ومظنته لما يترتب عليه من
 المفاسد (والنساء حبالة الشيطان) قال العلقمى قال فى النهاية حباله بالكسر وهى
 ما يصاد به من أى شئ كان وفى رواية حبائل الشيطان أى مصائد (والشباب شعبة
 من الجنون) لانه يميل الى الشهوات ويوقع فى المضار (وشر المكاسب كسب الربا) أى
 التكسب به فهو من الكبائر (وشر المأكول) أى المأكول (مال اليتيم) أى بغير حق
 قال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً انما يأكلون فى بطونهم نارا أى ملئها
 نار لانه يؤول اليها وسببصلون بالنساء للفاعل والمفعول أى يدخلون سعيراً أى ناراً
 شديدة (والسعيد من وعظ بغيره) قال المناوي أى من تصفح أفعال غيره فاقتمدى
 بأحسنها وانتهى عن قبيحها اه ويحتمل ان المراد من وعظ بمن مات من أقرانه والله
 أعلم (والشقى من شقى فى بطن أمه) أى حين يؤمر بكتابة أجله ورزقه وشقاوته (وانما
 يصير احسبكم الى موضع اربعة اذرع) أى الى القبر أى لا بد من الموت وذكرك ذلك لانه
 الغالب (والامر بآخرة) عمد آخره أى انما الاعمال بخواتيمها فاذا اراد الله بعبد خيراً
 وفقه لعمل صالح قبل الموت ثم يقبضه عليه (وملاك العمل) قال العلقمى قال فى النهاية
 الملاك بالكسر والفتح قوام الشئ ونظامه وما يعتمد عليه فيه (خواتمه) يعنى عمل الخير
 بوقوفه على سلامة عاقبته (وشر الراوي ارايا الكذب) بفتح الراء المهملة جمع رواية
 بمعنى ناقل وفى حديث الرواية أحد الشائمين أى وشر الناقلين ناقلوا الكذب (وكل
 ما هوأت) أى من الموت والقيمة والمحساب (قريب) قال تعالى انهم يرونه بعيداً وازاه

قريبا (وسباب المؤمن) بكسر السين المهملة قال العلقمي قال شيخنا والسباب الشتم
 (فسوق) أي فسق (وقتل المؤمن) أي بغير حق (كفر) أي ان استحل قتلہ بلا تأويل
 سائغ أو هو زجرو تنغير (واكل لحمه) أي غيبته وهو ذكوه بشئ يكرهه وان كان فيه (من
 معصية الله) قال تعالى ولا تجسسوا يحذف احدى التامين أي لا تتبعوا عورات
 المسلمين فانه من تتبع عورتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته فظن
 السوء بأهل الخير من المؤمنين حرام ولا يغتاب بعضكم بعضا أي لا يذكروه بشئ يكرهه
 وان كان فيه أي يجب احداكم أن يأكل لحم أخيه ميتا بالتحقيق والتشديد تمثيل فيه
 مبالغات الاستفهام المقرر واسناده الفعل الى أحد للتعميم وتعليق المحبة بما هو في غاية
 الكراهة وتمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان وجعل المأكول أخا وميتا فكرهته وقوه
 فاكروها الاكل وتولوا عنه وتباح الغيبة لاسباب منها التجارب من خاطب امرأة ونحوه
 كمن اريد الاجتماع به لاخذ علم او صناعة فيجوز ذكرو عيوبه بل يجب وان لم يستشر
 بذلا للنصيحة ومنها التظلم الى سلطان او قاض او غيرهما ممن له ولاية او قدرة على انصافه
 ممن ظلمه فيقول ظلمي فلان او فعل بي كذا ومنه الاستعانة على تغيير المنكر وورد
 العاصي فيقول لمن يرجو قدرته على الدفع فلان يفعل كذا فاذا جره ونحو ذلك ومنها
 الاستعانة كأن يقول ظلمي فلان أو أبى أو أخى بكذا فهل له ذلك أم لا وما طريقي في
 الخلاص منه وودفع ظلمه عني ونحو ذلك ومنها ان يكون المعتاب مجاهر بنفسه او بدعته
 كالجور ومصادرة الناس وجباية المكوس وتولى الامور الباطلة فيجوز ذلك بما يجاهر به
 ولا يجوز بغيره لاسباب آخر ومنها التعريف كما اذا كان معروفا بالمعصية كالاعمال
 والازرق والقصير فيجوز تعريفه ولا يجوز ذكوهه تنقيصا وان امكن التعريف بغيره
 كان اولي (وحرمته ماله كحرمته دم) أي كما يمنع سفك دمك بغير حق يمنع اخذ ماله بغير
 حق (ومن يتألم) بفتح الهمزة وتشديد اللام يقال تألى يتألى تأليا والى يؤلى ايلاء وكلاهما
 بمعنى اليمين أي من يحكم عليه ويحلف كأن يقول والله ليبدخن الله فلانا النار والله
 ليبدخن الله فلانا الجنة (على الله يكذبه) بأن يفعل خلاف ما حلف عليه مجازاة له على
 جراته وفضوله (ومن يغفر يغفر الله له) أي ومن يستر على مسلم فضيحة اطاع عليها
 يستر الله ذنوبه فلا يؤاخذ بها (ومن يعف) أي عن الجاني عليه (يعف الله عنه) أي
 يمح عنه سيئاته جزاء وفاقا (ومن يكظم الغيظ) أي يكتمه مع قدرته على انفاذه (ياجره
 الله) أي يشبهه لانه محسن يحب المحسنين وكظم الغيظ احسان (ومن يصبر على الرزية)
 أي المصيبة احتسابا (يعوضه الله) أي يعوضه عنها خيرا بمافات (ومن يتبع السمعة
 يسمع الله به) أي ومن يراءى بعمله يفضحه الله (ومن يصبر) أي على ما اصابه من بلاء
 (يضعف الله له) بضم الهمزة التختية وشدة العين المهملة المكسورة أي يؤثته أجرة مرتين
 (ومن يعص الله يعذبه) أي لم يعف عنه فهو تحت المشيئة (اللهم اغفر لي ولا متي اللهم

اغفر لي ولا تني اللهم اغفر لي ولا تني) قاله ثلاثا لان الله يحب المحسنين في الدعاء (استغفر
 الله لي ولكم) اي اطلب منه المغفرة لي ولكم وفيه انه يندب للداعي أن يسد أنفسه
 (البيهقي في) كتاب (الدلائل) دلائل النبوّة (وابن عساكر عن عقبة بن عامر الجهني ابو
 نصر السجزي) بكسر السين المهملة (في) كتاب (الابانة) عن اصول الديانة (عن ابي
 الدرداء) مرفوعا (ش) عن ابن مسعود موقوفا واسناده حسن: (اما بعد فان الدنيا
 خضرة حلوة) أي هي في الرغبة فيها والميل اليها كالفاكهة التي هي في المنظر خضرة وفي
 المذاق حلوة وكل منهما يرغب فيه منفردا فكيف اذا اجتمعا (وان الله تعالى مستخلفكم
 فيها) أي جاعلكم خلفاء في الدنيا (فناطركيف تعملون) أي كيف تتصرفون في مال
 الله الذي آتاكم هل هو على الوجه الذي يرضاه المستخلف أم لا (فاتقوا الدنيا) أي
 احذروا فتنها (واتقوا النساء) أي الافتتان بهن (فان اول فتنة بني اسرائيل كانت
 في النساء) يريد قتل النفس التي أمر فيها بنو اسرائيل بذبح البقرة فانه قتل ابن أخيه
 أو عمه لم تزوج زوجته أو بنته (ألا) بالتخفيف للتنبيه (ان بني آدم خلقوا على طبقات
 شتى) أي متفرقة (فمنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا) وهذا الفريق هم
 سعيد الدارين (ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا) وهذا القسم هم أهل
 الشقاوة (ومنهم من يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت كافرا) أي يسبق عليه الكتاب
 فيختم له بالكفر (ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت مؤمنا) أي يسبق عليه
 الكتاب فيختم له بالايان فيصير من أهل السعادة (ألا ان الغضب جرة توقد في جوف
 ابن آدم) قال المناوي بحذف احدى التاءين تخفيفا فهو يفتحات (ألا ترون) أي حال
 غضبه (الى حجرة عينية وانتفاخ اوداجه) جمع وديج بفتح الدال وتكسر العرق الذي
 يقطعه الذاج ويسمى الوريد (فاذا وجد احدى شيئا من ذلك) أي من مبادئ الغضب
 (قالا لارض الارض) اي فليضطجع بالارض لتتكسر نفسه فتذهب حدة غضبه (ألا ان
 خير الرجال) وكذا النساء والخناثي (من كان بطيء الغضب سريع الرضى وشرب الرجال
 من كان سريع الغضب بطيء الرضى فاذا كان الرجل بطيء الغضب بطيء الرضى) أي
 الرجوع (او سريع الغضب سريع الرضى فانها بها) أي فان احدى الخصلتين تقابل
 بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم على الاطلاق (ألا ان خير التجار) بضم المثناة
 جمع تاجر (من كان حسن القضاء) أي الاداء لما عليه (حسن الطلب) بماله على الناس
 (وشرب التجار من كان سيئ القضاء) أي لا يوفي لغريمه دينه إلا بمشقة ومما طرأ مع
 يساره (سيئ الطلب فاذا كان الرجل) ومثله المرأة والخمئي (حسن القضاء) لاداء
 لما عليه (سيئ الطلب) بماله على الناس (او كان سيئ القضاء حسن الطلب
 فانها بها) اي فاحدى الخصلتين تقابل بالآخرى فلا يمدح على الاطلاق ولا يذم
 على الاطلاق (الا ان لكل غادر لواء يوم القيامة) اي ينصب له لواء حقيقة

(بقدر غدرته) فان كانت كبيرة نصب له لواء كبير وان كانت صغيرة نصب له لواء صغير وفي خبر انه سيكون عند استه وقيل اللواء مجاز عن شهرة حاله في الموقف (ألا وان) اكبر الغدر غدر امير عاقبة قال المناوي بالاضافة (الا لا يمتعن رجلا مهابة الناس ان يتكلم بالحق اذا علمه) فلا عذر له في ترك التكلم بالحق بشرط سلامة العاقبة (ألا ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) قال المناوي فان ذلك افضل من جهاد الكفار لانه اعظم خطرا (الا ان ما بقي من الدنيا فيما مضى منها مثل ما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه) يعني ما بقي من الدنيا اقل مما مضى منها فكم انكم بها وقد انقضت كاتقضاء يومكم هذا وبقيته الشئ وان كثرت في نفسها قليلة بالاضافة الى معظومه وسيأتي الدنيا سبعة آلاف سنة أنا في آخرها الفما (حمت كذهب) عن ابي سعيد الخدري * (أما مكم حوض) بفتح الهمزة اي قدامكم ايها الامة المحمدية حوض تردونه يوم القيامة وهل وروده قبل الصراط او بعده قولان وجمع بامكان التعدد (كبابين جرباء) بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة مقصور وممدودة قرية بالشام (وأذرح) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء وحاء مهملة قرية بالشام وبينهم ثلاثا ايام والمعروف في الاحاديث ان الحوض مسيرة شهر وليس ذلك ما بين جرباء وأذرح وبذلك يزول الاشكال (خد) عن ابن عمر ابن الخطاب * (امان لاهل الارض من الغرق) بفتح الراء (القوس) اي ظهور والقوس المسمى بقنح سمي به لانه اول ما رؤى على جبل قنح بالمزدلفة وفي رواية البخاري في الادب انه امان لمن بعد قوم نوح فان ظهوره لم يكن دفعا للغرق (وامان لاهل الارض من الاختلاف) اي الفتن والحروب (الموالاة لقريش) يحتمل ان المراد كون امرالولاية لهم ويحتمل ان المراد موالاة غيرهم لهم (قريش اهل الله) اي اولياؤه اضية واليه تشير بقا (فاذا خالفتهم اقبيلة من العرب صاروا حزب ابليس) اي جنده قال المناوي قال الحكمي اراد بقريش اهل الهدى منهم والافنيو امية واضرابهم حالهم معروف وانما الحرمة لاهل التقوى (طبك) عن ابن عباس قال المناوي وصححه الحاكم كورده بأنه واه * (امان لامت من الغرق اذا ركبوا البحر) قال المناوي في رواية السفينة وفي اخرى القللك (ان يقولوا) اي يقرؤا قوله تعالى (بسم الله مجراها ومرساها الآية) اي الى اخرها ويقرؤا قوله تعالى (وما قدر والله حق قدره) اي ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمته (الآية) اي آية الزمر الى مشركون (ع) وابن السني عن الحسين بن علي * (ام القرآن) قال العلقمي سميت الفاتحة ام القرآن لانها اصل القرآن وقيل لانها متقدمة كاشها تؤمته انتهى وقال المناوي سميت به لاشتمالها على كليات المعاني التي فيه كذا ذكرها واستشمل بأن كثير من السور شتمل على هذه المعاني مع انها لم تسم بأم القرآن واجيب بأنها سابقة على غيرها ووضعا بل نزولا عند الاكثر فنزلت من تلك السور منزلة مكة من جميع القرى حيث مهدت اولاً ثم دحيت الارض من تحتها فكم

سميت ام القرى سميت هذه ام القرآن على انه لا يلزم اطراد وجه التسمية (هي السبع
المثاني) قال المناوي سميت سبعا لانها سبع آيات باعتبار عدد البسملة آية والمثنائي
لتكررها في الصلاة والاثالث فانها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة حين حوت
القبلة وفيه ان الوصف المذكور ثبت لها بمكة بدليل قوله تعالى ولقد اتيناك سبعا من
المثاني والقرآن العظيم (والقرآن العظيم) قال العلامة هو معطوف على قوله ام القرآن
وهو مبتدأ وخبره محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها وليس معطوفا على قوله
السبع المثاني لان الفاتحة ليست هي القرآن كله وفي رواية عند ابى حاتم بلفظ والقرآن
العظيم الذي اعطيتموه اي هو القرآن العظيم الذي اعطيتموه فيكون هذا هو الخبر وقد
روى الطبراني اسنادين جيدين عن عمر بن عبد الله عن عمر بن عبد الله عن عمر بن عبد الله
قال عمر ثني في كل ركعة اه وقال المناوي عطف صفة الشيء على صفة اخرى له (نخ)
عن ابى بكر الصديق (ام لقرآن) قال المناوي سميت به لانها له عنوان وهو كله لها
بسط وبيان (عوض من غيرها) اي من القرآن (وليس غيرها من اعوضا) ولهذا
لا يقوم غيرها مقامها في الصلاة عند القدرة على حفظها عند الشافعي ولم يكن لها في
الكتب الا لقيمة عدل (قطك) عن عبادة بن الصامت (ام الولد حرة) اي كالحرة في
كونها لا تباع ولا ترهن ولا توهب ولا يتصرف فيها بغير مال لكن يصح تمييز عتقها
ويصح بيعها اذا اشترت نفسها او كانت مرهونة او جانية تعلق برقبته مال وكان المالك فيها
معسرا حال الاستيلاء (وان كان سقطا) وان لم ينفع فيه الروح بل ولو مخططا في تخطيطه
بحيث لا يعرفه الا القوابل (طب) عن ابن عباس (ام ملدم) بكسر الميم وسكون اللام
وفتح الدال المهملة قال المناوي وروى بذلك مجمعة من لدم بمعنى لزوم وهي الحبي (تاكل
اللحم وتشرب الدم) اي اذا لزم المحموم انحلت (بردها وحرها من جهنم) اي ارسلت منها
للدنيا نذير اللجاجدين وبشير المقربين انها كفارة فاذا ذاق لهما في الدنيا لا يذوق لهما
جهنم في الاخرة (طب) عن شبيب بن سعد (ام أيمن) بفتح الهمزة والميم وهي بركة
حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم (امى بعد امى) اي في الاحترام والتربية فان امه
ماتت وهو ابن نحو سبع سنين فاحتضنته فقامت مقام امه في تربيته (ابن عساكر)
في تاريخه (عن سليمان بن ابى شيخ معصلا) (امتى يوم القيامة غمر) بضم المعجمة وشدة الراء
جمع أغمر (من السجود) اي من أثره في الصلاة (محجلون من الوضوء) اي من اثره وكون العزة
من اثر السجود لا ينافي ما سياتى في حديث من أنها من الوضوء مجاوزان تكون منهما
(ت) عن عبد الله بن بشر وهو حديث حسن غريب (امتى امة مباركة لا يدري
اولها خير) اي من آخرها (او آخرها) اي خير من اولها فالحخير موجود في هذه الامة الى
قرب قيام الساعة (ابن عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن عثمان) بن عفان وهو
حديث مرسل (امتى امة مرحومة) اي من الله او من بعضهم لبعض (مغفور لها)

اى يغفر الله لها الصغائر بفعل الطاعات والكبائر بالتوبة (متاب عليها) اى يقبل الله
 توبتها (الحاكم فى) كتاب (الكنى) والالقب (عن انس) (امتى هذه) اى الموجودون
 الا ن وهم قرنه واوعم (امة مرحومة) اى مخصوصة بمزيد الرحمة واتمام النعمة
 او بتخفيف الاصر والاثقال التى كان على الامم قبلها من قتل النفس فى التوبة واخراج
 ربع المال فى الزكاة وقرض موضع النجاسة (ليس عليها عذاب فى الآخرة) اى من
 عذب منهم لا يحس بالنار اذ ورد أنهم يموتون فيها كما تقدم (انما عذابها فى الدنيا القتل)
 اى المحروب الواقعة بينهم (والزلازل) اى الشدائد والاهوال (والقتل) اى قتل بعضهم
 بعضا (والبلايا) وعذاب الدنيا أخف من عذاب الآخرة قال المناوى لان شأن الامم
 السابقة جار على منهاج العدل وأساس الربوبية وشأن هذه الامة ماش على منهاج
 الفضل وجود الالهية (دطبك هب) عن ابى موسى الاشعري (أمثل ماتداو يتم
 به الحجابة) اى من أنفعه لمن احتملها ولا قتبه قطرا وموضع اقال العلقمى قال أهل
 المعرفة الخطاب بذلك لاهل الحجاز ومن كان فى معناهم من أهل البلاد الحارة لان
 دماءهم رقيقة وتميل الى ظاهر الابدان بجذب الحرارة الخارجة منها الى سطح البدن
 ويؤخذ من هذا ان الخطاب لغير الشيوخ لقلة الحرارة فى أبدانهم وقد أخرج الطبرى
 باسناد صحيح عن ابن سيرين قال اذ بلغ الرجل اربعين سنة لم يحتجم قال الطبرى وذلك
 انه يصير حينئذ فى انتقاص من عمره وانحلال من قوى جسده فلا ينبغي ان يزيده وهذا
 باخراج الدم اه وهو محمول على من لم تتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتد به وقد قال
 ابن سنان فى ارجوزته ومن تعود الفصادة فلا يكن قاطعا لتلك العادة ثم اشار الى انه يقل
 ذلك بالتدريج الى ان ينقطع جملة فى عشر الثمانين (والقسط) بضم القاف (البحرى)
 القسط نوعان هندی وهو أسود وبحرى وهو أبيض والهندي أشد حرارة قال
 العلقمى وفى رواية عليه السلام هذا العود الهندي قال فى الفتح وهو محمول على أن وصف اكل
 ما يلايه فحيث كان وصفه الهندي كان الاحتياج فى المعالجة الى دواء شديد الحرارة
 وحيث كان وصفه البحرى كان دون ذلك فى الحرارة لان الهندي كما تقدم أشد حرارة
 من البحرى (مالك) فى الموطأ (حمق تن) عن انس بن مالك (امرؤ القيس)
 الشاعر الجاهلى المشهور (صاحب لواء الشعراء الى النار) اى حامل راية شعراء
 الجاهلية وقائداهم الى النار لكونه ابتدع أمورافا قتلوا به فيها (حم) عن ابى هريرة
 (امرؤ القيس قائد الشعراء الى النار لانه اول من احكم قوافيها) اى أنقنها ووضح معانيها
 وفيه أنه ينبغي لمن ذكر حكما أن يذكر تعليله لانه اثبت وابعد عن التسيان (ابوعروبه)
 بفتح العين المهملة وبعد الواو اباءة موحدة مفتوحة (فى) كتاب (الاوائل وابن عساكر
 عن ابى هريرة) باسناد ضعيف (امرأة ولود) اى تزوج امرأة تلد بأن لم تكن عقيما ولا
 بلغت سن اليأس ولو غير حسناء (احب الى الله تعالى من امرأة حسناء لا تلد اى مكاثرا

بكم الامم يوم القيامة) قال المناوي اي اغالبهم بكم كثرة والقصد الحث على تكثير
النسل (ابن قانع عن حرملة بن النعمان*) (امر النساء الى آبائهن) اي امرهن في التزوج
مفوض الى رأي آبائهن اي الى الاب وابيه وان علافلوا اختارت كفقوا واختار الاب
غيره اجيب الاب لان رايه اتم من رايها (ورضاهن السكوت) اي اذا كن ابكارا
بالغات فالثيب البالغة يشترط اذن انطقا والصغيرة لا تستأذن فان كانت بكر ازوجها
وليها المجرى من اب او جد بلا اذن وان كانت ثيبا لم تزوج حتى تبلغ وتأذن الا ان كانت
مجنونة والفرق ان البلوغ غاية تنتظر بخلاف الافاقة (طب خط) عن ابي موسى
الاشعري* (امر ابن امرين) اي الزموا امر ابن طرفي الاقراط والتفريط اي الوسط وفي
نسخ امر بالرفع ويمكن توجيهه بأنه مبتدأ والظرف صفته والخبر محذوف اي حافظوا
عليه او نحوه (وخير الامور اوساطها) للسلامة من الخلل والملل (هب) عن عمرو بن
الحارث بلاغا) اي قال بلغنا عن رسول الله ذلك* (امر الدم) بكسر الهمزة وسكون الميم
وكسر الراء المحققة اي اسله وأجره من مرأى وروى بشدة الراء وفي رواية امر برأين
قال العلقي وسببه كما في ابن ماجه عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله انا نصيد
فلا نجد سكين الا الظرارة وفي رواية الا الظرار بلاتاء وشقة العصار فذكره والظرارة
بالطاء المعجمة الماكسورة وتخفيف الراء المكثرة قال في النهاية الظرار جمع ظرر وهو حجر
صلب محدد وشقة العصار بكسر المعجمة ماشق منها ويكون محمدا (عاشئت) يستثنى
منه السن والظفر وباقي العظام (واذ كر اسم الله عز وجل) ندبا عند الذبح بأن تقول
بسم الله فيكبره تركها ويحل المذبح قال المناوي تنبيه قال ابن الصلاح تحريم الذكاة
بالسن والظفر لم أر بعد البحث من ذكر له معنى يعقل وكأنه تعبدى قال بعضهم واذا
بحر الفقيه عن تعليل المحكم قال تعبدى أو نحوه واذا سمعته حكيم قال هذا بالخاصية
(حم دك) عن عدي بن حاتم* (امرت ان اقاتل الناس) اي أمرني الله بمقاتلتهم وحذف
الجار من ان كثير قال المناوي عام خص منه من أقرب بالجزية اه وقال العلقي فان
قل مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد فكيف ترك قتال مؤدى الجزية
والمعاهد فاجواب من أوجه منها دعوى النسخ بأن يكون الاذن بأخذ الجزية والمعاهدة
متأخر عن هذه الاحاديث بدليل انه متأخر عن قوله تعالى اقتلوا المشركين ومنها ان
يكون من العام الذي أريد به الخاص فيكون المراد بالناس في قوله اقاتل الناس اي المشركين
من غير اهل الكتاب ويدل عليه رواية النساءى بلفظ امرت ان اقاتل المشركين فان قيل
اذا تم هذا في اهل الجزية لم يتم في المعاهدين ولا فيمن منع الجزية اجيب بأن الممتنع في تركه
المقاتلة رفعها لا تأخيرها مدة كما في الهدنة ومقاتلة من يمتنع من اداء الجزية بدليل الآية
ومنها ان يقال الغرض من ضرب الجزية اضطرارهم الى الاسلام وسبب السبب سبب
فكانه قال حتى يسلموا او يلتزموا ما يؤديهم الى الاسلام وهذا احسن (حتى يشهدوا

اى يقرؤوا يذعنوا (أن لا اله الا الله وانى رسول الله) غاية لقتالهم وهى العبارة الدالة
 على الاسلام فمن قالها بلسانه سلم من السيف وكانت له حرمة الاسلام والمسلمين فان
 أسلم قلبه كما أسلم لسانه فقد سلم من عذاب الآخرة كما سلم من عذاب الدنيا (فاذا قالوها
 عصموا منى دماءهم وأموالهم) اى منعوها وحفظوها (الابحقتها) اى الدماء والاموال
 والبلاء بمعنى عن يعنى هى معصومة الا عن حق الله فيها كرتة وحده وترك صلاة وزكاة
 او حق آدمى كتهود فمقتنع منهم بقولها ولا تقتش عن قلوبهم (وحسابهم على الله) فيما
 يسروته من كفر واثم قال العلقمى ولقطة على مشعرة بالايجاب وظاهرها غير مراد فاما
 أن تكون بمعنى اللام او على سبيل التشبيه اى هو كالواجب على الله فى تحقق الوقوع
 وفيه دليل على قبول الاعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء فى قبول
 الايمان بالا اعتقاد الجازم خلافا لمن اوجب تعلم الأدلة ويؤخذ منه ترك تغير اهل
 البدع المقرين بالتوحيد الملتزمين للشرائع وقبول توبة الكافرين كفره من غير
 تفصيل بين كفر ظاهرا وباطنا اه قال المناوى وهذا الحديث اصل من اصول
 الاسلام وقاعدة من قواعد (ق ٤) عن أبى هريرة وهومئة وثلاثة (امرت) بضم الهمزة
 وكسر الميم امر ندب (بالتوتر) اى بصلاته ووقته بعد فعل العشاء وقبل الفجر (والاضحى)
 اى بصلاته الضحى او بالتضحية (ولم يعزم على) بضم المثناة التحتية وسكون العين المهملة
 وفتح الزاى اى لم يفرض كل منهما على قال المناوى وبهذا اخذ بعض المجتهدين ومذهب
 الشافعى ان التوتر والضحى والتضحية واجبة عليه لا دالة اخر اه قال شيخ الاسلام فى
 شرح البهجة مخبر ثلاث هن على فرائض ولكم تطوع النحر والتوروركعتا الضحى لا أكثر
 وقياسه فى التوتر كذلك ووجوب هذه الثلاثة عليه صلى الله عليه وسلم صححه الشيخان
 وغيرهما وفيه كما قال الشارح اى ولى الدين العراقى نظرا لضعف الخبر قال اى شيخ الاسلام
 فى شرح الروض وهو اى وجوبها عليه خصوصية له صلى الله عليه وسلم (قط) عن انس
 * (امرت) بضم الهمزة وكسر الميم (بيوم الاضحى عيد) بالجر والتنوين بدل مما قبله وفى
 الكلام حذف تقديره امرت بالاضحية فى يوم عيد الاضحى فان الكلام لا يصح الا به لان
 امرت يتعلق الامر فيه بالتضحية لا باليوم وقال المناوى عيد بالانصب بفعل مضمر
 يفسره ما بعده اه ويحتمل أنه متعول مقدم لما بعده اى (جعله الله تعالى) عيداً
 (لهذه الامة) قال العلقمى وفى الحديث أن اختصاص هذا اليوم بالعيد من خصائص
 هذه الامة كما فى عيد الفطر ويدل على ذلك حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم
 المدينة كان لهم يومان يلعبون فيها فقبل ان الله تعالى قد أبدلكم يومين خيرا منهما
 الفطر والاضحى فأبدل الله هذه الامة بيومى اللعب واللهو يوم الذكر والشكر والعقود
 وهذان العيدان متكرران كل واحد منهما فى العام مرة عقب اكمال العبادة ليجتمع فيها
 السرور بكال العبادة فعند الفطر عقب كمال صيام رمضان وهو الركن الثالث من أركان

الاسلام وعيد الاضحية عقب كمال الحج وهو الركن الرابع من اركان الاسلام (حم دن ك)
 عن ابن عمرو بن العاص وصحبه ابن خبان وغيره (أمرت بالسؤال) بكسر السين اى
 الفعل اى ذلك الاسنان وما حولها واللسان وداخل الفم ويطلق السؤال على ما يستأكل
 به من عود ونحوه اى أمرنى الله به وكرّر على الامر (حتى خشيت أن يكتب على) اى
 يفرض (حم) عن وائلة بن الاسقع وأسناده حسن (أمرت بالسؤال حتى خفت على
 أسناني) اى امرت ببدليل قوله فيما قبله حتى خشيت أن يكتب على وقال شيخ
 الاسلام فى شرح البيهقي وخص بوجوب سؤاله لكل صلاة لانه صلى الله عليه وسلم
 امر به لكل صلاة رواه ابو داود وصحبه ابن خزيمة (طب) عن ابن عباس (أمرت
 بالنعيلين) اى بلبسهما خشية تقذر الرجلين (والحاتم) اى بلبسه فى الاصابع وباتخاذ
 للتحتم به والا لئلا يندب (الشيرازى فى الالقاب) (عذ خط) والضياء المقدسى (عن
 انس) باسناد ضعيف (أمرت ان ابشر خديجة) يعنى زوجته صلى الله عليه وسلم (بيت
 فى الجنة من قصب) قال المناوى اى قصب اللؤلؤ كذا جاء مفسر فى رواية الطبرانى
 (لا تخب فيه) الصخب الخجة واضطراب الاصوات للخصوم (ولا نصب) اى لا تعب (حم
 طبك) عن عبد الله بن جعفر وهو حديث صحيح (أمرت) بالبناء لما لم يسم فاعله اى
 امرنى الله (ان اسجد على سبعة اعظم) سعى كل واحد عظاما باعتبار الجملة وان اشتمل كل
 واحد على عظام ويجوز ان يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها (على الجهة) قال
 الكرماني فان قلت ثبت فى الدفاتر الخوية أنه لا يجوز جعل حرف جر واحد بمعنى واحد
 صلة للفعل واحد مكررا وهما قد جاءت على مكرره قلت الثانية بدل من الاولى التى فى
 حكم الطرح او هى متعلقة بنحو خاص لا اى اسجد على الجهة حال كون السجود حاصل
 على سبعة اعضاء اهـ ويكنى وضع جزء منها كما قال به كثير من الشافعية ويجب
 كونه مكشوفاً وقوله على الجهة وما بعده بيان للسبعة اعظم (واليدين) اى باطن
 الكفين والاصابع ويكنى وضع جزء من كل يد (والركبتين واطراف القدمين) المراد ان
 يجعل قدميه قائمتين على ابطون اصابعيهما وعتقاه مرتفعتان فيستقبل بظهر قدميه
 القبلة (ولا تكف الثياب) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الفاء بعدها مشبهة فوقية
 وبالنصب اى لانضمهما ولا ينجيهما عند الركوع والسجود (ولا الشعر بالتحريك) اى
 شعر الرأس وظاهر الحديث يقتضى ان النهى عن ضم كل من الشعر والثياب فى حال
 الصلاة واليه جرح الداودى ورده القاضى عياض بانه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا
 ذلك للمصلى سواء فعله فى الصلاة او قبل ان يدخل فيها واتفقوا على انه لا يفسر الصلاة
 والحكمة فى منع ذلك انه اذا رفع ثوبه عن مباشرة الارض اشبه المتكبر وفائدة ذلك ان
 الشعر يسجد مع الرأس اذ لم يكف او يلف وجاء فى حكمة النهى عن ذلك ان غرزة الشعر
 يقعد فيها الشيطان حالة الصلاة فى سنن ابى داود باسناد جيد ان ابا رافع رأى الحسن بن

على يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فحلها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ذلك متعدي الشيطان والامر في هذا الحديث للوجوب في احد قولي الشافعي
 وهو الاصح والثاني للندب لان فيه مندوبا اتفاقا وهو قوله ولا تكفت الشيا ب ولا الشعر
 فجميع فبعضا من الفروض والسنة والادب تلويحا بطلب الكل (ق د ن ه) عن ابن عباس
 * (امرت يا لوتور وكعتي الضحى ولم يكتب) بمثناة تحتية اوله اى لم يفرض ذلك المذكور
 وفي نسخة لم يكتب البصير التثنية وعليها شرح المناوى قال وفي رواية ولم تفرض عليكم وفي
 اخرى ولم تفرض على (حم) عن ابن عباس * (امرت بقرية) اى امرنى الله بالهجرة اليها
 اوسكنها او باستيطانها (تاكل القرى) قال العلقمى اى تعليمهم وذكروا في معناه
 وجهين احدهما انها مركز جوش الاسلام في اول الامر فنها فتحت القرى وغنم اموالها
 وسباياها والثاني ان اكلها ميرتها اى الطعام الذى ياكلونه قال الله تعالى وغير اهلنا
 اى نأتى بالميرة لهم وهى الطعام من القرى المنقحة واليه اتساق غنائمها وقيل كفى
 بالا كل عن الغلبة لان الاكل غالب على الماكول وقيل المعنى تفتح القرى اى يفتحها
 اهلها فيا كلون غنائمها ويظهرون عليها وقيل المراد غلبة الفضل وان الفضائل تضمنحل
 في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما (يقولون يثرب وهى المدينة) قال العلقمى
 قال في الفتح اى ان بعض المنافقين يسميها يثرب واسمها الذى يليق بها المدينة وفهم
 بعض العلماء من هذا كراهية تسمية المدينة يثرب وقالوا ما وقع في القرآن انما هو حكاية
 عن قول غير المؤمنين وروى الامام احمد بن حنبل في حديث البراء بن عازب رفعه من سمي
 المدينة يثرب فليست بغفر الله هى طابة هى طابة وروى عمر بن شبة من حديث ابي ايوب
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يقال للمدينة يثرب ولهذا قال عيسى بن دينار
 من المالكية من سمي المدينة يثرب كتب عليه خطيئة اه قلت وبذلك جزم الامام
 العلامة كمال الدين الدميرى في كتاب الحج من منظومته حيث قال * ومن دعاها يثرب
 يستغفر * فقوله خطيئة تسطر * وانما ذكره هذا الاسم في القرآن حكاية عن قول
 المنافقين لاهل الايمان وسبب هذه الكراهية ان يثرب امانة من التثريب الذى هو التوبيخ
 والملامة ومن اثرب بالتحريك وهو الفساد وكان صلى الله عليه وسلم يحب الاسم
 الحسن ويكره الاسم القبيح وانما قوله صلى الله عليه وسلم فذهب وهلى الى انها اليمامة
 او هجر فاذا هى المدينة يثرب وقوله في حديث آخر لا اراها الا يثرب فذلك قبل النهى عن
 تسميتها بذلك ويثرب اسم لموضع منها والرجل نزل بها (تنفى الناس) اى شرارهم قال في
 الفتح قال عياض وكان هذا مختص بمنه صلى الله عليه وسلم لانه لم يكن يصبر على الهجرة
 والمقام معها الا من ثبت ايمانه وقال النووي ليس هذا بظاهر لانه ورد عند مسلم
 لا تقوم الساعة حتى تنفى المدينة شرارها كما ينفي الكير خبث الحديد وهذا والله اعلم
 زمن الدجال اه ويحتمل ان يكون المراد كلا من الزمنين وكان الامر في حياته صلى

لله عليه وسلم لذلك السبب المذكور ثم يكون ذلك أيضا في آخر الزمان عند ما ينزل بها
 الدجال فترجف بأهلها فلا يبقى مناسق ولا كافر الا خرج اليه وأما ما بين ذلك فلا اه
 وقال المناوي جعل مثل المدينة وسوا كتبها مثل الكبير وما يؤخذ عليه في النار فيميز به
 الحديث من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب كما كان في زمن عمر اخراج اليهود
 والنصارى منها (كما ينقى الكبير) بكسر الكاف وسكون التختانية وفيه لغة اخرى كبر
 بضم الكاف والمشهور بين الناس أنه الرق الذي ينفع فيه لكن أكثر أهل اللغة على أن
 المراد بالكبر حانوت الحداد والصانع قال ابن التين وقيل الكبير هو الرق والحانوت هو
 الكوز وقال صاحب المحكم الكبير الرق الذي ينفع فيه الحداد (خبت الحديد) بفتح
 المعجمة والموحدة بعدها مثلثة أى وسخه الذي تخرجه النار والمراد أنها لا تترك فيها من
 في قلبه دغل بل تميزه عن القلوب الصادقة وتخرجه كما يخرج الحداد ردىء الحديد من
 جيده ونسب التمييز للكبر لكونه السبب الأكبر في اشتعال النار التي يقع التمييز بها
 واستدل بهذا الحديث على أن المدينة أفضل البلاد (ق) عن أبي هريرة (ع) امرت
 (الرسول) أى والانباء (أن لا تأكل الا طيبا) أى حلالا (ولا تعمل الا صالحا) فلا يفعلون
 غير صالح من كبيرة ولا صغيرة عمدا ولا سهوا والعصمهم أى امرهم الله وأقدرهم على ذلك
 فلا ينافى أن غيرهم مأثور بذلك أيضا (ك) عن أم معبد بنت اوس اخت شداد بن اوس
 قال الحاكم صحيح ورده الذهبي (امرنا) بضم الهمزة وكسر الميم أى أنا وأمتى (باسم باع
 الوضوء) قال المناوي أى بأكمله بما شرع فيه من السنن لا بتمام فروضه فانه غير
 مخصوص بهم (الدارمى فى مسنده عن ابن عباس) (امرنا) أى أنا وأمتى اوسمى الكل
 باسم البعض (بالسبيح) أى وبالتحميد والتكبير (فى اذبار الصلوات) قال المناوي أى
 المكتوبات ويحتمل غيرها (ثلاثا وثلاثين تسبيحة) أى قول سبحان الله (وثلاثا
 وثلاثين تحميدة) أى قول الحمد لله (واربعا وثلاثين تكبيرة) أى قول الله اكبر بدأ
 بالتسبيح لتضمنه ثنى الثمناص عنه سبحانه وتعالى ثم بالتحميد لتضمنه اثبات الكمال له ثم
 بالتكبير لاقادته أنه اكبر من كل شئ (طب) عن ابي الدرداء (امرني جبريل) عن الله
 (ان اكبر) قال المناوي أى بأن اقدم الا كبر سننا فى مناولة السوء ونحوه (الحكيم)
 الترمذى (حل) عن ابن عمر (امسحوا) جوازا (على الخفين) حضر اوسفر ولم ينسخ
 ذلك حتى مات صلى الله عليه وسلم ويمسح فى الحضر يوما وليلة وفى سفر القصر ثلاثة ايام
 بلباسين قال المناوي وقد بلغت احاديثه أى المسح على الخفين التواتر حتى قال بعضهم
 أخشى ان يكون انكاره كغفرا (والحجار) هو ما يغطى به الرأس فلو مسح بعض الرأس وكل
 بالمسح عليه حصلت السنة (حم) عن بلال المؤذن وهو حديث صحيح (امسح) ندبا
 (رأس اليتيم) ال للعهد الذهنى والجنس واليتيم صغير لا أب له (هكذا الى مقدم رأسه)
 أى من المؤخر الى المتقدم (ومن له أب هكذا الى مؤخر رأسه) أى من مقدمه الى مؤخره

(خط) وابن عساكر عن ابن عباس **واسناده ضعيف** **(أمسك)** بفتح الهمزة (عليك بعض مالك) ما كعب الذي جاءنا معتذرا عن مخلفه عن غزوة تبوك مريد الانخلاع من جميع ماله والتصدق به أي أمسك البعض وتصدق بالبعض الذي يفضل عن دينك ومؤنة من تمون من نفقة يوم وكسوة فصل وقديين البعض المتصدق به في رواية أبي داود عن كعب أنه قال ان من توبتي ان انخلع من جميع مالي كله لله ولرسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم **(فهو خير لك)** أي من التصدق بكه لئلا تتضرر بالفقر وعدم الصبر على انفاقه فالتصدق بكل المال مكروه الا لمن قوى يقينه كاصديق (ق) **٣** عن كعب بن مالك **(امش ميلا)** وهو مذهب الصير قال المناوي وهو أربعة آلاف خطوة **(عدمريضا)** اذا كان مسلما والا لمرئندب في الجميع **(امش ميلين واصلح بين اثنين)** أي انسانين أو فئتين أي حافظ على ذلك وان كان عليك فيه مسقة كأن تمشي الى محل بعيد **(امش ثلاثة اميال زراخاني الله)** وان لم يكن أخاك من النسب ومقصود الحديث ان الثالث أفضل وأكدر وأهم من الثاني والثاني أهم من الأول **(ابن أبي الدنيا)** ابو بكر **(في)** كتاب **(فضل)** زيارة **(الاخوان عن مكحول رسلا)** قال المناوي ورواه البيهقي عن أبي أمامة واسناده ضعيف **(امشوا)** ندبا **(امامى)** أي قدامى **(وخلاوا)** ظهري **(للائكة)** أي فرغوا ما وراء أي لمشيهم خلفي وهذا كالتعليل للمشي أمامه وبه علم ان غيره من الامة ليس مثله فيه بل تمشي الطلبة خلف الشيخ **(ابن سعد عن جابر)** **(أما)** بفتح الهمزة وكسر الميم **(الاذى عن الطريق)** أي أزل ندبا نحو الشوك والنجار وكل ما يؤذى عن طريق المارة **(فانه لك صدقة)** أي فان فعل ذلك تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة **(خذ)** عن أبي برزة وهو حديث **(أملك ثم أملك ثم أملك)** بنصب الميم في الثلاثة أي قدمها في البر لما كابدته من مشاق الحمل والوضع والرضاع وذا اذا طلب شيئا في وقت ولم يمكن الجمع **(ثم أباك ثم الاقرب فالاقرب)** قال العلقمي قال أصحابنا يستحب أن يقدم في البر الام ثم الاب ثم الاولاد ثم الاجداد والجدات ثم الاخوة والاخوات ثم سائر المحارم من ذوى الارحام كالاعمام والعمات وسببه كما في الترمذي عن بهز بن حكيم قال حدثني أبي عن جدي قال قلت يا رسول الله من أبر قال أملك فذكره وأبر بفتح الهمزة والباء الموحدة وتشديد الراء مع الرفع أي من أحق بالبر وعن أبي هريرة قال قلت يا رسول الله من أحق الناس بحسن الصحبة فذكره **(حمد بن ك)** عن معاوية بن حيدة بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية بعده **(ه)** عن أبي هريرة قال الترمذي حسن صحيح **(أملك يدك)** أي اجعلها محلوكة لك بأن تقبضها عما يضرك وتبسطها فيما ينفعك **(نخ)** عن أسود بن أسرم بوزن أفعل فيها واسناده حسن **(أملك عليك لسانك)** يامن سألتنا ما النجاة أي لا تقل بلسانك الا معروفا وهل يكب الناس في النار الا حصائد ألسنتهم **(ابن قانع)** **(طب)** عن الحارث

ابن هشام واسناده جيد (أملك عليك لسانك) قال العلقمي وسببه كافي الترمذي
عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله ما النجاة قال املك فذكره أي لا تجره الا بما
يكون لك لا عليك (وليس عليك بيتك) قال المناوي يعني تعرض لما هو مناسب للزوم
بيتك من الاشتغال بالله وترك الاغيار (وابك على خطيئتك) أي ذنبك ضمن ابك
معنى الغدامة وعده بعلى أي اندم على خطيئتك (ت) عن عقبة بن عامر (املكوا
العجين فانه اعظم للبركة) قال العلقمي قال في النهاية يقال ملكك العجين وأملكته
إذا أعمت عجنه وأجده أراد أن خبره يزيد بما يحتمله من الماء بجودة العجن (عد) عن
انس قال المناوي وذو حديث منكرو (امناء المسلمين على صلاتهم وسكوتهم
المؤذنون) أي هم المحافظون عليهم دخول الوقت لاجل الصلاة والتسحر للصوم فيه
فتى قصر وافي تحرير الوقت فتد خانوا ما أئتموا عليه (هق) عن أبي مجذورة (أمنع
الصفوف من الشيطان) أي أحفظها من وسوسته (الصف الاول) وهو الذي يلي الامام
فتأ كذا المحافظة على الصلاة فيه (ابو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (أمنوا)
هو بتشديد الميم أي قولوا آمين ندبا (اذقرأ) وفي نسخة قرأ بالبناء للفعول يعني اذقرأ
الامام في الصلاة أوقرأ احدكم خارجها (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) أي اذأقرغ
من قراءة ذلك وورد في حديث آخر تعليقه بأن من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له
(ابن شاهين في السنة عن علي*) (اميران) تثنية أمير أي كأمرين (وليسا بأمرين)
أي الامارة المتعارفة (المرأة تنج مع القوم فتحيض قبل أن تطوف بالبيت طواف الزيارة
فليس لإحبابها أن ينفروا حتى يستأمروها) قال الامام ينبغي لا أمير الحاج ان لا يرحل
عن مكة لاجل حائض لم تطف الا فاضة (والرجل يتبع الجنازة فيصلي عليها فليس له أن
يرجع حتى يستأمر أهلها) أي والامير الثاني أهل الميت فلا ينبغي له الرجوع حتى
يستأذنه ويعزيهم (الحاملي) بفتح الميم نسبة الى الحامل التي تجل الناس في السفن
وهو القاضي أبو عبد الله (في أماليه) الحديثية (عن جابر) باسناد ضعيف (ان الله ابي
علي فممن قتل مؤمنا ثلاثا) أي سألته ان يقبل ثوبة من قتل مؤمنا ثلاثا مرات
فامتنع او قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك أي كثره ثلاثا لكيد وهذا في المستحل
او خرج مخرج الزجر والتفسير قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن عقبة بن مالك قال
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاغارت على قوم فشد رجل من القوم فاتبعه
رجل من اهل السرية فشأه فقتل الشاد من القوم اتي مسلم فصر به فقتله فبني
الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فيه قولاً شديداً فيمنع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخطب اذا قال القتال يا رسول الله ما قال الذي قال الا تعوذاً من القتل
فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قبله من الناس ثم قال الثانية يا رسول
الله ما قال الذي قال الا تعوذاً من القتل فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعن قبله من الناس واخذ في خطبة ثم لم يصبر ان قال الثالثة يا رسول الله ما قال الذي
قال الا تعودا من القتل فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرف المساءة في
وجهه ثم قال ان الله ابى على فيمن قتل مؤمنا قالها ثلاثا (حمن ك) عن عقبة بن مالك
اليمشي باسناد صحيح (ان الله ابى لي ان اتزوج وازوج الا اهل الجنة) اي منعني من
مصاهرة من يختم له بعمل اهل النار فيخلد فيها (ابن عساكر عن هناد بن ابى هالة) التميمي
والدخنيقة (ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وان خليلي ابو بكر) الصديق
رضي الله عنه فهو افضل الناس على الاطلاق بعد الانبياء (طب) عن ابى امامة
باسناد ضعيف (ان الله اجاركم من ثلاث خلال) اي خصال (ان لا يدعوا عليكم بديكم
فتهلكوا جميعا) بكسر اللام اي لا يدعوا عاينكم دعوة كما دعاه نوح على قومه فهلكوا جميعا
بل كان كثير الدعاء لهم واختبأ دعوته المستجابة لامته يوم القيامة (وان لا يظهر) بضم واؤه
وكسر ثالثه (اهل الباطل على اهل الحق) قال العلقمي اي لا يعلى اهل الدين الباطل
وهو الكفر على دين اهل الحق يعني اهل الاسلام بالغلبة والقهر بل يعلى دين الاسلام
على جميع الاديان قيل ذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام فلا يبقى اهل دين
الا دخل في الاسلام وقيل المراد اظهر اهل الحق بالحقبج الواضحة والبراهين اللامحة لأن
جميع الاسلام اقوى الحقبج وبراهينه اقطع الدلائل فما يحتاج مؤمن وكافر الا ظهرت حجة
المسلم على الكافر (وان لا يجتمعوا على ضلالة) قال العلقمي لفظ الترمذي لا يجتمع
هذه الامة على ضلالة وزاد ابن ماجه فاذا وقع الاختلاف فعليك بالسواد الاعظم مع
الحق واهله وقد استدل به الغزالي وغيره من اهل الاصول على كون الاجماع حجة
اه وهو من خصائص هذه الامة (د) عن ابى مالك الاشعري (ان الله احتجرت التوبة
عن كل صاحب بدعة) اي منعها قال المناوي اي من يعتق في ذات الله وصفاته
وافعاله خلاف الحق (ابن فيل) هو ما في نسخ قال المناوي ولعله الصواب وفي نسخة
شرح عليها فيديل فيل (طس هب) والضيا المقدسي (عن انس) (ان الله اذا احب
عبدا جعل رزقه كغافا) اي بقدر كفايته لا يزيد عليها فيطغيه ولا ينقص عنها فيؤذيه
فان الغنى مبطرة والفقر مذلة (ابو الشيخ عن علي) باسناد ضعيف (ان الله تعالى اذا
احب انقاد امر) بالذال المعجمة اي اراد امضاءه (سلب كل ذي لب لوجه) يعني قضاء الله
لا بد من وقوعه ولا يمنع منه وفور عقل (خط) عن انس (ان الله تعالى اذا اراد امضاء
امر نزع عقول الرجال) اي الكاملين في الرجولية اي لا يمنع من وقوع قضائه وفور
عقل كما تقدم (حتى يمضي امره) بضم المثناة التحتية فاذا امضاءه رد اليهم عقولهم ليعتبروا
ويعتبر بهم (ووقعت الندامة) اي منهم على ما فرط منهم فاذا حصل الذل والانكسار
واقبلوا عليه سبحانه وتعالى تائبين قبل توبتهم كافي صحيح الاخبار (ابو عبد الرحمن
السلي في من الصوفية عن جعفر بن محمد) الصادق (عن ابيه عن جده) علي بن ابى

طالب باسناد ضعيف (ان الله اذا أنزل سطوانه) اى قهره وشدة بطشه يقال سطا عليه وسطاه يسطا وسطوا وسطوة قهره وأذله وهو البطش بشدة (على اهل نعمة) اى المستوحين الاتتعام منهم (فواف آجال قوم صالحين فاهلكوا به لا هم شيعثون على نياتهم واعمالهم) اى يبعث كل واحد منهم على حسب عمله من خير وشر فذلك العذاب طهرة للصالح ونقمة على الكافر والفاسق فلا يلزم من الاشتراك فى الموت الاشتراك فى الثواب والعقاب (هب) عن عائشة وهو حديث صحيح (ان الله اذا أنعم على عبد نعمة يجب أن يرى أثر النعمة عليه) قال المناوى لانه انما أعطاه ما اعطاه ليرزى الى جوارحه فيكون مكرماله فاذا منعه فقد ظلم نفسه (ويكره البؤس) قال المناوى سوء الحال والفاقة اه وقال العلقمى الخضوع والفقر (والتباؤس) قال المناوى اظهار الفقر والحاجة لانه كالمشكوى الى العباد من ربه فالتجمل فى الناس لله لا للناس مطاوب (ويغض السائل المحف) قال العلقمى قال فى الدر كاصله ألحف فى المسألة الخ فيها ولزمها اه وهذا بالنسبة لسؤال الخلق اما بالنسبة لسؤال الله والطلب منه فهو محمود (ويجب المحي) اى كثير الحياء (العفيف) اى المنكف عن الحرام وسؤال الناس (المتعفف) اى المتكلف العفة (هب) عن ابى هريرة باسناد جيد (ان الله اذا رضى عن العبد أنى عليه بسبعة اصناف من الخير لم يعمل) بضم الهمزة وسكون المثلثة وكسر النون قال المناوى يقدر له التوفيق لفعل الخير فى المستقبل ويثنى عليه به قبل صدوره منه بالفعل (واذا سخط على العبد أنى عليه بسبعة اصناف من الشر لم يعمل) فتعذروا بالله من سخطه (حم حب) عن ابى سعيد (ان الله اذا قضى على عبد قضاء لم يكن لقضائه مرد) اى راد ولقد كان الانبياء والصالحون يفرحون بالبلاء أكثر من فرحهم بالعطاء لتيقنهم ذلك وعدم غفلتهم عنه (ابن قانع عن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء (ابن السمط) (ان الله تعالى اذا أراد بالعباد نقمة) اى عقوبة (أمان الاطفال وعقم النساء) اى منع المني أن ينعقد فى أرحامهن ولدا (فتزل بهم النعمة وليس فيهم مرحوم) قال المناوى لان سلطان الاتتعام اذا تار وفيهم مرحوم حنت الرجة بين يدي الله حين الولادة فتطفي تلك النائرة فاذا لم يكن فيهم مرحوم تارالغضب واعتزلت الرجة اه فينبغي التلطف بالاطفال والشفقة عليهم فاذا دعت حاجة الى التأديب التأديب أولى من تركه (الشيرازى فى الالقاب عن حذيفة بن اليمان) (وعمار بن ياسر معا) دفع توهم انه عن واحد منهما على الشك (ان الله اذا اراد ان يهلك عبدا نزع منه الحياء) اى لا يستحي من الله تعالى او من الخلق او منهما (فاذا نزع منه الحياء لم تلقه) اى لم تجده (الامقيتا) بكسر الميم وكسر القاف المشددة فعمل بمعنى فاعل او مفعول قال المناوى من المقت وهو اشد الغضب اه وقال العلقمى قال فى النهاية المقت اشد الغضب اه وقال فى المصباح مقتى مقتى من باب قتل اغضه اشد

البغض عن أمر قبيح (محمقا) بالتشديد والبناء للجهول أى ممقوتابن الناس
 مغضوب عليه عندهم (فأذا لم تلقه الا مقتاترعت منه الامانة فاذا نرعت منه
 الامانة لم تلقه) أى لم تجده (الا خائنا) أى فيما جعل أمانة عليه (مخونا) بالتشديد والبناء
 للجهول أى منسوب الى الخيانة محكوماله بها (نرعت منه الرحمة) أى رقة القلب
 والعطف على الخلق (فاذا نرعت منه الرحمة لم تلقه الا رجما) فعلا بمعنى مفعول أى
 مرجوما وأصل الرجم الرمي بالحجارة (ملعنا) بالضم والتشديد أى يلعنه الناس كثيرا
 (نرعت منه ربة الاسلام) بكسر الراء وسكون الموحدة وفتح القاف قال فى النهاية
 الربة فى الأصل عروة فى جبل تجعل فى عنق البهيمة او فى يدها تمسكها فاستعارها
 للاسلام يعنى ما يشد به نفسه من عرى الاسلام أى حدوده واحكامه وأوامره
 ونواهيه اهوفيه ان الحياء أشرف الخصال واكمل الاحوال (ه) عن ابن عمر بن الخطاب
 (ان الله تعالى اذا أحب عبدا) أى أراد به خيرا هداه ووفقه (دعى جبريل فقال انى
 احب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى) أى جبريل (فى السماء فيقول ان الله يحب
 فلانا فأحبه وفيحبه اهل السماء) برفع المضارع بدليل ثبوت النون فيما بعده (ثم يوضع له
 القبول فى الارض) أى يحدث له فى القلوب محبة ويزرع له فيها مهابة (واذا ابغض
 عبدا) أى أراد به شرا أبغضه عن الهداية (دعى جبريل فيقول انى ابغض فلانا فأبغضه
 فيبغضه جبريل ثم ينادى فى السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له
 البغضاء فى الارض) أى فيبغضه اهلها جميعا فينظرون اليه بعين الازراء فتسقط
 مهابته من النفوس واعزازه من الصدور من غير اذاء منه لهم ولا جناية عليهم قال
 العلقمى قال شيخنا تبعه النووى قال العلماء محبة الله لعبده هى ارادة الخير له وهدايته
 وانعامه عليه ورجسته وبغضه ارادته عقابه وشقاوته ونحوه وحب جبريل والملائكة
 يحتمل وجهين احدهما استغفارهم له وثناؤهم عليه والثانى انه على ظاهره المعروف من
 الخلق وهو ميل الخلق اليه واشتياقهم الى لقائه وسبب ذلك كونه مطيعا لله محبوبا له
 ومعنى يوضع له القبول فى الارض أى الحب فى قلوب الناس ورضاهم عنه (ه) عن ابى
 هريرة (ان الله اذا اطعم نبيا طعمة) بضم الطاء وسكون العين أى ما كلة والمراد الفى
 ونحوه قال العلقمى وفى بعض النسخ مكتوب على الها مش بعد طعمة ثم قبضه وبعدها
 صح وفى الكبير بعد طعمة ثم قبضه فلعلها فى غير رواية ابى داود وهى زيادة لا يتخل
 المعنى بخذفها ووجودها للايضاح والتبيين (فهى للذى يقوم من بعده) أى بالخلافة
 أى يعمل فيها ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعمل لانها تكون له ملكا (د) عن ابى
 بكر الصديق رضى الله عنه (ان الله اذا اراد درجة امة من عباده قبض نبيها) أى
 توفاه (قبلها فيجعل لها فرطا) بفتح التين بمعنى القارط المتقدم المهيئ لها مصالحها (وسلفا
 بين يديها) قال المناوى هو من عطف المرادف أو أعظم وفائدة التقديم الانس والطمأنينة

وقلة كرب الغربية أو شدة الاجر لشدة المصيبة (واذا أراد هلكة أمة) بفتح الهاء واللام
 أي هلاكها (عذبها ونذرها حتى فأهلكها وهو ينظر فأقر عينه) أي فترحه وبلغه أمنيته
 بها لكتما في حياته (حين كذبوه) أي في دعواه الرسالة (وعصوا أمره) أي بعدم اتباع
 ما جاء به من عند الله وفيه بشرى عظيمة لهذه الأمة (م) عن أبي موسى الأشعري
 (أن الله تعالى إذا أراد أن يجعل) وفي نسخة يخلق (عبدا للخلافة مسح يده على جبهته)
 يعني ألقى عليه المهابة والقبول ليتمكن من انقاذا لا وأمره يطاع فمسحها كناية عن ذلك
 (خط) عن انس (أن الله تعالى إذا أراد أن يخلق خلقا للخلافة مسح يده على ناصيته)
 أي مقدم رأسه زاد في رواية بيمينه (فلا تقع عليه عين) أي لا تراه عين انسان (الا
 أحبته) ومن لازم محبة الخلق له امتثال أو أمره وتجنب نواهيها وتمكين هيئته من
 القلوب (ك) عن ابن عباس (أن الله تعالى إذا أنزل عاهة) أي بلاء (من السماء على
 أهل الأرض صرفت) بضم أوله وكسر ثانيه أي صرفها بالله (عن عمار المساحد) بخو
 ذكر الله تعالى كصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومذاكرة علم قال المناوي لا من
 عمرها وهو منكب على ديناه معرض عن أخرا قال بعضهم ويؤخذ منه أن من عمل
 صالحا فقد أحسن إلى جميع الناس أو شيئا فقد أساء إلى جميعهم لانه تسبب لنزول
 البلاء والبلاء عام والرجة مختصة (ابن عساكر عن انس) (أن الله تعالى إذا غضب على
 أمة لم ينزل بها عذاب خسف ولا مسخ) أي لم يعذبها بالخسف بها ولا بمسخ صورها قدرة
 أو خنازير مثلا وبالحجة معترضة بين الشرط وجوابه أو حال من فاعل غضب أي إذا غضب
 على أمة والحال انه لم ينزل بها ما ذكر ويحتمل انها نعت أمة أي غير معذبة بما ذكر
 أو معترضة بين الشرط والخبر (غلت أسعارها ويحبس عنها أمطارها) بالبناء للفعول
 (وولي) وفي نسخة ويلى بدل وولى (عليها أشرارها) أي يؤمرهم عليهم قال المناوي تنبيه
 أصل الغضب تعير يحصل لارادة الانتقام وهو في حقه تعالى محال والقانون في أمثاله
 أن جميع الاعراض النفسانية كالغضب والرجة والفرح والسرور والحياة والتكبر
 والاستهزاء لها أوائل ونهايات والغضب أوله التعير المذكور وغايته إيصال الضرر إلى
 المغضوب عليه فلفظ الغضب في حقه تعالى لا يجمل على أوله الذي هو من خواص
 الاجسام بل على غايته وهذه قاعدة شريفة نافعة في هذا الكتاب (ابن عساكر عن
 انس) (أن الله تعالى اذن لي أن احدث عن ديك) أي عن عظم جمته ملك في صورة
 ديك (قد مرقت رجلاه الأرض) أي وصلت اليها وخرجت من جانبها الآخر (وعنه
 منية تحت العرش وهو يقول سبحانك ما أعظمك فيرد عليه) أي فيحييه الله سبحانه
 وتعالى بقوله (لا يعلم ذلك) أي عظمة سلطاني (من حلمي كاذبا) فأرد جرشني وأمنعه
 عن اليمين الكاذبة استحضار هذا الحديث فان من نظر إلى كمال الجلال وتأمل في عظم
 المخلوقات الدالة على عظم خالقها انكف وامتنع عن اليمين الكاذبة (ابو الشَّيْخ في

العظمة (طس ك) عن أبي هريرة وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى استخلص هذا الدين) أي دين الاسلام (لنفسه ولا يصلح لدينكم الا السخاء) بالمداي الجود والكرم وفي الفعل ثلاث لغات سخا من باب علا والثانية سخي من باب تعب والثالثة مثل قرب (وحسن الخلق) أي التلطف بالناس والرفق بهم وتجل اذاهم وكف الاذى عنهم (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (فزينوا دينكم بها) الزين ضد الشين فن وجد فيه الكرم وحسن الخلق مالت اليه النفوس وألقته القلوب وتلقته ما يبلغه عن الله بالقبول (عب) عن عمران بن حصين * (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) قال المناوي ومعنى الاصطفاء والخيرية في هذه القبائل ليس باعتبار الديانة بل باعتبار الخصال الحميدة اه قال العلقمي قال النوروي استبدل به أصحابنا على أن غير قريش من العرب ليس بكفؤ لهم الابني المطلب فانهم هم وبنى هاشم شيء واحد كما صرح به في الحديث الصحيح (ت) عن واثلة بن الاسقع * (ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل) قال المناوي وكانوا ثلاثة عشر (واصطفى من ولد اسماعيل كنانة) عدة قبائل أبوهم كنانة بن خزيمه (واصطفى من كنانة قريشا) هو ابن النضر (واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم) واودع ذلك النور الذي كان في جهة آدم عبد المطلب ثم والده وبال مصطفى شرف بنو هاشم وقال بعضهم في تفضيل اولد على الوالد كم من أب قد علا بابن ذوى شرف * كما علا رسول الله عدنان

(ت) عن واثلة وهو حديث حسن صحيح * (ان الله اصطفى من الكلام اربع سبجان الله والمحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) قال المناوي فهي مختار الله من جميع كلام الادميين (فن قال سبحان الله كتبت له عشرون حسنة) وفي نسخة كتبت بحذف تاء التانيث (وحطت عنه عشرون سيئة) ومن قال الله اكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه) قال المناوي بأن قصد بها الانشاء لا الاخبار اه وقال العلقمي من قبل نفسه أي لان الحمد لا يقع غالباً الا بعد سبب كما كل او شرب أو حدوث نعمة فكأنه وقع في مقابلة ما اسدى اليه فلما جدل في مقابلة شيء زاد في الثواب (كتبت له ثلاثون حسنة وحط عنه ثلاثون خطيئة) قال بعضهم والحمد أفضل من التسبيح ووجهه ظاهر وأما القول بأنه اكثر ثوابا من التمليل فردود (حم ك) والضياع عن ابي سعيد الخدري وعن ابي هريرة معا وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى اصطفى موسى بالكلام) أي بلا واسطة والكلام الذي سمعه موسى الكريم عليه أفضل الصلوة والتسليم كلام الله تعالى حقيقة لا مجاز فلا يكون محدثا فلا يوصف بأنه محدث بل هو قديم لانه الصفة لازلية الحقيقة وهذا ما ذهب اليه الشيخ أبو الحسن الأشعري واتباعه وقالوا كما لا يتعذر رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسميا

ولا عرضا كذلك لا يتعذر سماع كلامه مع أنه ليس حرفا ولا صوتا وذهب الشيخ أبو منصور الماتريدي والاستاذ أبو اسحاق الإسفرائيني أن موسى انما سمع صوتا دالا على كلام الله أي دالا على ذلك المعنى لئلا كان بلا واسطة الكتاب والملك ختم باسم الكليم واما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه لانه يدور مع الصوت فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والاصوات غير معقول (وابراهيم بالخلة) أي اصطفاؤه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله (ك) عن ابن عباس وهو حديث صحيح (ان الله تعالى اطلع) أي تجلى تجليا خاصا (على أهل بدر) أي الذين حضروا وقتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) لانهم ارتقوا الى مقام يقتضي الانعام عليهم بمغفرة ذنوبهم السابقة واللاحقة فلا يؤاخذهم بها لئلا يظلمهم معجزتهم في الله ونصرهم دينه والمراد اظهرا العناية لهم لا الترخيص لهم في كل فعل أو الخطاب اتقوا منهم على انهم لا يقارئون ذنبا وان قارفوه لم يصروا وقال القرطبي هـ اذا خطاب اكرام وتشريف تضمن ان هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة واللاحقة وتاملوا الى أن يغفر لهم ما يستأنف من الذنوب اللاحقة ولا يلزم من وجود الصلاحية للشيء وقوعه ولقد أظهر الله تعالى صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة الى أن قارقوا الدنيا وان قدر صدور شيء من أحدهم بادرا الى التوبة (ك) عن أبي هريرة باسناد صحيح (ان الله تعالى اعطاني فيما من به علي اني اعطيتك فاتحة الكتاب) وظاهر شرح المناوي كسرهمزة اني فانه قدر القول قبلها وعبارته ان قال لي اني اعطيتك (وهي من كنوز عرشى) أي المذخرة تحتها (ثم قسمتها بيني وبينك بصفين) أي قسمين وان تفاوتا فان بعضها ثناء على الله وبعضها دعاء (ابن الضريس) (هب) عن انس بن مالك (ان الله تعالى اعطاني السمع) أي السور السبع الطوال (مكان التوراة) أي بدلا (واعطاني الراآت) أي السور التي أولها الرأ والمر (الى الطواسين مكان الانجيل) واعطاني ما بين الطواسين الى الحواميم مكان الزبور وفضلني) بأن خصني (بالحواميم والمفصل) وهو من الحجرات الى آخر القرآن (ما قرأهن نبي قبلي) يعني ما أنزلت على نبي غيري (محمد بن نصر عن انس) بن مالك (ان الله تعالى اعطى موسى الكلام) أي كلمه بلا واسطة (واعطاني الرؤية) أي لوجهه تعالى يعني خصني بها في مقابلة ما خص به موسى (وفضلني بالمقام المحمود) الذي يحمده فيه الاولون والآخرين يوم القيامة (والحوض المورود) يعني الكوثر الذي يرده المخلائق في المحشر قال المناوي وهذا يعارضه الخبر الاتي ان لكل نبي حوضا (ابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف (ان الله تعالى افترض صوم رمضان) أي على هذه الامة (وسننت لكم قيامه) أي صلاة التراويح وقال المناوي الصلاة فيه ليلا (فمن صامه وقامه) أي صام نهاره وقام

ليله (ایمانا) ای تصدیق بآنه حق و طاعة (واحتسابا) ای لوجهه تعالی (و یقینا) کان
 کفارة لما مضی من ذنوبه الصغائر (ن هب) عن عبد الرحمن بن عوف - باسناد حسن
 (ان الله تعالی امرنی ان اعلمکم) بفتح المهملة (مما علمنی وان أوذیکم) مما ادبني فاوصیکم
 (اذا قمتم علی ابواب حجرکم) جمع حجرة ای فی بیوتکم واردتم دخولها (فاذکروا اسم الله) ای
 قولوا بسم الله الرحمن الرحيم (یرجع الخبر) ای الشیطان (عن منازلکم و اذا وضع بین
 یدی احدکم طعام) ای لیا کله (فلیسم الله حتی لا یشارکم الخبر) قال المناوی ابلیس
 او اعم (فی اراکم) ای لانکم اذالم تسموا کل معکم (ومن اغتسل باللیل فلیحاذر عن
 عورته) ای عن کشفها (فان لم یفعل) بأن لم یستر عورته (فأصابه لمم) ای طرف من
 جنون (فلا یلومن الا نفسه) لانه تسبب فیہ بعدم الستر (ومن بال فی مغتسله) ای
 المحل المعتدل لا غتسال فیہ (فأصابه الوسواس) ای بما تطایر من البول والماء (فلا یلومن الا
 نفسه) لانه تسبب فی ذلك (واذا رفعت المائدة) ای التي اکلت علیها (فاکنسوا ما تحتها)
 من فئات الخبز وبقایا الطعام (فان الشیاطین یلتقطون ما تحتها فلا تجعلوا لهم نصيبا
 فی طعامکم) ای لا ینبغی ذلك فانهم أعداؤکم (الحکیم) الترمذی (عن ابی هريرة)
 (ان الله امرنی بحب اربعة وأخبرنی أنه یحبهم) قالوا ینهم لمن قال (علی منهم و ابوذر
 والمقدار و سلمان) والمراد زیادة الحب لهم لما خصوبه من المناقب والمآثر رضی الله
 تعالی عنهم أما علی ففضله مشهور ومناقبه كثيرة معروفة منها أنه من السابقین
 الاولین الی الاسلام حتی قیل انه اول من اسلم وابن عم المصطفی صلی الله علیه وسلم
 واخوه وزوج ابنته وهو افضل الصحابة بعد ابی بکر وعمر و عثمان او بعد الاولین علی
 ما فیہ من الخلاف بین اهل السنة واما ابوذر فهو والغفاری واسمه جندب بن جنادة علی
 الصحيح کان من السابقین الی الاسلام اسلم ثم رجع بلاد قومه باذن النبی صلی الله علیه
 وسلم ثم هاجر الی النبی صلی الله علیه وسلم الی المدينة وحکمه حتی توفي المصطفی صلی الله
 علیه وسلم واما المقداد ویقال له المقداد بن الاسود وهو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن
 مالک بن ربيعة الکندی واشتهر بالاسود لانه کان فی حجر الاسود بن عبد یغوث
 فتبناه فنسب الیه وهو قدیم الاسلام والصحبة من السابقین وهاجر الی الحبشة ثم الی
 المدينة وشهد مع النبی صلی الله علیه وسلم سائر المشاهد وأما سلمان فهو القاری بن موی
 المصطفی وکان من فضلاء الصحابة وزهادهم وعلمائهم وذوی القربی من رسول الله صلی
 الله علیه وسلم وسکن العراق وکان یعمل الخوص یمده فیما کل منه (نهك) عن بریدة
 قال العلقة قال فی الکبیر ت حسن غریب (ان الله تعالی امرنی أن ازوج فاطمة
 من علی) قاله صلی الله علیه وسلم لما خطبها ابو بکر وعمر و غیرهما فردت وزوجها یاها
 (طب) عن ابن مسعود (ان الله تعالی امرنی ان اسمی المدينة طيبة) بفتح الطاء وسکون
 المثناة التحتیة وفتح الباء الموحدة ای لطیب اهلها ای طهارتهم من النفاق والشرک

ويكره نسيتها يثرب كما تقدم (طب) عن جابر بن سمره (ان الله تعالى أمرني بمداواة الناس) قال المناوي ندبا ووجوباً ويدل للوجوب قوله (كما أمرني باقامة الفرائض) أي أمرني بملايتهم والرفق بهم فأثابهم ليدخل من دخل منهم في الدين ويتق شر غيره قال المناوي اما المداهنة وهي بذل الدين لصلاح الدنيا الفخرمة وقد امتثل المصطفى أمر به فبلغ في المداواة الغاية التي لا ترتقي وبالمداواة واحتمال الاذى يظهر الجوهر النفسى وقد قيل لكل شئ جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل المداواة فاما شئ يستدل به على قوة عقل الشخص ووفور علمه وحلمه كالمداواة والنفس لا تزال تشمئز من لا يحسن المداواة وبالمداواة تنقطع حية النفس ويرد طيشها ووفورها (فر) عن عائشة باسناد ضعيف (ان الله تعالى انزل الداء والدواء) أي ما أصاب احدا داء الا قدر له دواء (وجعل لكل داء دواء) أي خلق الله تعالى ذلك وجعله شفاء يشفي من الداء بقدرته تعالى (فتداووا) أي ندبا أي المرضي قال العلقمي واما من ليس به مرض فلا يستعمل الدواء لان الدواء اذا لم يجد في البدن داء يحمله أو وجد داء لا يوافقه أو وجد ما يوافقه ولكن زادت كميته عليه تشبث بالصحة وعبث بها في الافساد والتحقيق ان الادوية من جنس الاغذية فمن غالب أغذيتهم مفردات كاهل البوادي فأمرضهم قليلة جداً وطبهم بالمفردات ومن غالب أغذيتهم مركبات كاهل المدن يحتاجون الى الادوية المركبة وسبب ذلك ان أمراضهم في الغالب مركبة وهذا برهان بحسب الصناعة الطبية قاله ابن رسلان (ولا تداووا بحرام) بخذف احدى التاءين للتخفيف قال العلقمي وقد استدلل الامام احمد بهذا الحديث وحديث ان الله لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها على أنه لا يجوز التداوى بمحرم ولا بشئ فيه محرم كاللسان الاتن واللحوم المحرمات والترياق والصحيح من مذهبه ناجواز التداوى بجميع النجاسات سوى المسكر بحديث العرينين في الصحيحين وان تشربوا من أبوالها أي الابل للتداوى كما هو ظاهر الحديث وحديث الباب لا تداووا بحرام ولم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها محمول على عدم الحاجة بأن يكون هناك دواء غيره يغني عنه ويقوم مقامه من الطاهرات قال البيهقي هذان الحديثان انهما فمجهولان على النهي عن التداوى بالمحرام من غير ضرورة ليجمع بينهما وبين حديث العرينين (د) عن ابي الدوداء (ان الله تعالى انزل بركات ثلاثاً) أي من السماء كافي رواية (الشاة والخلة والنار) يجوز رفع المذكورات بتقدير المبتدا أي هي ونصبها بالبدلية بما قبلها وظاهر شرح المناوي الاقتصار على الرفع وسميت بركات لكثرته نفعها (طب) عن ام هانئ وهو حديث ضعيف (ان الله أوحى الى) قال العلقمي قال ابن رسلان لعلمه وحى الهام او رسالة (ان تواضعوا) أي بأن تواضعوا قال ابو زيد مادام العبد يظن ان في الخلق من هو اشر منه فهو متكبر وقيل التواضع الاستسلام للحق وترك الاعراض عن الحكم من الحكم وقيل هو خفض الجناح للخلق

ولين الجانب لهم وقيل قبول الحق ممن كان كبيرا او صغيرا شريفا او وضيعا حرا او عبدا
او انثى قال بعضهم رأيت في المطاف انسا نايين يديه شاكزية يمنعون الناس لاجله عن
الطواف ثم رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يسأل الناس فجبت منه فقال لي اني تكبرت
في موضع تتواضع الناس فيه فابتلاني الله بالذل في موضع ترتفع فيه الناس وقال
بعضهم الشرف في التواضع والعز في التقوى والحرية في القناعة (حتى لا يفخر احد على
احد) اي بتعدد محاسنه عليه كبر او حتى حرف تعليل (ولا ينبغي احد على احد) اي
لا يجوز وأصل البني مجاورة الحمد (مده) عن عياض بن حمار بكسر الحاء المهملة (ان
الله تعالى اوحى الي) اي وحي ارسال (أن تواضعوا) اي بخفض الجناح ولين الجانب
(ولا ينبغي بعضكم على بعض) (خده) عن انس (ان الله تعالى أيدني) اي قواني (بأربعة
ميزراء) بضم الواو والماء ومنع الصرف (اثنين) بالجر بدل مما قبله اي ملكين (من اهل
السماء جبريل وميكائيل) بالجر بيان لاثنين (واثنين) اي رجلين (من اهل الارض
ابي بكر وعمر) فابوبكر يشبه ميكائيل وعمر يشبه جبريل لشدته وحدته وصلابته في
امر الله (طباحل) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى بارك ما بين
العريش) اي بارك في البقعة والارض التي بين العريش بلدة بالشام (الفرات) بضم
الفاء وخفة الراء النهر المشهور (وخص فلسطين) بكسر الفاء وفتح اللام ناحية كبيرة
وراء الاردن من ارض الشام فيها عدة مدن منها بيت المقدس (بالتقديس) اي التطهير
لبقعتها واولاها (ابن عساكر عن زهير) بالنصغير (ابن محمد) المروزي (بلاغاً) اي قال
بلغنا عن رسول الله ذلك (ان الله تعالى بعثني رجلة مهداة) بضم الميم وسكون الهاء اي
هدية للمؤمن والكافر بتأخير العذاب (بعثت رفع قوم) وهم المؤمنون (وخفض
آخرين) وهم من أبي واشتد كبر وان بلغ من الشرف المقام الافخر بمعنى انه يضع قدرهم
ويذلهم باللسان واللسان (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (ان الله تعالى بني
الفردوس) اي جنته (بيده) اي قدرته (وحظرها) اي حرماها (عن كل مشرك) اي كافر
(وعن كل مدمن خمر) اي مداوم لشربها (سكير) بشدة الكفاف اي مبالغ في شرب
المسكر لا يفتر عنه والمراد المستحل او هو زجرو تنفير (هب) وابن عساكر عن انس (ان
الله تعالى تجاوز لا متى) في رواية عن امتي اي امة لا جابة (عما حدثت به انفسها) وفي
اخرى ما وسوست به صدورهما قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي روايتنا بنصب
انفسها على انها مفعول حدثت وفي حدثت ضمير هو فاعل حدثت عائد على الامة
واهل اللغة يقولون انفسها بالرفع على انه فاعل حدثت يريدون عما تحدثت به انفسها بغير
اختيارهم قاله الطحاوي اه ثم قال قال شيخنا قد تكلم السبكي في الحلبيات على ذلك
كلاما مبسوطا احسن فيه جدا فقال الذي يقع في النفس من قصد المعصية على خمس
مراتب الاولى الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جريانه فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو

ما يقع فيها من التردد هل يفعل أو لا ثم الهم وهو ترجح فصد الفعل ثم العزم وهو قوة ذلك
 القصد والجزم به فالها جس لا يؤاخذ به إجماعاً لأنه ليس من فعله وإنما هو شيء ورد عليه
 لا قدرة له عليه ولا صنع والخاطر الذي بعده كان قادراً على دفعه بصرف الها جس أول
 وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح وإذا ارتفع
 حديث النفس ارتفع ما قبله بطريق الأولى وهذه المراتب الثلاث أيضاً لو كانت في
 الحسنات لم يكتب له بها اجر أما الأول فظاهر وأما الثاني والثالث فلعدم القصد
 وأما الهم فقد بين الحديث الصحيح أن الهم بالمحسنة يكتب حسنة والهم بالسبئية
 لا يكتب سبئية وينتظر أن تركها لله كتبت حسنة وإن فعلها كتبت سبئية واحدة
 والأصح في معناه أنه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وأن الهم مرفوع
 ومن هذا يعلم أن قوله في حديث النفس (ما لم تتكلم به أو تعمل) ليس له مفهوم حتى
 أنها إذا تكلمت أو عملت يكتب عليها حديث النفس لأنه إذا كان الهم لا يكتب فحديث
 النفس أولى هذا كلامه في الحلبيات وقد خالفه في شرح المنهاج فقال أنه ظهري له أي قال
 السبئية أني ظهري المؤاخذه من إطلاق قوله صلى الله عليه وسلم أو تعمل ولم يقل
 أو تعمل قال فيؤخذ منه تحريم المشي إلى معصية وإن كان المشي في نفسه مباحاً لمكن
 لا نضمام قصد الحرام إليه فكل واحد من المشي والقصد لا يحرم عند انفراده أما إذا اجتمعا
 فإن كان مع الهم عمل لما هو من أسباب المهورم به فاقته في إطلاق أو تعمل المؤاخذه به قال
 فاشدد بهذه القائدة يديك واتخذها أصلاً يعود نفعه عليك وقال ولده في منع المرائع هنا
 دقيقة نهى عنها في جمع الجوامع وهي أن عدم المؤاخذه بحديث النفس والهم ليس
 مطلقاً بل بشرط عدم التكلم والعمل حتى إذا عمل يؤاخذ بشيئين همه وعمه له ولا يكون
 همه مغفوراً وحديث نفسه إلا إذا لم يتعقبه العمل كما هو ظاهر الحديث ثم حكى كلام أبيه
 الذي في شرح المنهاج والذي في الحلبيات وزجج المؤاخذه ثم قال في الحلبيات وأما العزم
 فالحققة على أنه يؤاخذ به وخالف بعضهم وقال أنه من الهم المرفوع وربما تمسك بقول
 أهل اللغة هم بالشئ عزم عليه والتمسك بهذا غير سديد لأن اللغوي لا يتنزل على هذه
 الدقائق واحتج الأولون بحديث إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قالوا
 يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال لأنه كان حريصاً على قتل صاحبه فعلم بالحرص
 واختجوا أيضاً بالإجماع على المؤاخذه بأعمال القلوب كالحسد ونحوه بقوله ومن يرد فيه
 بالحداب ظلم الآية على تفسير الاتحاد بالمعصية ثم قال في آخر جوابه والعزم على الكبيرة
 وإن كانت سبئية فهو دون التكبيرة المعزوم عليها اهـ وفي الحديث إشارة إلى عظم قدر
 الأمة المحمدية لا جل نبيها صلى الله عليه وسلم لقوله تجاوز فيه أشعاراً يختصا بها بذلك
 بل صرح بعضهم بأنه كان حكم الناسي كالعامد في الأثم وإن كان من الأصر الذي كان
 على من قبلنا وحاصل كلام الأبي عن ابن رشد أنه من خصائص هذه الأمة قلت وفي

أثناء كلام الحافظ في الفتح إشارة إليه وقال الدميري قال الخطابي في هذا الحديث من
 الفقه أن حديث النفس وما يوسوس به قلب الإنسان لا حكم له في شيء من الدين وفيه
 أنه إذا طلق امرأته بقلبه ولم يتكلم به بلسانه فإن الطلاق غير واقع وإلى هذا ذهب عطاء
 وابن أبي رباح وسعيد وابن جبير والشعبي وقتادة والثوري وأصحاب الرأي وهو قول
 الشافعي وأحمد وإسحاق وقال الزهري إذا عزم على ذلك وقع الطلاق لفظه أو لم يلفظ
 وإلى هذا ذهب مالك والحديث حجة عليه وأجمعوا على أنه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى
 يلفظ به وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قاذفا ولو حدث
 نفسه في الصلاة لم يكن عليه إعادة وقد حرم الله الكلام في الصلاة فلو كان حديث
 النفس في معنى الكلام لكانت الصلاة تبطل وأما إذا كتب بطلاق امرأته فقد يحتمل
 أن يكون ذلك طلاقا لأنه قال ما لم تتكلم به أو تعمل به والكناية نوع العمل وقد اختلف
 العلماء في ذلك فقال محمد بن الحسن إذا كتب بطلاق امرأته فقد نزل به الطلاق وكذلك
 قال أحمد ومالك والأوزاعي إذا كتب وأشهر عليه وله أن يرجع ما لم يوجه
 الكتاب فإذا وجهه إليه فقد وقع للطلاق وعند الشافعي أنه إذا كتب ولم يرد
 به الطلاق لم يقع وفرق بعضهم بين أن يكتب في بياض وبين أن يكتب على
 الأرض فأوقعه إذا كتبه فيما يكتب فيه من ورق أو لوح ونحوهما وأبطله إذا كتبه
 على الأرض قوله ما لم تتكلم به في الأقوليات باللسان على وفق ذلك أو تعمل به أي في
 العمليات بالجوارح كذلك قال المناوي فلا يؤخذ بحديث النفس ما لم يبلغ حداً مجزماً
 وهذا مخصوص بغير الكفر فلو تردد فيه كفر حالاً (ق ٤) عن أبي هريرة (طب) عن
 عمران بن حصين (أن الله تعالى تجاوز لي) أي تجاوز لأجلي (عن امتي الخطأ) قال
 العلقمي قال في المصباح والخطأ مهور فتحتين ضد الصواب ويقصر ويمد قال المناوي
 عن حاكم وأئمة وأئمة وأئمة ومنه ضمان الخطي بالمال والدية ووجوب القضاء على من صلى
 محمد ثاسم وأواشم المكره على القتل خرج بدليل منفصل (والنسيان) ضد الذكر والحفظ
 (وما استكرهوا عليه) أي جملوا على فعله قهراً قال المناوي والمراد رفع الائم وفي ارتفاع
 الحكم خلف الجهور على ارتفاعه قال العلقمي وحداً لا كراه أن يهدد قادر على الكراه
 بعاجل من أنواع العقوبات يؤثر العاقل لاجله الأقدام على ما كره عليه وقد غلب على
 ظنه أنه يفعل به ما هدد به أن امتنع مما كرهه عليه ويحجز عن الهرب والمقاومة
 والاستغاثة بغيره ونحوهما من أنواع الدفع ويختلف الكراه باختلاف الأشخاص
 والأسباب المكره عليهم (ه) عن أبي ذر الغفاري (طبك) عن ابن عباس (طب) عن
 ثوبان قال إنما كم صحيح (أن الله تعالى تصدق بفطر رمضان على مريض امتي) أي مرضاً
 يشق معه الصوم (ومسافرهما) سفر إياها فيه قصر الصلاة فيباح لكل واحد منهما الفطر
 مع وجوب القضاء لكن المسافر بعد تلبسه بالصوم لا يباح له الفطر في اليوم الأول إلا

ان تضمر (ابن سعد في طبقاته عن عائشة) (ان الله تعالى تصدق عليكم عند وفاتكم بثلاث اموالكم) أي مكنكم من التصرف فيه بالوصية وغـيرها من نحو هبة ووقف قهرا على الوارث وجعل ذلك (زيادة لكم في اعمالكم) قال العلامة قيل ان ذلك مختص بالمسلمين لانهم الذين يزداد في اعمالهم فحينئذ لا تصح وصية الكافر وفيه نظر لان اصحابنا اتفقوا على صحة وصيته لانه تصدق في المال فتصح من كل من له التصرف في المال وهي تبرع عن له أهلية التبرع فتصح وصية الذمي والحربي حيث تصح من المسلمين

(هـ) عن أبي هريرة (طب) عن معاذ وعن أبي الدرداء (ان الله جعل الحق على لسان عمر) بن الخطاب (وقلبه) أي أجراه قال العلامة قال شيخنا قال الطيبي جعل هنا بمعنى أجرى فعاده على وفيه معنى ظهور الحق واستعلائه على لسانه وفي وضع الجمل موضع أجرى اشعار بأن ذلك خلقي ثابت مستقر (حمت) عن ابن عمر (حم دك) عن أبي ذر الغفاري (عك) عن أبي هريرة (طب) عن بلال المؤذن (وعن معاوية) قال الحاكم على شرط مسلم وأقروه (ان الله جعل) وفي رواية ضرب (ما يخرج من ابن آدم) من البول والغائط (مثلا للدينار) بحسنتها وحقارتها فالماطعم وان تكلف الانسان وبالغ في تحسينه وتطيينه يرجع الى حالة تستغفر فيكذا الدنيا المحروص على عمارتها ترجع الى خراب وادبار (حم طب هب) عن الضحاك بن سفيان (ان الله تعالى جعل الدنيا كلها قليلا وما بقي منها الا القليل كالثعب) بالثلثة والغبين المعجمه قال في النهاية بالفتح والسكون الموضع المظلم في اعلا الجبل يستنقع فيه ماء المطر وقيل غديري غلظ من الارض أو على صخرة ويكون قليلا (شرب صفوة وبقى كدره) يعني الدنيا كحوض كبير ملئ ماء وجعل موردا فجعل الحوض ينقص على كثرة الوارد حتى لم يبق منه الا وشك كدر بالت فيه الدواب وخاضت فيه الانعام فاعتبروا يا أولى الابصار (ك) عن ابن مسعود وقال صحيح وأقروه (ان الله تعالى جعل هذا الشعر) أي الاشعار وهو ان يشق احدى جانبي سنام البعير حتى يسيل دمه ليعرف انه هدى (نسكا) أي من مناسك الحج (وسيجعله الظالمون نكالا) قال المناوي أي ينكلون به الانعام بل الانام ففعله لغير ذلك حرام (ابن عساكر عن عمر بن عبد العزيز بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله ذلك (ان الله تعالى جعل لكل نبي شهوة) أي شيا يشتهي (وان شهوتي في قيام هذا الليل) أي الصلاة فيه وهو التهجد (اذقت) أي الى الصلاة (فلا يصليان احد خلقي) قال المناوي أي فان التهجد واجب على دونكم وهذا كان اولاً ثم نسخ (وان الله جعل لكل نبي طعمة) بضم الطاء وسكون العين المهملتين أي رزقا (وان طعمتي هذا الخنس) أي جعلها الله في هذا الخنس او منه قال شيخ الاسلام في شرح البهجة كان النبي صلى الله عليه وسلم يتفق منه في مصاحبه وما فضل جعله في مصالح المسلمين وهذا لا ينافي ما قدمه أي صاحب البهجة من انه كان له أربعة اخماس

الفئ أيضا لانه اراد ههنا ما يأخذه له ولا ههنا ما كان له لو اراد اخذه لكنه لم يستأثر
 به أى من الفئ والغنمية (فاذا قبضت) بالبناء للفعول أى مت (فهو لولا الا امر من
 بعدى) قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة
 وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الجمهور على ان ذكر الله
 سبحانه وتعالى للتعظيم كفى قوله تعالى والله ورسوله أحق ان يرضوه والمراد قسم الخمس
 على الخمسة المعطوفين وكأنه قال فان لله خمسة الى هؤلاء الا حصين به وحكمه بعد اباق
 غير ان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرف اليه من مصالح
 المسلمين كما فعله الشيخان رضى الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة
 وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته صلى الله عليه
 وسلم وصار الكل مصر وفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك الامر فيه موقوف الى الامام
 يصرفه الى ما يراه هم وذوهم ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام
 ويصرف سهم الله تعالى الى الكعبة لما روى انه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ
 قبضة فتجعل للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم
 الى سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل فى سورة الحشر اختلف فى قسم الفئ فقيل
 يستدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس
 لان ذكر الله تعالى للتعظيم ويصرف الا ن سهم الرسول الى الامام على قول والى
 العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسة كالغنمية
 فانه عليه الصلاة والسلام كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء
 والا ن على الخلاف المذكور اه وقال شيخ الاسلام فى شرح المنهج والآية وان
 لم يكن فيها تخمس فانه مذكور فى آية الغنمية فجعل المطلق على المقيد وكان صلى الله عليه
 وسلم يقسم له اربعة اخماس الى الفئ وخمس خمسة ولكل من الاربعة المذكورين معه
 فى الآية خمس خمس واما بعده فيصرف ما كان له من خمس الخمس لمصالحنا ومن
 الاخماس الاربعة للترتفة (طب) عن ابن عباس وهو حديث قال المناوى فى اسناده
 مقال (ان الله تعالى جعل للعرف) هو اسم لكل ما عرف من الطاعة ونذب من
 الاحسان وتقدم ان المعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن (وجوهها من خلقه) أى
 الا دمين (حجب اليهم المعروف) أى نفسه (وحجب اليهم فعاله) أى فعلهم له مع
 غيرهم (ووجهه) بالتشديد (طلاب) جمع طالب (المعروف اليهم) أى الى قصدهم وسؤالهم
 (ويسر عليهم اعطاه) أى سهل عليهم ويسر لهم اسبابه (كإيسر الغيث الى الارض
 المجدبة) يسكون الدال المهمة أى القليلة المطر (ليجيبها ويحييها اهلها) وفى نسجه
 والظاهر رجوع الضمير للغيث لكن رجعه المناوى للنبات ونسجه بها على حذف
 مضاف أى نباتها (وان الله تعالى جعل للعرف اعداء من خلقه بغض اليهم المعروف

و بغض اليهم فعالة وحظر عليهم اعطاءه) اى منع ايديهم وكفهم ساعته وعسر عليهم
اسمايه (كما يحظر) وفي نسخة حظر (الغيث على الارض الجديبة ليلكها ويهلكها بها
اهلها) الظاهر رجوع الضمير للاربن وفي نسخة به اى المحظر (وما يغفوا الله اكثر) قال
المنساوى يعنى أن الجذب يكون بسبب عملهم القبيح ومع ذلك فالذى يغفره الله اكثر مما
يؤاخذهم به (ابن ابي الدنيا فى قضاء الحوائج عن ابى سعيد) انحدرى باسناد ضعيف لكن
له جواربه (ان الله جعل السلام تحية لامتنا) اى امة الاجابة (وأما نالاهل ذمتنا) اخذ
به بعض السلف فيجوز ابتداء اهل الذمة بالسلام ومنعه ان يجهور وجعلوا الحديث على
حال الضرورة بأن حاف ترتب مفسدة فى دين او دنيا الوتر كه وكان نقطويه يقول اذا سلمت
على ذمى فقلت اطل الله عمرك وأدام سلامتك فانما يريد الحكاية اى ان الله فعل به ذلك
الى هذا الوقت (طب هب) عن ابى امامة وهو حديث ضعيف (ان الله جعل البركة
فى السحور) اى اكل مريد الصوم بعد نصف الليل بنية التقوى عليه (والكيل) اى ضبط
الحب واحصائه بالكيل (الشيرازى فى الالقاب عن ابى هريرة) (ان الله جعل عذاب
هذه الامة فى الدنيا القتل) اى أن يقتل بعضهم بعضا وجعله كفارة لما اجتروحوه (حل)
عن عبد الله بن يزيد الانصارى باسناد ضعيف (ان الله تعالى جعل ذرية كل نبى فى
صلبه) اى فى ظهره (وجعل ذريتي فى ظهر على بن ابي طالب) اى اولاده من فاطمة دون
غيرها فمن خصائصه صلى الله عليه وسلم أن اولاد بناته ينتسبون اليه (طب) عن جابر
(خط) عن ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى جعلها لك لباسا) خطاب
لرجل اى جعل زوجتك لباسك (وجعل لك لها لباسا) لانه لما كان الرجل والمرأة يعتمقان
ويشتمل كل منهما على صاحبه شبيها باللباس أولان كل منهما يستريح حال صاحبه ويمنعه
من الفجور (وأهلى يرون عورتى وأنا أرى ذلك منهم) اى يحل لهم منى ويحل لى منهم
رؤيتها فلا ينافى قول عائشة ما رأيت منه ولا رأى منى (ابن سعد) (طب) عن سعد بن
مسعود (ان الله جعلنى عبدا كريما) اى متواضعا سخيا (ولم يجعلنى جبارا) اى متكبرا
(عنه) اى جاثرا باغيارا والحق وسببه كما فى ابن ماجه عن عبد الله بن بسر قال اهديت
للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فحبا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه يا كل فقال
لعرابى ما هذه الجلسة فقال ان الله فذكره (ده) عن عبد الله بن بسر بضم الموحدة
وسكون المهملة ورجاله ثقات (ان الله تعالى جميل) اى له الجمال المطلق جمال الذات
وجمال الصفات وجمال الافعال وقيل انه بمعنى ذى النور والبهجة اى ماله كلها وقيل
معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم يكلفكم اليسير ويعين عليه ويشب عليه الجزيل
(يحب الجمال) اى يحب منكم التجميل فى الهيئة وعدم اظهار الحاجة لغيره والعفاف عن
سواه وسببه وتتمته وذكر التتمة فى الكبير كما فى مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل أن

الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال (مت) عن ابن مسعود (طب) عن ابي امامة الباهلي (ك) عن ابن عمر بن الخطاب (وابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله (وعن ابن عمر) باسناد جيدة * (ان الله تعالى جميل يحب الجمال ويحب أن يرى اثر نعمته على عبده) في حين الهيئة والاتفاق والشكر (ويغض البؤس) اى سوء الحال (والتبؤس) اى اظهار الفقر والفاقة والمسألة (هب) عن ابي سعيد الخدرى ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغيره * (ان الله تعالى جميل يحب الجمال سخي يحب السخاء نظيف يحب النظافة) قال المناوى لان من تخلق بشئ من صفاته اى غير اختصاصه به ومعاني اسمائه المحسنى كان محبوبا له مقربا عنده وانما قيدت الصفات بغير المختصة به سبحانه وتعالى لئلا يرد دعوى الكبر والعظمة (عد) عن ابن عمر بن الخطاب واسناده ضعيف * (ان الله تعالى جواد بالتخفيف اى كثير الجود والعطاء (يحب الجود) اى سهولة البذل والاتفاق فى طاعته) (ويحب معالى الاخلاق) اى مكارمها وحسنها (ويكره سفاسفها) بسين مهملة مفتوحة وفاء ساكنة اى رديئها وحقيرها واصله ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل والتراب اذا اثير (هب) عن طلحة بن عبيد الله بالتصغير (حل) عن ابن عباس * (ان الله حرم من الرضاع ما حرم من النسب) والتحريم بالرضاع له شروط مذكورة فى كتب الفقه منها كون ذلك خمس رضعات وكون الطفل لم يبلغ حولين وكون اللبن انفصل من انثى بلغت تسع سنين قمرية تقرىبا (ت) عن على قال الترمذى حديث حسن صحيح * (ان الله تعالى حرم الجنية) اى دخولها مع السابقين الاولين (على كل مرأى) هو من يعمل لغبر الله بأن خلط فى عمله غير وجهه الله كحب اطلاع الناس على عمله واضرار بدنيته (حل فر) عن ابي سعيد وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى حرم عليكم عقوق الامهات) بضم العين المهملة من العق وهو القطع يقال عق والد اذا اذاه وعصاه وهو ضد البر به والمراد به صدور ما يأتى به الاصل من فرعه من قول او فعل الا فى شرك او معصية ما لم يتعنت الاصل وانما خص الامهات وان كان عقوق الاباء وغيرهم من ذوى الحقوق عظيما فلعقوق الامهات مزيد فى القبح ولان العقوق لهن اسرع من الاباء لضعف النساء ولينبه على ان بر الام مقدم على بر الاب (وواد البنات) بفتح الواو وسكون الهمزة هو دفنهن بالحياة وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهن ويقال ان اول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض اعدائه اغار عليه فأخذ بنته فاتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فخير ابنته فاختارت زوجها فآلى على نفسه ان لا يولد له بنت الا دفنها حية فقبعت العرب على ذلك وكان فريق من العرب ياتون قتل اولادهم مطاعا اى سواء كانوا ذكورا واناثا خشية الفقر اولعدهم ما ينقدهم وكان صعبة بن ناجية التميمي وهو جد الفرزدق همام بن غالب

ابن صعصعة أول من فدى المؤودة وذلك أنه كان يعد إلى من يريد من يفعل ذلك فيفدى الولد منه بما يثق أن عليه وإلى ذلك أشار الفرزدق بقوله

وجدى الذى منع الوائدات * وأحى الوئيد فلم يوءد

وهذا المحمول على الفريق الثانى وقد بقى كل من قيس وصعصعة إلى أن أدركا الإسلام ولهما حكمة وإنما خص البنات بالذكر لأنه كان الغالب من فعلهن لأن الذكور مظنة القدرة على الاكتساب وكانوا في صفوة نواد على طريقين أحدهما أنه يأمر امرأته إذا اقترب وضعها أن تطلق عنى حفيرة فإن وضعت ذكرًا أبقتة وإن وضعت أنثى طمتهما في الحفيرة وهذا اللائق بالفريق الأول ومنهم من كان إذا صارت البنت سداسية يقول لامها طميهما وزينيهما لا زور بهما أقاربها ثم يعدها في الصحراء حتى يأتي البئر فيقول لها انطرى فيهما ويدفعهما من خلفها ويطمهما وهذا اللائق بالفريق الثانى (ومنع) قال المنساوى بسكون النون منونا وغير منون (وهات) بكسر الميم الفوقية فعل أمر من الإيتاء أى منع ما امرى باعطائه وطلب ما لا يستحق أخذه وقيل كنى بها عن البخل والمسألة فكره أن يمنع الإنسان ما عنده ويسأل ما عنده غيره (وكره لكم قيل وقال) أى قيل كذا وقال فلان كذا مما يتحدث به من فضول الكلام قاله المنساوى وقال العلقمى قال فى الفتح فى رواية الشعبي كان ينهى عن قيل وقال كذا فلا كثر فى جميع المواضع بغير تنوين ووقع فى رواية الكشميني هنا قيلًا وقالًا والاشهر الأول وقال الجوهري قيل وقال اسمان وأشار إلى الدليل على ذلك بدخول الالف واللام عليهما وقال الحب الطبرى فى قيل وقال ثلاثة أوجه أحدهما أنها مصدران للقول تقول قلت قولًا وقيلًا وقالًا والمراد فى الحديث الإشارة إلى كراهة كثرة الكلام لأنها تؤول إلى الخطأ قال وإنما كثره لما لفته فى الزجر عنه ثانيها أنه أراد حكاية أقاويل الناس والبحث عنها ليخبر عنها فيقول قال فلان كذا وقال فلان كذا ومحل كراهة ذلك أن يكثروا من ذلك بحيث لا يؤمن مع الاكثار من الزلل إذ هو مخصوص بمن يفعل ذلك من غير تثبت ولكن يقلد من سمعه ولا يحتاط له قلت ويؤيد ذلك الحديث الصحيح كنى بالمرء أئماً أن يحدث بكل ما سمع أخرجه مسلم وفى شرح المشكاة قوله قيل وقال من قولهم قيل كذا وبناؤها على كونها فعلين محكيين متضمنين الضمير وإعرابها على إعرابها مجرى الأسماء خاليتين من الضمير ومنه قوله إنما الدنيا قيل وقال وإدخال حرف التعريف عليها فى قوله ما يعرف يقال من القيل لذلك (وكثرة السؤال) أى عن أحوال الناس أو عما لا يعنى أو عن المسائل العلمية امتحانًا وفحراً وتعاضلاً قال العلقمى قال النووى فى شرح مسلم اتفق العلماء على النهي عن السؤال من غير ضرورة قال واختلف أصحابنا فى سؤال القادر على الكسب على وجهين أحدهما التحريم لظاهر الأحاديث والثانى يجوز مع الكراهة بشروط ثلاثة أنه لا يبلغ ولا يدل نفسه زيادة على ذل السؤال ولا يؤذى المسؤل فإن فقد شرط من ذلك حرم انتهى أما السؤال

عند الحاجة فلا حرمه فيه ولا كراهة تنبيه جميع ما تنقذ آدم اذا سأل لنفسه فاما اذا سأل
لغيره فالذي يظهر ايضا أنه يختلف باختلاف الاحوال (واضاعة المال) اي صرفه فيما
لا يحل او تعريضه للفساد واما التوسع في المطاعم والملابس فان كان باقتراض ولا يرجو
وفاء حرم والا فلا (ق) عن المغيرة بن شعبه (ان الله تعالى حرم على الصدقة) فرضها
ونقلها (وعلى اهل بيتي) وهم مؤمنون بنبي هاشم والمطلب اي حرم عليهم صدقة القرض
فقط لانها اوساخ الناس (ابن سعد عن الحسن بن علي) امير المؤمنين (ان الله تعالى
حيث خلق الداء خلق الدواء فداوا) ندبامة وكلين معتمدين في حصول الشفاء على
الله تعالى ولو بخس لا يقوم الطاهر مقامه ما عدا الخمر (حم) عن انس قال المناوي
ورجاله ثقات (ان الله تعالى حي) هو بكسر الياء الاولى والتنوين والحياء تغير
وانكسار يعترى الانسان من خوف ما يعاب به ويذم والتغير لا يقال الا في حق الجسم
لكنه لو روده في الحديث يؤول وجوبها بما هو قانون في امثال هذه الاشياء اذ كل صفة
تثبت للعبد مما يختص بالاجسام فاذا وصف الله بذلك فذلك محمول على نهايات
الاغراض لا على بدايات الاغراض مثاله ان الحياء حالة تحصل للانسان لكن لها مبتدا
ومنتهى اما المبتدا فهو التغير الجسدي الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه
القبیح وما النهاية فهو ان يترك الانسان ذلك الفعل فاذا ورد الحياء في حق الله فليس
المراد منه ذلك الخوف الذي هو مبتدا الحياء ومقدمته بل ترك الفعل الذي هو منتهاه
وغايته وكذلك الغضب له مقدمة وهي غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهي
انزال العقاب بالمغضوب عليه (ستير) بكسر السين المهملة وتشديد المنة الفوقية
التي كسورة فعيل بمعنى فاعل اي ساتر العيوب والقبائح او بمعنى مفعول اي هو مستور
عن العيون في الدنيا يجب الحياء والستر بفتح السين اي يجب من فيه ذلك ولهذا جاء في
الحديث الحياء من الايمان وجاء ايضا من ستر مسلم استره الله (فاذا اغتسل احدكم
فليستتر) اي وجوبه ان كان ثم من يحرم نظره لعورتة وندباني غير ذلك واغتساله عليه
الصلاة والسلام عر يا نا البيان المجواز قال العلقمي وسببه كما في ابي داود ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لاغتسل بالبراز بفتح الموحدة هو القضاء الواسع فصعد
المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان الله فذكره وقوله فصعد
المنبر فحمد بكسر العين واليمين من المنبر وحمد اه (حم دن) عن يعلى بن امية باسناد
حسن (ان الله تعالى حي) بكسر الياء والتنوين (كريم) قال العلقمي قال في النهاية
الكريم هو المجود المعطى الذي لا ينقذ عطاؤه وهو الكريم المطلق والكريم الجسامع
لانواع الخير والشرف والفضائل (يستحي) عينه ولا مه حرفة (اذ ارفع الرجل) اي
الانسان (اليه يديه) اي سائله مذللا حاضر القلب حلال المطعم والمشراب كما يفيد خبر
مسلم (ان يردهما صغرا) بكسر الصاد المهملة وسكون الفاء وراء مهملة اي خاليتين

(خائبين) من عطائه فيه استحباب رفع اليدين في الدعاء ويكونان مضمومتين كما روى
الطبراني في الكبير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل
يطونهما بمبايلي وجهه ذكره ابن رسلان (حمدت هـ) عن سلمان الفارسي قال
الترمذي حسن غريب (ان الله تعالى ختم سورة البقرة بآيتين أعطانيهما من كنز
الذي تحت العرش) وأولهما آمن الرسول وورد من قرأهما بعد العشاء الآخرة أجزأته عن
قيام الليل (فتعلموهن وعلموهن نسائكم وأنساءكم) قال المناوي جمعه آي وآتي بضمير الجمع
باعتبار الكلمات (فانهما) أي الآيتين (صلاة) أي رجة عظيمة (وقرآن ودعاء) أي
يشتملان على ذلك كله (ك) عن أبي ذر (ان الله تعالى خلق الجنة بيضاء) أي نيرة مضيئة
قال المناوي وترتبهما وان كانت من زعفران وشجرها وان كان أخضر لكنه يتلا لا ثورا
(واحب شيء إلى الله البياض) وفي نسخة إليه فألبسوه أحياءكم وكفنوا فيه موتاكم (البراز
عن ابن عباس) قال المناوي ضعيف لضعف هشام بن زياد (ان الله تعالى خلق خلقه
في ظلمة فألقى عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل)
الظاهر أن من اسم بمعنى بعض فاعل أصاب أي فمن أصابه بعض ذلك النور اهتدى ومن
أخطأه ذلك النور ضل ويحتمل أنها صالحة والفاعل ذلك النور قال العلقمي قال شيخنا قال
الطبي أي خلق الثقلين من الجن والانس كائنين في ظلمة النفس الامارة بالسوء المجهولة
بالشموات الرديئة والهواء المضلة والنور الملقى عليهم ما نصب من الشواهد والحجج وما
انزل عليهم من الآيات والنذر فمن شاهد آيته فهو الذي أصابه ذلك النور فخلص من تلك
الظلمة واهتدى ومن لم يشاهد آيته بقي في ظلمات الطبيعة منميرا ويمكن ان يحل قوله
خلق خلقه على خلق الذر المستخرج من صلب آدم عليه السلام فعبر بالنور عن
اللطاف التي هي مباشر صبح الهداية واشراق لمعان برق العناية ثم اشار بقوله أصاب
وأخطأ إلى ظهور اثر تلك العناية في الانزال من هداية بعض وضلالة بعض اه
وخلق قبل الثقلين الملائكة فانهم خلقوا من نور (حمدت ك) عن عمرو بن
العاص وهو حديث صحيح (ان الله تعالى خلق آدم من قبضة) من متعلقة
بخلق فهي ابتداء ثمانية أي ابتداء خلقه من قبضة (قبضها من جميع الارض)
أي من جميع أجزائها قال المناوي وهذا تخمين لعظمته تعالى شأنه وان كل المكنونات
منقادة لارادته فليس ثم قبضة حقيقة والمراد ان عزرائيل قبضها حقيقة بأمره
تعالى اه وقال العلقمي قال ابن رسلان ظاهره انه خلق من الارض الاولى
وهو خلاف ما ذهب اليه وهب من انه خلق رأس آدم من الاولى وعنقه من
الثانية وصدره من الثالثة ويديه من الرابعة وبطنه من الخامسة وفخذه
ومذاكيره وعجزه من السادسة وساقيه وقدميه من السابعة وقال ابن عباس
خلق الله آدم من اقاليم الدنيا فرأسه من تربة الكعبة وصدره من تربة الدهناء

وبطنه وظاهره من تربة الهند ويديه من تربة المشرق ورجليه من تربة المغرب وقال
غيره خلق الله تعالى آدم من سستين نوعاً من أنواع الأرض من التراب الأبيض
والأسود والأحمر والأصفر (فجاء بنو آدم على قدر الأرض) أى على نوعها وطبعها
(جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود) أى من البيضاء من لونه أبيض ومن الحمراء من
لونه أحمر ومن السوداء من لونه أسود (وبين ذلك) أى من جميع الألوان (والسهل) أى
اللين المنقاد (والحزن) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى أى الغليظ الطبع الخشن اليابس
من حزن الأرض وهو الغليظ الخشن (والخفيف والطيب) أى جاء الخفيف من الأرض
الخفيفة والطيب من الأرض الطيبة قال العلامة قال شيخنا قال الطيبي أراد بالخفيف
من الأرض السخينة ومن بنى آدم الكافرو بالطيب من الأرض العذبة ومن بنى آدم
المؤمن أهو قال ابن رسلان وقد ضرب الله مثل المؤمن والكافر والطيب والخفيف فمثل
المؤمن مثل البلد الطيب الزاكى يخرج نباته أى زرعه باذن ربه سهلاً والذي خبت
مثل الكافر مثل الأرض السخينة الطينة التى لا يخرج نباتها وغلتها إلا نكد أى
عسر اقليلها بعناء ومشقة وكذا المؤمن يعطى العطاء بسهولة كسهولة طبعه والخفيف
لا يعطى إلا بتكاف كبير اه وما احسن قول الشاعر

الناس كالارض ومنهم اهو * من خشن في اللس اولين
فجندل تدمى به ارجل * واثمد يجعل في الاعين

قال المناوى قال الحكيم وكذا جميع الدواب والوحوش فالجيسة ابدت جوهرها
حيث خانت آدم حتى لعنت واخرجت من الجنة والفأرقض حبال سفينة نوح
والغراب بدا جوهره الخبيث حيث ارسله نوح من السفينة لياً تيه بخبر الأرض فاقبل
على جيفة وتركه (وبين ذلك) يحتمل ان المراد به المؤمن المرتكب المعاصى (حمدت ك

هق) عن ابى موسى الاشعري وهو حديث صحيح * (ان الله تعالى خلق الخلق اى

المخلوقات انسا وملكاً وجناً) فجعلنى في خير فرقهم) بكسر الفاء وفتح الراء اى اشرفها

من الانس (وخير الفريقين) أى وجعلنى في خير الفريقين العرب والعجم (ثم تخير

القبائل) أى اختار خيارهم فضلاً وفى نسخ ثم خير بحذف التاء (فجعلنى في خير قبيلة)

أى من العرب قال المناوى هذا بحسب الایجاد أى قدر ايجادى فى خير قبيلة (ثم تخير

البيوت) اى اختار خيارهم شرفاً وفى نسخ خير بحذف التاء (فجعلنى في خير بيوتهم) اى

فى اشرف بيوتهم (فأنا خيرهم نفساً) أى روحاً وذاًنا (وخيرهم بيتاً) اى اصلاً اذ جئت من

طيب الى طيب الى صلب عبد الله بن كاح لا سفاح قال العلقمي وسببه كافي التزمذى عن

العباس بن عبد المطلب قال قلت يا رسول الله ان قريشاً جالسوا فذاكروا احسابهم

بينهم فجعلوا مثلك مثل نخلة فى كتوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق

فذكره قال فى النهاية قال شمر لم نسمع الكبوة ولكننا سمعنا الكبا والكبة وهى

الكناسة والتراب الذي يكنس من البيت وقال الرمنشيري الكعبة اصلها كبوة وعلى
 الاصل جاء الحديث الا أن المحدث لم يثبت الكعبة فجعلها كبوة بالفتح فان صحت
 الرواية بها فوجهها أن تشبه الكبوة والكبا بالكناسة والتراب الذي يكنس من البيت
 والجمع كباء (ت) عن العباس بن عبد المطلب (ان الله خلق آدم من طينة) وفي نسخة
 من طين وفي رواية من تراب (الجابية) بحيم فهو حدة فثناة تحت قرية أو موضع بالشام
 والمراد أنه خلقه من قبضة من جميع أجزاء الارض ومعظمها من طين الجابية فلا ينافي
 ما تقدم (وبجئنه بماء من ماء الجنة) أي لطيب عنصره ويحسن خلقه ويطلع على
 طباع أهلها ثم صوره وركب جسده وجعله أجوف ثم نفخ فيه الروح فكان من بدع
 فطرته وعجيب صنعته (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف
 (ان الله تعالى خلق لوحا محفوظا) قال المناوي وهو المعبر عنه في القرآن بذلك وبالكتاب
 المنير وبآم القرآن (من درة بيضاء) أي لؤلؤة عظيمة كبيرة (صفحاتها) أي جنباتها
 ونواحيها (من يا قوتة جراء) أي فهي في غاية الاشراق والصفاء (قله نور وكتبه نور) بين
 بذلك أن اللوح والقلم ليسا كألواح الدنيا المتعارفة ولا كأقلامها (لله في كل يوم
 ستون وثلاثة مائة تحفة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء) فإذا
 كان العبد على حالة مرضية أدركته اللحظة على حالة مرضية فوصل إلى الأمل من نوال
 الخير وصرف السوء وحكم عكسه عكس حكمه (طب) عن ابن عباس (ان الله تعالى
 خلق الخلق) أي قدر الخلق (في عمله السابق حتى اذا فرغ من خلقه) أي قضاء وأتمه
 فالفرغ تمثيل اذا الفراغ والمخلص يكون عن المهم والله عز وجل لا يشغله شأن عن
 شأن (قامت الرحم) بفتح الراء وكسر الحاء المهملة (فقال) أي الله سبحانه وتعالى (مه)
 ما استغفها مرة حذفت ألفها ووقف عليهم اباء السكت وهذا قليل والسائق أن لا يفعل
 ذلك بها الا وهي مجرورة أي ماثولين والمراد بالاستغفها اظهار الحاجة دون
 الاستعلام فانه تعالى يعلم السر وأخفى (قالت) أي الرحم قال العلقي قال في الفتح يحتمل
 أن يكون على الحقيقة والاعراض يجوز أن تجسد وتتكلم باذن الله ويجوز أن يكون على
 حذف أي قام ملك فتكلم على لسانها ويحتمل أن يكون ذلك على طريق ضرب المثل
 أو الاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضل وصلها وأتم قاطعها ثم قال ابن أبي جرة يحتمل
 أن يكون بلسان الحال ويحتمل أن يكون بلسان القال قولان مشهوران والثاني أرجح
 وعلى الثاني هل تتكلم كما هي أو يخلق الله تعالى لها عند كلامها حياة وعقلا قولان أيضا
 مشهوران والاول أرجح لصالح القدرة العامة لذلك (هذا مقام العائذ بك من القطيعة)
 أي قالت الرحم قيامي هذا قيام العائذ المستعبد المعتصم المستجير (قال) أي الله (نعم) قال
 المناوي نعم حرف ايجاب مقدر لما سبق (أما) بالتحفيف استغفها تقرير (ترضين) خطاب
 للرحم (ان اصل من وصلك) بأن اعطف عليه واحسن اليه قال العلقي قال ابن أبي جرة

الوصل من الله كناية عن عظيم احسانه وانما خاطب الناس بما يفهمونه ولما كان أعظم ما يعطيه المحبوب لمحبه الوصال وهو القرب واسعافه بما يريد ومساعدته على ما يرضيه وكانت حقيقته مستحيلة في حق الله تعالى عرف أن ذلك كناية عن عظيم احسانه لعبده (واقطع من قطعك) كناية عن حرمان الانسان أى لا اعطف عليه ولا أحسن اليه (قالت) أى الرحم (بلى يارب) أى رضيت (قال) أى الله (فذلك لك) بكسر الكاف فيها أى اجعل لك ما ذكر قال العلقي خاتمة قال في الفتح قال القرطبي الرحم اتى توصيل عامة وخاصة فالعامة رحم الدين وتجب مواصلة باب التودد والتناصح والعدل والانصاف والقيام بالحقوق الواجبة والمستحبة وأما الرحم الخاصة فبمزيد النفقة على القريب وتنفق أحوالهم والتغافل عن زلاتهم وتتفاوت مراتب استحقاقهم في ذلك وقال ابن أبي جرة تكون صلة الرحم بالمال والمعنى الجامع ايصال ما أمكن من الخير ودفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة وهذا انما يستمر اذا كان أهل الرحم أهل استقامة فاذا كانوا كفارا أو فجارا فمقاطعتهم في الله هو وصلهم بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم اعلامهم اذا أصروا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ولا يستقط مع ذلك صلتهم بالدماء يظهر الغيب أن يمتدوا الى الطريق المتيين وفي الحديث تعظيم أمر الرحم وان وصلها مندوب مرغ فيه وان قطعها من الكبائر لورود الوعيد الشديد فيه (ق) عن أبي هريرة (ان الله خلق الرحمة) أى التي يرحم بها عباده (يوم خلقها مائة درجة) قال المناوي القصص يدكره ضرب المثل لئلا نعرف به التفاوت بين القسطين في الدارين لا التقسيم والتجزئة فان رحمة غير متناهية والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية والميل الجبلى وهذا من صفات الآدميين فهو مؤول من جهة الباري وللتكلمين في تأويل ما لا يسوغ نسبته الى الله تعالى وجهان الحمل على الارادة فيكون من صفات الذات والاخر الحمل على فعل الاكرام فيكون من صفات الافعال كالرحمة أى والذي لا يسوغ نسبته اليه تعالى الابتأويل كالرحمة فمنهم من يحملها على ارادة الخير ومنهم من يحملها على فعل الخير ثم بعد ذلك يتعين احد التأويلين في بعض السياقات لما منع يمنع من الاخر فهنا يتعين تأويل الرحمة بفعل الخير فيكون صفة فعل فتكون حادثة عند الاشعري فيتسلط الخلق عليهم ولا يصح هذا تأويلها بالارادة لانها اذا ذاك من صفات الذات فتكون قديمة فيمتنع تعيين الخلق بها ويتعين تأويلها بالارادة في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم لانك لو جعلتها على الفعل لكان العصمة بعينها فيكون استثناء الشيء بنفسه فكانك قلت لا عاصم الا لعاصم فتكون الرحمة الارادة والعصمة على بابها الفضل المنع من المكروهات كانه قال لا يمتنع من المحذور الا من أراد السلامة اه وجعل السيوطي الاستثناء منقطعا فقال لكن من رحم الله فهو المعصوم (فأمسك) أى ادخر (عنده تسع وتسعين درجة وارسل في خلته كلهم رحمة

واحدة) فهذه الرجة تعم كل موجود (فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرجة) أي الواسعة (لم يأس من الجنة) أي لم يقنط بل يحصل له الرجاء والطمع في دخوله لانه يغطي عليه ما يعلمه من النعم العظيم وعبر بالمضارع في قوله يعلم دون الماضي إشارة الى انه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع في المستقبل كان ممتنعاً في الماضي وقال فلو بالفاء إشارة الى ترتيب ما بعدها على ما قبلها (ولو يعلم المؤمن بالذي عند الله من العذاب لم يأس من النار) أي من دخوله وفي نسخة لم يأمن من النار فهو سبحانه وتعالى غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب والمتصود من الحديث ان الشخص ينبغي له أن يكون بين حالتي الخوف والرجاء (ق) عن أبي هريرة (ان الله تعالى خلق يوم خلق السموات والارض) أي أظهر تقديره لذلك يوم أظهر تقدير السموات والارض (مائة رجة) حصره في مائة على سبيل التمثيل وتسميها للفهم وتقليلها عند الخلق وتكثيرها عند الله سبحانه وتعالى وأما مناسبة هذا العدد الخاص فقال ابن أبي جرة ثبت ان نار الآخرة تفضل نار الدنيا بتسعة وتسعين جزاً فإذا قوبل كل جزء رجة زادت الرجات ثلاثين جزاً فالرجة في الآخرة أكثر من النعمة فيهما ويؤيد قوله تعالى في الحديث القدسي غلبت رحتي غضبي اهـ ويحتمل أن يكون مناسبة هذا العدد الخاص لكونه مثل عدد درج الجنة والجنة هي محل الرجة فكانت كل رجة بازاء درجة وقد ثبت أنه لا يدخل أحد الجنة الا برجة الله تعالى فمن نالته منها رجة واحدة كان أدنى أهل الجنة منزلة وأعلامهم من حصلت له جميع أنواع الرجة وهذه الرجات كلها للمؤمنين بدليل قوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيماً وأما الكفار فلا يلقى لهم حظ في الرجة لا من جنس رجات الدنيا ولا غيرها (كل رجة طباق ما بين السماء والارض) أي مل عما بينهما بفرض كونها جسماً والمراد بها العظيم والتكثير (فجعل منها في الارض رجة) قال القرطبي هذا نص في ان الرجة يراد بها متعلق الارادة وأنها راجعة الى المنافع والنعم (فيها تعطف) أي تحن وترق (الوالدة على ولدها) أي من الانس والجن والدواب (والوحش والطير) أي والحشرات والهوام وغيرها (بعضها على بعض وأخر) أي امسك (عنده تسعاً وتسعين فإذا كان يوم القيامة اكملها به هذه الرجة) أي ضمها اليها قال القرطبي مقتضى هذا الحديث ان الله علم أنواع النعم التي ينعم بها على خلقه مائة نوع فأنعم عليهم في هذه الدنيا بنوع واحد انتظم به مصالحهم وحصلت به منافعهم فإذا كان يوم القيامة اكمل لعباده المؤمنين ما بقي فبلغت مائة فالرجة التي في الدنيا يتراجون بها ايضاً يوم القيامة ويعطف بعضهم على بعض بها وقال المهلب الرجة التي خلقها الله لعباده وجعلها في نفوسهم في الدنيا هي التي يتقاضون بها يوم القيامة التبعات بينهم وفي الحديث إشارة للمسلمين لانه اذا حصل للانسان من رجة واحدة في هذه الدار المبنية على الكدار الاسلام والقرآن

والصلاة والرجة في قلبه وغير ذلك مما أنعم الله تعالى به فكيف الظن بمائة رجعة في الآخرة وهي دار القرار ودار الجزاء (حم من) عن سلمان الفارسي (حمه) عن أبي سعيد الخدري (ان الله خلق الجنة) أي وجمع فيها كل طيب (وخلق النار) أي وجمع فيها كل خبيث (فخلق لهذه أهلا) وهم السعداء وحرمها على غيرهم (ولهذه أهلا) وهم الأشقياء وحرمها على غيرهم وزاد في رواية بعد قوله أهلا فهم يعملها يعلمون وسببه كما في مسـ لم عن عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاد تدرين أن الله فذكره قال العلقمي قال النووي أجمع من يعتد به على أن من مات من اطفال المؤمنين فهو من اهل الجنة لأنه ليس مكلفا وتوقف فيهم بعض من لا يعتد به لهذا الحديث وأجاب العلماء عنه بأنه لعلة نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندها دليل قاطع ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل أن يعلم أن اطفال المسلمين في الجنة فلما علم أخبرهم أنهم في الجنة (م) عن عائشة (ان الله تعالى رضى لهذه الامة اليسر) أي فيما شرعه لها من الاحكام ولم يشدد عليها كغيرها (وكره لها العسر) أي لم يرد بها ولم يجعله عزيمة عليهم اقال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (طب) عن مجيب بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم (ابن الادريج) بفتح الهمزة فمهملة ساكنة السلمي ورجاله رجال الصحيح (ان الله تعالى رفيق) أي لطيف بعباده فلا يكلفهم فوق طاقتهم (يحب الرفق) بكسر الراء وسكون الفاء بعدها قاف هولاء الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل (ويعطى عليه) أي في الدنيا من الثناء الجميل ونيل المطالب وتسهيل المقاصد وفي الآخرة من الثواب الجزيل (مالا يعطى على العنف) قال العلقمي قال في النهاية هو بالضم الشاق والمشقة وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف من الشر مثله اه وقال ابن رسلان بضم العين وفتحها وهو التشديد والتعصيب في الاشياء ويحتمل أن الرفق في حق الله بمعنى الحكم فانه لا يجعل بعقوبته للعصاة بل يعهل ليتوب اليه من سبقت له السعادة ويزداد اثم من سبقت له الشقاوة قال القرطبي وهذا المعنى أليق بالحديث فانه السبب الذي خرج عليه الحديث وسيأتي بيانه في ان الله يحب الرفق اه وقال المناوئي والقصدي به أي بهذا الحديث الحث على حسن الاخلاق والمعاملة مع الخلق وان في ذلك خيري الدنيا والآخرة (خدد) عن عبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الغين وشدة الفاء (هـ ب) عن أبي هريرة (حمه ب) عن علي (طب) عن أبي امامة البراء عن أنس بأسا نيد بعضهم ارجاله ثقات (ان الله تعالى زوجني في الجنة مريم بنت عمران) أي حكم لي بعملها زوجتي فيها (وامرأة فرعون) وهي آسية بنت مزاحم (واخت موسى الكليم) صلى الله عليه وسلم وهي المشار اليها في قوله وقالت لاخته قصية (طب) عن سعد بن جنادة (ان الله سائل) أي يوم القيامة (كل راع عما استرعاه) أي ادخله تحت رعايته

(أحفظ ذلك أم ضيعه حتى يسأل الرجل عن أهل بيته) أي هل قام لهم بمأزمه من الحقوق أم قصر وضعف فيعامل من قام بحقهم بفضلهم ويعامل من فترط بعده ويرضى خصماء من شاء بجوده وكما يسأله عن أهل بيته يسأل أهل بيته عنه وظاهر الحديث أن الحكم أولى بالسؤال عن أحوال الرعايا من سؤال الرجل عن أهل بيته (ن ح) عن أنس بن مالك (أن الله تعالى سمي المدينة طابة) قال المناوي بالتأويل وعدمه وأصلها طيبة قلبت الياء ألفاً لتحركها وفتح ما قبلها وكان اسمها يثرب فكرهه وسماها بذلك لطيب سكانها بالدين وفي رواية أخرى أن اسمي ولا تعارض لأن المراد أمره بأظهار ذلك اه وفي العلقمة طابة وطيبة مشتقان من الطيب وهي الرحمة المحسنة لطيب مائها وهوائها ومسكنها وطيب العيش بها قال بعض العلماء من أقام بالمدينة يجد من تربتها وحيطانها راحة طيبة لا تكاد توجد في غيرها (حم من) عن جابر بن سمرة (أن الله تعالى صانع كل صانع وصنعه) قال المناوي أي مع صنعه وكل الصنعة لا يضاف إليها وإنما يضاف لصانعها واحتج به من قال بالإيمان صنعة الرحمن غير مخلوق (خ) في خلق الأفعال أي في كتاب خلق الأفعال وفي نسخة في خلق أفعال العباد وكان حقه أن يذكر اسم البخاري صريحاً من غير رمز فإن حرف ج جعله في الخطبة رمزاً له في صحيحه لا في غيره (ك) واليه في في الأسماء أي في كتاب الأسماء والصفات قال المناوي لكن لفظ المحاكم أن الله خالق بدل صانع (عن حذيفة) بن اليمان وصححه المحاكم (أن الله تعالى طيب) بشدة المنة التختية أي منزله عن النقائص (يحب الطيب) بشدة المنة أي الحلال (تظيف يحب النظافة) قال العلقمي قال في النهاية نظافة الله تعالى كناية عن تنزهه عن سمات الحدوث وتعالیه في ذاته عن كل نقص ووجه النظافة من غير كناية عن خلوص العقيدة وفي الشرك ومجانبة الأهواء ثم نظافة الظاهر للملابسة للعبادات (كريم يحب الكرم جواد يحب الجود) أي صدور ذلك من خلقه (فنظفوا أفنيتهكم) ندباً جامع فناء وهو الغضا أمام الدار (ولا تشبهوا باليهود) بحذف إحدى التاءين للتخفيف أي في قذارتهم وقذارة أفنيتهم قال المناوي ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه بمنزلة حرص على نظافة الملابس والأفنية وكان يتعاهد نفسه ولا تغارقه المرأة والسواك والمقراض قال أبو داود مدار السنة على أربعة أحاديث وعد هذا منها (ت) عن سعد بن أبي وقاص (أن الله تعالى عفو) أي متجاوز عن السيئات غافر للزلات (يحب العفو) أي صدوره من خلقه لأنه تعالى يحب أسماءه وصفاته ويحب من اتصف بشئ منها ويغض من اتصف بأضدادها (ك) عن ابن مسعود (ع) عن عبد الله بن جعفر (أن الله تعالى عند لسان كل قائل) يعني يعلم ما يقول الإنسان (فليتق الله عبداً ولنظر ما يقول) أي ما يريد النطق به أي يتأمل ويتدبر هل يثاب عليه أم لا قال تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب أي ملك يرقب عليه عتيد أي

حاضر معه يكتب عليه ما فيه ثواب أو عقاب (حل) عن ابن عمر بن الخطاب (الحكيم)
الترمذى (عن ابن عباس) (ان الله تعالى غيور) فعول من الغيرة وهى الحمية والافتة
وهى محال عليه تعالى فالمراد لازمه وهو المنع والرجوع عن المعصية (يحب الغيور) أى
فى محل الريبة (وان عمر غيور) أى عمر بن الخطاب كثير الغيرة فى محل الريبة فالتة يحبه لذلك
قال العلقمى قال فى النهاية غيور فعول من الغيرة وهى الحمية والافتة يقال رجل غيور
وامرأة غيور بلاهاء (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المثناة القوقية عبد الرحمن
الأصبهانى (فى) كتاب (الايان له عن عبد الله بن رافع مرسلا) (ان الله تعالى قال من
عاد الى وليا) المراد بولى الله العالم بالله المواظب على طاعته المخالص فى عبادته قال
السكرمانى قوله لى هو فى الاصل صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم صار حالا وقال ابن هبيرة
فى الافصاح قوله عاد الى أى اتخذ عدوا ولا أدرى المعنى الا أنه عاداه من اجل ولايته
وهو وان تضمن التحذير من ايداء قلوب اولياء الله ليس على الاطلاق بل يستثنى منه
ما اذا كانت المحال تقتضى نزاعا بين وليين فى محاصمة او محاربة ترجع الى استخراج حق
او كشف غامض فانه جرى بين ابى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلى الى غير ذلك
من الوقائع اه قال فى الفتح وقد استشكل وجود أحد يعاديه أى ولى الله لان المعادة
اتماقع من الجائين ومن شأن الولى الحكم والصفح عن يجهل عليه واجيب بأن المعادة
لم تنصرف فى الخصومة والمعاملة الدنياوية مثلا بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب
كالرافضى فى بغضه لابي بكر والمبتدع فى بغضه السنى فتقع المعادة من الجائين أمان
جانب الولى لله تعالى وفى الله وامان جانب الآخر فلا تقدم وكذا الفاسق المتجاهر
ببغضه الولى فى الله وببغضه الآخر لا نكارة عليه ولا زمته لزمه عن شهوانه وقد تطلق
المعادة ويراد بها الوقوع فى احد الجانبين بالفعل ومن الآخر بالقوة (فقد آذنته) بالله
وفتح المعجمة بعد هانون أى أعلمته والايدان الاعلام (بالحرب) قال فى الفتح واستشكل
وقوع المحاربة وهى معاملة من الجائين مع أن المخلوق فى أسر الخالق وأجيب بانه من
المخاطبة بما يفهم فان الحرب ينشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب
الهلاك والله تعالى لا يغلبه غالب فكان المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه فاطلق الحرب
وأراد لازمه أى عمل به ما يعمل العدو والمخارب قال الفاكهاني فى هذا تمديد شديد لان
من حاربه الله أهلكه وهو من الجبار البليغ لان من كرهه من أحب الله فقد خالف الله
ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه واذا ثبت هذا فى جانب المعادة ثبت فى
جانب الموالاة فمن ولى أولياء الله اكرمه الله وقال الطوفى لما كان ولى الله
من تولى الله بالطاعة والتقوى تولى الله بالمعظ والنصرة أجرى الله العادة
فإن عدو العدو صديق وصديق العدو عدو وعدو ولى الله عدو الله فمن
عاداه كان كمن حاربه ومن حاربه فكأنما حارب الله (وما تقرب الى عبد

بشئ) اى من الطاعات (احب الى مما افترضته عليه) اى من أدائه ودخل
 تحت هذا اللفظ جميع فرائض العين والكفاية والفرائض الظاهرة فعلا كالصلاة
 والزكاة وغيرهما من العبادات وتركها كالزنى والقتل وغيرهما من المحرمات والباطنة
 كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه قال الطوفي الامر بالفرائض جازم
 ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل فى الامرين أى فان الامر به غير جازم ولا تقع المعاقبة
 بتركه وان اشترك مع الفرائض فى تحصيل الثواب فكانت الفرائض اكمل فلذا كانت
 احب الى الله تعالى وفى الاتيان بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الامر واحترام
 الامر به وتعظيمه بالالتقياد اليه واظهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب
 بذلك افضل (وما يزال عبدى يتقرب) أى يتجيب (الى بالنوافل) أى التطوع من
 جميع صنوف العبادات (حتى احبه) بضم اؤه لان الذى يؤدى القرض قد يفعله خوفا
 من العقوبة ومؤدى النوافل لا يفعله الا اشارة للخدمة فلذلك جوزى بالمحبة التى هى
 غاية مطلوب من يتقرب بخدمته قال الامام أبو القاسم القشيري قرب العبد من ربه
 يقع أولا بآيمانه ثم باحسانه وقرب العبد بما يخصه به فى الدنيا من عرفانه وفى الآخرة
 من رضوانه وفيما بين ذلك من وجود لطفه وامتنانه ولا يتم قرب العبد من الحق الا ببعده
 من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس وباللطف والنصرة خاص بالخواص
 وبالتأنيس خاص بالاولياء وقد استشكل بما تقدم اولا أن الفرائض احب العبادات
 المتقرب بها الى الله تعالى فكيف لا ينتج المحبة والجواب ان المراد بالنوافل النوافل
 الواقعة ممن أدى الفرائض لا ممن اخل كما قال بعض الاكابر من شغله القرض عن النفل
 فهو معذور ومن شغله النفل عن القرض فهو مغرور (فاذا احببته) لتقربه الى بما
 ذكر (كنت سمعه الذى يسمعه وبصره الذى يبصره وبصره الذى يبصره وبصره الذى
 يبصره) وقد استشكل كيف يكون البارى جل وعلا سمع العبد وبصره الى آخره
 واجيب بأوجه احدها انه ورد على سبيل التمثيل والمعنى كنت سمعه وبصره فى اثاره
 امرى فهو يحب طاعته ويوثر خدمته كما يحب هذه البحارح ثانيها ان المعنى ان كليته
 مستغولة بى فلا يصغى بسمعه الا الى ما يرضينى ولا يرى ببصره الا ما امرته به ولا يبطش بيده
 الا فيما يحل له ولا يسعى برجله الا فى طاعتي ثالثها ان المعنى اجعل له مقاصده كأن يرى
 لها بسمعه وبصره الخ رابعها كنت له فى النصرة كسمعه وبصره وبصره ورجله فى
 المعاونة على عدوه خامسها قال الفا كما تى وسبقته الى معناه ابن هبيرة هو فيما يظهر لى
 انه على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سمعه الذى يسمعه به فلا يسمع الا ما يحل
 سمعه وحافظ بصره كذلك الخ وقال الفا كما تى يحتمل معنى آخر أدق من هذا
 الذى قبله وهو ان يكون سمعه بمعنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثلا
 فلان أمنى بمعنى مأمولى والمعنى أنه لا يسمع الا ذكرى ولا يملأ الا بتلاوة كتابى ولا يأنس

الايمان جاتي ولا ينظر الا في عجائب ما يكتوي ولا يمتدده الا بما فيه رضاءى ورجله كذلك
 وقال المناوى يجعل الله سلطان الحب غالباً عليه حتى لا يرى ولا يسمع ولا يفعل الا
 ما يحبه الله عوناً له على حماية هذه الجوارح عما لا يرضاه وهو كناية عن نصرته الله له
 وتأنيده وعنايته وعانته في كل أموره وحماية سمعه وبصره وجميع جوارحه عما
 لا يرضاه (وان سألتني لا عطيتني) أى ما سألت وقد استشك كل بأن جماعة من العباد
 والصحاء دعوا وباعوا ولم يجابوا وأجيب بأن الاجابة تتنوع فتارة يقع المطلوب بعينه
 على الفور وتارة يقع ولكن يتأخر بحكمة فيه وتارة تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب
 حيث لا يكون المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة وأصلح منها (وان
 استعاذنى) ضبط بوجهين أشهرهما انه بالنون بعد المعجمة والثاني بالموحدة بعدها
 (لا عيذنه) أى مما يخاف وهذا حال المحب مع محبوبه (وماترددت عن شئ انا فاعله
 ترددى عن قبض نفس المؤمن) قال العلقي في حديث عائشة وميمونة ترددى عن
 موته قال الخطابي التردد فى حق الله غير جائز واجاب بما حاصله انه عبر عن صفة الفعل
 بصفة الذات اى عن التردد بالتردد وجعل متعلق التردد اختلاف احوال العبد من
 ضعف ونصب الى ان تتمتع بمحبته فى الحياة الى محبته للموت فيقبض على ذلك قال وقد
 يحدث الله فى قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق اليه والمجبة للقائه ما يشتهق
 معه الى الموت فضلاً عن ازالة الكراهة عنه فاخبرانه بكره الموت ويسوءه ويكره الله
 مسأته فيزيل عنه كراهته الموت بما يردد عليه من الاحوال فيأتيه الموت وهو له
 مريد واليه مشتهق وجنح ابن الجوزى الى ان التردد لللائكة الذين يقبضون الروح
 وازاد الحق ذلك لنفسه لان ترددهم عن امره قالوا وهذا التردد ينشأ عن اظهار كرامة
 المؤمن على ربه فان قيل اذا امر الله الملك بالقبض فكيف يقع منه التردد فالجواب من
 وجوه احدها ان معنى التردد اللطف به كان الملك يؤخر القبض فانه اذا نظر الى قدر
 المؤمن وعظيم النفع به لاهل الدنيا احترمه فلم يسطر عليه اياه فاذا ذكر امر ربه لم يجد بداً
 من امتثاله والثاني ان يكون هذا خطاب لنا بما نعقل والرب منزّه عن حقيقته بل من
 جنس قوله ومن اتانى عيشى آتيته هرولة فاراد تفهيمنا تحقيق محبة الرب لعبده بذكر
 التردد والتمسالت ان المراد انه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج بخلاف سائر الامور
 فانها تحصل بمجرد قوله كن سريراً دفعة (يكره الموت) أى لشدة صعوبته وكرهه وأريد
 له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان (وانا كره مسأته) فاشوقه
 اليه بما القيه عليه كما تقدم قال العلقي قال فى الفتح اسند البيهقي فى الزهد عن الجنيد
 مفيد الطائفة قال الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه وليس المعنى
 انه كره له الموت لان الموت يورده الى رحمة الله ومغفرته اه فلما كان الموت بهذا الوصف
 والله يكره اذى المؤمن اطلق على ذلك الكراهة ويحتمل ان تكون المساءة بالنسبة الى

طول الحياة لانها تؤدى الى أرذل العمر وتكيس الخلق والرذالى اسفل سافلين وفى الحديث أن الفرض افضل من النقل وقد عدّه الفقهاء من القواعد لكن استثنوا منها ابراء المعسر فانه افضل من نظاره وانظاره واجب وبراءؤه سنة وبراء السلام فانه سنة والرّد واجب والاّ ذان سنة وهو افضل من الامامة التى هى فرض كفاية على الراجح فيها قال الطوفى هذا الحديث أصل فى السالك الى الله والوصول الى معرفته ومحبته وطريقه اداء المفترضات الباطنة وهى الايمان والظاهرة وهى الاسلام والمركبة منها وهى الاحسان فيها كما تضمنه حديث جبريل والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها وفى الحديث أيضاً أن من أتى بما وجب عليه وتقرّب بالنوافل لم يردّ دعاؤه لوجوده هذا الوعد الصادق المؤكّد بالقسم وقد تقدّم الجواب عما يتخلف عن ذلك وفيه ان العبد لو بلغ أعلى الدرجات حتى يكون محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب لما فيه من الخضوع له واطهار العبودية قال الشيخ ابو الفضل بن عطاء فى هذا الحديث عظم قدر الولي لكونه خرج عن تديره وعن انتصاره لنفسه الى انتصار الله له وعن حوله وقوته بصدق وتوكل (خ) عن ابى هريرة هـ (ان الله تعالى قال لقد خلقت خلقاً) اى من الادميين (ألستهم أحلى من العسل) اى فيها يتملقون ويذاهنون (وقلوبهم امر من الصبر) اى فيها يميكرون وينافقون (فبى خلقت) اى اقسمت بعظمى وجلالى لا بغير ذلك (لا تبحنهم) بضم الميم وكسر الهمزة وكسر الهمزة القوية بعدها مائة تحتية فحاء مهملة فنون اى لا قدرن لهم (فتنة) اى ابتلاء وامتحان (تدع الحليم) باللام (منهم حيران) اى تترك العاقل منهم متحيراً لا يمكنه دفعها ولا كشف شرها (فبى يغترون أم على يبحثون) اى فيحلمى وامهالى يغترون والاغترار هنا عدم الخوف من الله واهمال التوبة والاسترسال فى المعاصى والشهوات (ت) عن ابن عمر بن الخطاب قال الترمذى حديث غريب حسن هـ (ان الله تعالى قال انا خلقت الخير والشر) اى قدرت كلاماً منها (فطوبى لمن قدرت على يده الخير الكثير حاصل لمن يسرته على يده (وويل) اى شدة هلكة أو واد فى جهنم (لمن قدرت على يده الشر) اى جعلته سبباً له قال المناوى لان الله تعالى جعل هذه القلوب أوعية فيخبئها أو عاها للخير والرشاد وشرها أو عاها للبنى والفساد (طب) عن ابن عباس باسناد ضعيف هـ (ان الله قبض ارواحكم حين شاء) يعنى عند النوم (وردها عليكم حين شاء) اى عند اليقظة والقبض مجاز عن سلب الحركة الارادية اذ لا يلزم من قبض الروح الموت فالموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ظاهر او باطن والنوم انقطاعه عن ظاهره فقط وحين شاء فى الموضعين ليس لوقت واحد فان نوم القوم لا يتفق غالباً فى وقت واحد بل يتتابعون فتكون حين الاولى خبراً عن أحيان متعددة قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى كل جسد روحان احدهما روح اليقظة التى اجرى الله العادة انها اذا كانت فى الجسد كان الانسان مستيقظاً

مستيقظا فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنسلمات والاخرى
 روح الحياة التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات فاذا
 رجعت اليه حي قال وهاتان الروحان في باطن الانسان لا يعرف مقترهما الا من أطلعه
 الله على ذلك فهما كجنيين في بطن امرأة واحدة قال ولا يبعد عندي ان تكون الروح
 في القلب قال ويدل على وجود روي الحياة واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس
 حين موتها والتي لم تمت في منامها تقديره ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها فيمسك
 الانفس التي قضى عليها الموت عنده ولا يرسلها الى اجسادها ويرسل الانفس الاخرى
 وهي انفس اليقظة الى اجسادها الى انقضاء اجل مسمى وهو اجل الموت فحينئذ يقبض
 ارواح الحياة وارواح اليقظة جميعا من الاجساد وسببه كما في البخاري عن ابي قتادة
 قال سرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض القوم لو عرست بنا اي عرست
 بنا للراحه لا للاقامة واصله النزول آخر الليل لكان اسهل فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أخاف ان تماموا عن الصلاة قال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واسند بلال
 ظهره الى راحلته فغلبته عيناه فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلعت
 الشمس وقال يا بلال ابن ما قلت اي ابن الوفاء بقولك انا اوقظكم قال ما لقيت على نومة
 مثلها قط فذكر الحديث تسليمة لهم وقال اخر جوامن هذا الوادي فان فيه شيطانا فلما
 خرجوا قال يا بلال قم فأذن في الناس بالصلاة اي اعلمهم باجتماع عليها فتوضأ صلى الله
 عليه وسلم وصلى بهم بعد ارتفاع الشمس (حمخ دن) عن ابي قتادة الانصاري (ان
 الله تعالى قد حرم على النار) اي نار الخلود والنار المعدة للكافرين لا الطبخة المعدة
 للعصاة (من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك) اي بقوله خالصا من قلبه (وجه الله) اي
 يطلب بها النظر الى وجهه تعالى وسببه كما في البخاري ان عتب بن مالك اتى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصرى اي اصابني فيه سوء وانا
 اصلي لقومي اي لاجلهم والمراد انه كان يؤمهم اي يصلي بهم اماما فاذا كانت الامطار
 سال الوادي الذي بيني وبينهم لم يستطع ان آتي مسجدهم فاصلي بهم وودت بكسر الدال
 الاولى يا رسول الله انك تأتيني فتصلي في بيتي فأخذهم صلى فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتب بن فعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر
 حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى
 دخل البيت ثم قال ابن تحب ان اصلي من بيتك قال فأشرت اليه الى ناحية من البيت
 فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقاما فصفقنا فصلى ركعتين ثم سلم قال
 وجبسناه اي منعناه من الرجوع على خزيره بخناء مجمعة مفتوحة بعد ما زاي
 مكسورة ثم ياء تحتانية ثم راء ثم هاء نوع من الاطعمة يصنع من لحم يقطع صغارا ثم يصب
 عليه ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيه لحم فهو عصيدة مصنة عنها اله

قال فثاب في البيت رجال بمثلثة وبعد الالف موحدة اى اجتمعوا بعد ان تفرقوا قال
 التحليل المثابة مجتمع الناس بعد افتراقهم ومنه قيل للبيت مثابة وقال صاحب المحكم
 يقال ثاب اذا رجع وثاب اذا أقبل فقال قائل منهم ابن مالك بن الدخيشن بالتصغير
 او ابن الدخيشن بلا تصغير والشك من الراوى هل هو مصغرا ومكبرا فقال بعضهم ذلك
 منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك الا تراه قد
 قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله أعلم قال اى بعضهم فانازرى وجهه
 اى تواجهه ونصيحته للمنافقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم
 فذكره (ق) عن عتيبان بكسر العين المهملة وسكون المثناة القوقية (ابن مالك) ان
 الله قد أممكم بصلاة اى زادكم على النوافل وذلك أن نوافل الصلوات شفع لا وتر فيها
 وقوله أممكم يدل على انها غير واجبة عليهم اذ لو كانت واجبة تخرج الكلام فيه على
 صيغة لفظ الالزام فيقول الزمكم او فرض عليكم (هى خير لكم من حمر) بضم المهملة
 وسكون الميم جمع أحمروا ما حمر بضم الميم فجمع حمار (النعم) بفتح النون اى الابل وهى
 اعز اموال العرب وأنفسها فجعل كتابة عن خير الدنيا كله قيل هذه الصلاة خير مما تحبون
 من الدنيا (الوتر) بالجاء بدل من الصلاة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هى الوتر (جعلها
 الله لكم) اى جعل وقتها (فيما بين صلاة العشاء) ولو مجموعة بالمغرب (الى أن يطلع الفجر)
 فلو اوتر قبل صلاة العشاء لم يصح وتره وتمسك مالك واجد بهذا الحديث على قولهما ان الوتر
 لا يقضى والمعتمد عند الشافعية انه يسن قضاؤه وقال ابو حنيفة بوجوب الوتر لا بفرضيته
 فان تركه حتى طلع الفجر ثم ولزمه القضاء وقال ابن المنذر لا اعلم أحدا وافق أبا حنيفة
 على وجوبه (حم دت ه قطع) عن خارجة بن حذافة (ان الله تعالى قد أعطى كل ذى حق
 حقه) اى نصيبه الذى فرض له فى آية الموارث وكانت الوصية للوالدين والاقربين قبل
 نزولها واجبة لقوله تعالى كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان تتركوا خير الوصية للوالدين
 والاقربين ثم نسخت بنزولها (فلا وصية لوارث) اى لازمة بل هى موقوفة على اجازة
 الورثة والضابط ان الوصية لغير الوارث بالزيادة على الثلث ان كانت مما لا وارث له خاص
 فباطلة لان الحق للمسلمين فلا يجوز ان كان هناك وارث خاص فالرائد موقوف على
 اجازة الورثة ان كانوا حائزين فان أجازوا صحت وان ردوا بطلت فى الرائد لانه حقهم وان لم
 يكونوا حائزين فباطلة فى قدر ما يخص غيرهم من الرائد والوصية للوارث ولو بدون
 الثلث باطله ان كانت مما لا وارث له غير الموصى له وان كان هناك وارث فموقوفة على
 اجازة بقيمة الورثة وذهب بعض العلماء الى ان الوصية للوارث لا تجوز بحال وان اجازها
 سائر الورثة لان المنع منها انما هو محقق بالشرع فلو جوزناها لكانا قد استعملنا الحكم المنسوخ
 وذلك غير جائز كما أن الوصية للقاتل غير جائزة وان اجازها الورثة والوصية فى اللغة
 الايصال من وصى الشئ بكذا اذا وصله به لان الموصى وصل خير دنياه بخير عقباءه وفى

الشريعة تبرع بحق مضاف ولو تقدير الما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان
 التحقبا احكاما كال تبرع المنجز في مرض الموت او المحقق به (ه) عن انس باسناد حسن
 * (ان الله تعالى قد اوقع اجره على قدر نيته) قال المناوي اي في زيادته زيادة ما عزم
 على فعله اه قال العلقمي وسببه كما في ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جاء يعوده عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب بضم الغين المجمة وكسر اللام اي غلب
 عليه من شدة المرض فصاح به رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كلمه فلم يجبه فاسترجع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قال ان الله وانا اليه راجعون وقال غلبنا عليك يا ابا
 الربيع بالبناء للمعول فصاح النسوة وبكين فجعل ابن عتيك يسكنهن فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دعهن فاذا وجب فلا تبكين باكية قال وما الوجوب يا رسول الله
 قال الموت قال العلقمي سمي بذلك لان الله اوجبه على العباد وكتبه عليهم كما الزمهم
 الصلوات وكتبها عليهم وقال بعضهم لانه وجب له الجنة والنار كما سبق في المكتوب
 قالت ابنته اي ابنة عبد الله بن ثابت والله ان كنت لا رجوا ان تكون شهيدا وان
 الاولى مكسورة المهززة مخففة من الثقيلة اي اني كنت فانك قد كنت قضيت جهازك
 بفتح الجيم ومنهم من كسرها وهو ما يعدو بها الى يصلح للسفر من زاد وغيره والمراد به هنا
 ما أعد للغزو في سبيل الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فذكره قوله فلا
 تبكين باكية اي بعد الموت والحاصل من هذه المسئلة ان البكاء على الميت جائز قبل
 الموت وبعده ولو بعد الدفن لانه صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم قبل موته وقال
 ان العيين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا وانا لافراقك يا ابراهيم محزونون
 وبكى على قبر بنت له وزار قبر أمه فبكى وبكى من حوله روى الاول الشيخان والثاني
 البخاري والثالث مسلم لكنه قبل الموت اولى بالجواز لانه بعد الموت يكون اسفا على
 ما فات وبعده الموت خلاف الاولى كما نقله في المجموع عن الجمهور لكنه نقل في الاذكار
 عن الشافعي والاصحاب انه مكروه الحديث الباب قال السبكي وينبغي أن يقال ان
 كان البكاء لرفة على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة فلا
 يكره ولا يكون خلاف الاولى وان كان للجنح وعدم التسليم للقضاء في كرهه أو يحرم
 وقال الزركشي هذا كله في البكاء الذي بصوت اما مجرد دمع العين فلا منع منه
 واستثنى الرويانى ما اذا غلبه البكاء فلا يدخل تحت النهى لانه مما لا يملكه البشر
 (مالك (حمدن ه حبك) عن جابر بن عتيك الانصارى * (ان الله تعالى قد
 اجاز امتي ان تجتمع) أي من الاجتماع (على ضلالة) أي على محرم ومن ثم كان
 اجتماعها حجة وفي الصحيحين لا يزال من امتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم
 ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله قال المناوي أما وقوع الضلالة من جماعة منهم فممكن
 بل واقع (ابن ابي عاصم عن انس * (ان الله تعالى كتب الاحسان) اي أثبتته ووجعه

وأمر به وحض عليه بقوله تعالى ان الله يأمر بالعدل والا حسان ومن ورود كتب بمعنى
اثبت وجع قوله تعالى وكتب في قلوبهم الايمان والا حسان هنا بمعنى الاحكام والا كمال
والتحسين في الاعمال المشروعة فحق من شرع في شئ منها أن يأتي به على غاية كماله
ويحافظ على آدابه الصحيحة والمكاملة ومن فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه (على كل شئ)
اي في فعل كل شئ فعلى هنا بمعنى في (فاذا قتلتم) أى قودا أو وحدا الغير قاطع طريق
وزان محصن لا فائدة نص اخبر بالتشديد فيها (فأحسنوا القتلة) بكسر القاف أى هيئة
القتل بأن تفعلوا أحسن الطرق وأخفها ايلا ما وأسرعها زهو قوا من احسان القتلة
كما قال القرطبي ان لا يقصد التعذيب لكن يراعى المثلية في القتال ان امكن (واذا ذبحتم)
أى ذبحة تحل (فأحسنوا الذبحة) بالكسر هيئة الذبح بالرفق بها فلا يصرعها بعنف ولا
يجزها للذبح بعنف ولا يذبحها بحضرة اخرى وباحداد الالة وتوجيه اللقبة واستحضار
نية الاباحة والقربة والا جهاز وقطع الودجين والحلقة وموارحتها تركها حتى تبرد
والاعتراف لله بالشكر والنعمة بأن سخرها لنا ولو شاء اسلأها علينا (وليحذ) بضم
أوله من احد (احدكم) أى كل ذابح (شفرته) بفتح الشين المعجمة وسكون الفاء أى سكينه
وجوبه فى الكالة وندب فى غيرها (وليحذ ذبيحته) بضم الياء من اراح اذا حصلت له
راحة وراحته تحصل بسقيها وامرار السكين عليها بقوة ليسرع موتها فانس ترج من
ألمه (حمم ع) عن شداد بن اوس الخزرجى ابن اخى حسان (ان الله كتب على ابن
آدم حظه من الزنى) أى قضاؤه وقدره وأمر الملك بكتابه (ادرك ذلك لا محالة) بفتح الميم
أى لا بد له من عمل ما قدر عليه ان يعمل لان ما كتب لا بد من ادراكه ولا يستطيع
الانسان ان يدفع ذلك عن نفسه الا انه يلام اذا وقع منه ما نهى عنه محجب ذلك عنه أى
كونه مغيبا عنه ولتمكك منه من التمسك بالطاعة فبذلك ين دفع قول القدرية والجبرية
ويؤيده قوله والنفس تمنى وتشتهى لان المشتتهى بخلاف المجأ وجملة أدرك ذلك
لا محالة يحتمل انها مسببة عما قبلها والفاء محذوفة ويحتمل انها حال من ابن آدم
(فرنا العين النظر) أى الى ما لا يحل (وزنا اللسان المنطق) أى بما لا يحل من نحو
كذب وغيبة وفى رواية النطق (والنفس تمنى) بفتح اوله أى تمنى فمحذوف احدى
التأين للتخفيف أى وزنا النفس تمنىها اياه (وتشتهى) أى تشتهى الوقوع فيه
واطلاق الزنى على النظر واللمس وغيرهما بطريق المجاز لانها من دواعيه فهو من اطلاق
اسم المسبب على السبب ومعنى الحديث ان بنى آدم قدر عليهم نصيبهم من الزنا فمنهم من
يكون زناه حقيقيا بادخال الفرج فى الفرج ومنهم من يكون زناه مجازيا بالنظر الحرام
ونحوه من المكروهات (والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) أى ان فعل بالفرج ما هو
المقصود من ذلك فقد صار الفرج مصداقا لتلك الاعضاء وان ترك المقصود من ذلك صار
الفرج مكذبا لها قال ابن بطال تفضل الله على عباده بفقران اللام الذى هو الصغائر اذا

لم يكن للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك كبيرة (قد) عن ابي هريرة
 (ان الله تعالى) أي تنزه عما لا يليق بمجنابه (كتب الحسنات والسيئات) أي قدرها
 في علمه على وفق الواقع وأمر الحفظة أن تكتب ذلك (ثم بين ذلك) قال المناوي أي للكتابة
 من الملائكة حتى عرفوه واستغنوا به عن استفساره في كل وقت كيف يكتبونه وقال
 العلامة أي فصل الذي أجمله في قوله كتب الحسنات بقوله فمن هم الخ (فمن هم بحسنة)
 أي عقد عزمه عليهم سازا ابن حبان يعلم أنه قد اشعر به قلبه وحرص عليها واللهم ترجع
 قصد الفعل (فلم يعملها) بفتح الميم (كتبها الله) أي للذي هم (حسنة كاملة) أي
 لا نقص فيها وان نشأت عن مجرد اللهم سواء كان الترك لما نفع أم لا لكن يتجه أن يتفاوت
 عظم الحسنة بحسب الواقع فان كان الترك لما نفع وقصد للذي هم به مستمر فهي عظيمة
 القدر وان كان الترك من قبل الذي هم فهي دون ذلك فان قصد الاعراض جملة
 فالظاهر ان لا تكتب له حسنة أصلا لاسيما ان عمل بخلافها كائن هم أن يتصدق
 بدرهم مثلا فصرفه بعينه في معصية فان قلت كيف يطلع للملك على قلب الذي يهيم به
 العبد اجيب بأن الله تعالى يطلع على ذلك اذ يخلق له علما يدرك به ذلك وقيل بل
 يحده الملك اللهم بالحسنة رائحة طيبة وبالسيئة رائحة خبيثة (فان هم بها فعلها) أي
 الحسنة (كتبها الله عنده) لصاحبها اعتنا به وتشريفه (عشر حسنات) لانه
 اخرجها عن الهم ليدلوان العمل ومن جاء بالحسنة فله عشر مثا لها وهذا اقل ما وعده
 من الاضعاف (الى سبعمائة ضعف) بكسر الضاد أي مثل وقيل مثلين (الى اضعاف
 كثيرة) بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعدي النفع
 كالصدقة التجارية والعلم النافع والسنة الحسنة ونحو ذلك (وان هم بسيئة فلم يعملها)
 بخوارجه ولا بقلبه (كتبها الله عنده حسنة كاملة) ذكره لئلا يتوهم ان كونها
 مجردهم ينقص ثوابها ومحل هذا اذا تركها الله لما في رواية ابي هريرة وان تركها من
 اجلي فاكتبوها له حسنة وقال الخطابي محل كتابة الحسنة على الترك ان يكون التارك
 قد قدر على الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركا الا مع القدرة فمن حال بينه وبين
 حرصه على الفعل مانع كان يمشی الى امرأة ليرزني بها فيجد الباب مغلقا ويتعسر فتحه ومثله
 من تمكن من الرزني مثلا فلم يتشر او طرقه ما يخاف من اذاه عاجلا فانه لا يثاب (فان
 هم بها فعلها) كتبها الله تعالى سيئة واحدة لم يعتبر مجرد الهم في جانب السيئة واعتبره
 في جانب الحسنة تفضلا وفائدة التأكيد بقوله واحدة ان السيئة لا تضاعف كما تضاعف
 الحسنة وايضا دفع توهم من يظن انه اذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل واضيف
 اليها سيئة الهم وليس كذلك بل انما يكتب عليه سيئة واحدة ولا يرد على ذلك قوله تعالى
 من يأت منكرا بفا حشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين لان ذلك ورد تعظيما لمحق
 النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يهلك على الله الا هالك) ولانه تعالى كثير الحسنات

فكتب بترك السيئة حسنة وكتب اللهم بالحسنة حسنة وان عملها كتبها عشر الى
 سبع مائة ضعف واكثر وقل السيئات فلم يكتب اللهم بالسيئة وكتبها ان فعلت واحدة
 فلن يملك مع سعة هذه الرحمة الا من حقت عليه الكرامة وقال المناوي ان من اصر على
 السيئات واعرض عن الحسنات ولم تنفع فيه الايات والنذير فهو غير معذور فهو من
 الهاكين (ق) عن ابن عباس (ان الله كتب كتابا) اى أجرى القلم على اللوح واثبت
 فيه مقادير الخلائق على وفق ما تعلقت به الارادة (قيل ان يخلق السموات والارض
 بألفى عام) كنى به عن طول المدة وتماهى ما بين التقدير والخلق من الزمن فلا ينال في
 عدم تحقق الاعوام قبل السماء اذ تحقق ذلك يتوقف على وجود القمر فالمراد مجرد
 الكثرة فلا ينال في قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة
 اذ المراد ايضا طول الامدين التقدير والخلق كما يؤخذ من كلام المناوي في الحديثين
 قال العلقمي وفائدة التوقيف تعريفه صلى الله عليه وسلم ايانا فضل الآيتين فان سبق
 الشيء بالذكر على سائر أجناسه وأنواعه يدل على فضيلة مختصة به (وهو عند العرش)
 قال المناوي اى وعلمه عنده أو المكتوب عنده فوق عرشه فهو تلييه على جلالة الامر
 وتعظيم قدر ذلك الكتاب أو عبارة عن كونه مستورا عن جميع الخلق مرفوعا عن حيز
 الادراك (وانه انزل منه آيتين) بكسر الهمزة وتشديد الهمزة كفى اكثر النسخ وفي نسخة شرح
 عليها المناوي الآيتين بالتعريف فانه قال الآيتين (ختم بها سورة البقرة) اى جعلها
 خاتمتها (ولا يقرآن في دار) اى مكان (ثلاث ليال) اى فى كل ليلة منها (فيقرها
 شيطان) بالنصب جواب النفي فضلا عن أن يدخلها فغير بنى القرب ليقيد نفي الدخول
 بالاولى (ت ن ك) عن النعمان بن بشير (ان الله تعالى كتب فى أم الكتاب) اى علمه
 الازل أو اللوح المحفوظ (قيل ان يخلق السموات والارض انى أنا الرحمن الرحيم) اى
 الموصوف بكمال الانعام بمجالات النعم ودقائقها (خلقت الرحم) اى قدرتها (وشقت
 لها اسم من اسمي) لان حروف الرحم موجودة فى الاسم الذى هو الرحمن فهما من أصل
 واحد وهو الرحمة (فن وصلها) اى بالاحسان اليها فى القول والفعل (وصلته) اى
 أحسنت اليه وأنعمت عليه (ومن قطعها) اى بعدم الاحسان اليها (قطعته) اى
 أعرضت عنه وابعده عن رحمتي (طب) عن جرير وهو حديث ضعيف (ان الله
 تعالى كتب عليكم السعى فاسعوا) اى فرضه عليكم لانه ركن من اركان الحج (طب) عن
 ابن عباس وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى كتب القيرة على النساء) بفتح المعجمة
 الحمية والانفة اى حكم بوجودها فى نوركها فى طباعهن (والجهاد على الرجال فن صبر
 منهم) يحتمل ان المراد صبرت على نحو تزوج زوجها عليها (ايمانا) اى تصديقا بأن الله
 قدر ذلك (واحتسابا) اى طلبا للثواب عند الله تعالى (كان لها مثل اجر الشهيد) اى
 المقتول فى معركة الكفار بسبب القتال قال المناوي ولا يلزم من المثلية التساوى

في المقدار فهذه القضية تجبر تلك القضية وهي عدم قيامه بجهاد (طب) عن ابن
 مسعود باسناد لا بأس به (ان الله تعالى كره لكم ثلاثا) أي فعل خصال ثلاث (اللعو
 عند القرآن) أي عند قراءته يعني التكلم بالظروح من القول أو مالا يعني أي مالا ثواب
 فيه عند تلاوته (ورفع الصوت في الدعاء) فان من تدعونه يعلم السر واخفى (والتخصير
 في الصلاة) أي وضع اليد على الخصرة فيها قال العلقمي قال في المصباح الاختصار
 والتخصير في الصلاة وضع اليد على الخصر والخصر من الانسان وسطه وهو فوق الوركين
 اه فيكره ذلك تنزيها (عب) عن يحيى بن ابي كثير مرسلا (ان الله تعالى كره لكم
 ستا) من الخصال أي فعلها (العجب في الصلاة) أي عمل مالا فائدة فيه فيها (والمقنى
 الصدقة) أي من المتصدق على المتصدق عليه بما أعطاه فانه محبط لثوابها قال تعالى
 لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى (والرفق في الصيام) أي الكلام القاحش فيه
 (والضحك عند القبور) أي لانه يدل على قسوة القلب المبعدة عن جناب الرب
 (ودخول المساجد وانتم جنب) يعني دخولها بغير مكث فانه مكروه أو خلاف الاولى
 ومع المكث حرام (وادخال العيون البيوت بغير اذن) أي من أهلها قال المناوي يعني
 نظرا لا جنبا لمن هو داخل بيت غيره بغير اذن فانه يكره تحريما (ص) عن يحيى بن
 ابي كثير مرسلا (ان الله تعالى كره لكم اليمان كل اليمان) قال المناوي يدل مما قبله
 اه ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا أي التعمق في اظهار الفصاحة في المنطق وتكاف
 البلاغة لا دأته الى اظهار الفضل على غيره وتكبره عليه (طب) عن ابي امامة وهو
 حديث ضعيف (ان الله تعالى كريم) أي جواد (يحب الكرم) لانه من صفاته وهو
 يحب من تخلق بشئ منها (ويحب معالي الاحلاق) من الحلم ونحوه من كل خلق حسن
 (ويكره سفاسفها) بفتح السين المهملة أي رديثها وسيئها وفي رواية يغيض بدل يكره
 (طب حل ك هب) عن سهل بن سعد واسناده صحيح (ان الله تعالى لم يبعث نبيا
 ولا خليفة) أي ولا استخلف خليفة (الاوله بطانان) تثنية بطانة أي وليجة وهو الذي
 يعرفه الرجل اسراره تمة به شبه ببطانة الثوب وقال السيوطي في تفسير قوله تعالى
 لا تتخذوا بطانة أصفياء تطعمونهم على سرهم (بطانة تأمره بالمعروف) أي ما عرفه الشرع
 وحكم بحسنه (وتنهاه عن المنكر) أي ما أنكره الشرع ونهى عن فعله (وبطانة لا تألوه
 خبالا) أي فسادا وهو منسوب بنزع الخافض والالواء التخصير وأصله أن يتعدى
 بالحرف أي لا تنصره في الفساد (ومن يوق ببطانة السوء فقد وقي) ببناء الفعلين لا يفعل
 أي وقي الشر كله بحفظ الله تعالى له منها (خذت) عن ابي هريرة قال المناوي وهو
 في البخاري بزيادة ونقص (ان الله تعالى لم يجعل شفاءكم) أي من الامراض (فيم احترم
 عليكم) والكلام في غير حالة الضرورة أما فيما فيحل التداوى بالنجس غير المسكران
 لم يعم الطاهر مقامه أما المسكر فلا يجوز التداوى به (طب) عن أم سلمة (ان الله

لم يفرض الزكاة) بفتح المثناة التحتية أى لم يؤسبها (عليكم الا ليطيب ما بقى من أموالكم)
بضم المثناة التحتية والتشديد أى يخلصها من الشبه والردائل التى فيها أذناها تظهر المال
من الخبث والنفس من البخل (وانما فرض الموارث) أى الحقوق التى أنبت الله بموت
المورث لوارثه (لتكون) فى رواية لتبقى (لمن بعدكم) أى من الورثة حتى لا يتركهم عالة
يتكففون الناس فلو كان مطلق الجمع محظور لما افترض الزكاة ولا الميراث (الا)
بالتحقيق حرف تنبيه (اخبركم) وفى نسخة اخبرك والخطاب لعمري الخطاب والمحكم عام
(بخير ما يكثر) بفتح أوله (المرء) فاعل يكثر ومفعوله محذوف أى بخير الذى يكثره وقوله
(المرأة الصالحة) خبر مبتدأ محذوف أى هو المرأة الصالحة فهى خير ما يكثر واذن خاها
أنفع من كنز الذهب والفضة وفسر المرأة الصالحة بقوله (اذنظر اليها سرتة) أى انجبتة
لأنه اذا أنجبتة دعاه ذلك الى جماعها فيكون ذلك سببا للصون فرجه وخروج ولد صالح
(واذا أمرها أطاعته) أى فيما ليس بمعصية (واذا غاب عنها) أى فى سفرها وحضر
(حفظته) فى نفسها وماله زاد فى رواية وان أقسم عليها برته (دك هق) عن ابن عباس
(ان الله تعالى لم يرض بحكم نبي ولا غيره فى الصدقات حتى حكم فيها هو) أى لم يكل
قسمتها الى نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا مجتهد بل تولى أمر قسمتها وتبيين حكمها بنفسه
بأنزلها مة مسومة فى كتابه (فجزأها) بتشديد الزاى (ثمانية أجزاء) وهى المذكورة فى
قوله تعالى انما الصدقات للفقراء الآية وسببه كمالى ابى داود عن زياد بن الحارث
الصداءى قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعته فأناها رجل فقال اعطنى من
الصدقة فذكره وتتمه فان كنت من تلك الأجزاء اعطيتك حقك قال ابن رسلان وهذا
الحديث مع الآية نص يرد على المزنى وأبى حفص بن الوكيل من اصحابنا حيث قال
انه يصرف خمسها الى من يصرف اليه خمس الفئ والغنية ويرد ايضا على ابى حنيفة
والتورى والحسن البصرى حيث قالوا فيما حكاه ابن الصباغ يجوز صرفها الى بعض
الاصناف الثمانية حيث قال ابو حنيفة يجوز صرفها الى الواحد وعلى مالك حيث قال
يدفعها الى اكثرهم حاجة أى لان كل الاصناف يدفع اليهم للحاجة فوجب اعتبارها
(د) عن زياد بن الحارث الصداى بضم الصاد المهملة وفتح الدال وبعد الالف همزة
(ان الله تعالى لم يعثنى معنتا) بكسر النون (ولا متعنتا) بشدة النون أى طالب
العنت وهو العسر والمشقة (ولكن يعثنى معليا) بكسر اللام أى للامنة احكام الشريعة
(ميسرا) من اليسر وهو حصول الشئ عقوبا لا كلفة على المتعلم مع ذكر ما يلقاه لقبول
الموعظة والتعليم (م) عن عائشة (ان الله لم يأمرنا فيما رزقنا) أى وسع علينا من فضله
(ان نكسو) بنصب الواو ولا يجوز اثبات واو الضمير لان المضارع المبدوء بالنون يجب
استتار الضمير فيه كقوله تعالى لن ندعومع الله احدا (الحجارة) أى المحيطان المبنية
بالاحجار (واللبن والطين) بفتح اللام وكسر الموحدة ويجوز كسر اللام وسكون

الموحدة وهو ما يعمل من الطين ليبنى به وفي كثير من النسخ اسقاط اللين وذاقه لعائشة
 لما أقبل من بعض غزواته فوجدها قد سترت الباب بنمط بفتح النون والميم وهو ضرب
 من البسط له هذب رقيقى فهتكه أو قطعه والمنع للندب فيكره تنزيها لا تحريماء على
 الأصح (مه) عن عائشة: (ان الله تعالى لم يجعل لمسيخ) أى لا آدمى ممسوخ قردا او خنزيرا
 (نسلا ولا عقبا) فليس هؤلاء القردة والخنزير من أعقاب من مسيخ من بنى اسرائيل
 كما قيل (وقد كانت القردة والخنزير قبل ذلك) أى قبل مسيخ من مسيخ من بنى اسرائيل
 (حمم) عن ابن مسعود: (ان الله تعالى لم يجعلنى محانا) أى فى الكلام بل لسانى لسان
 عربى مبین وصيغة المبالغة ليست هنا على بابها لانه صلى الله عليه وسلم لم يقع منه
 محن قط (واختار لى خير الكلام كتابه القرآن) اى ومن كان لسانه القرآن كيف يلحن
 (الشيرازى فى الالقاب عن ابى هريرة) واسناده حسن لغيره: (ان الله تعالى لم يخلق
 خلقا هو ابغض اليه من الدنيا) وانما أسكن فيها عباده ليلبواهم أيهم أحسن عملا وليجعلها
 مزرعة للآخرة (وما انظر اليها) نظرى (منذ خلقها ابغضها) لان أبغض الخلق الى
 الله من شغل أحبابه وصرف وجوه عباده عنه والدنيا صغفها ذلك (ك) فى التواريخ عن
 ابى هريرة وهو حديث ضعيف: (ان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له شفاء) أى لم ينزل
 مرضا الا وأنزل له ما يداوى به (فعليكم بألبان البقر) اى الزموا شربها (فانه يترم من كل
 الشجر) بفتح التاء وضم الراء والتشديد أى تجب عنه وتأكله وفى الاشجار كغيرها
 منافع لا تحصي منها ما علمه الاطباء ومنها ما استأثر الله بعلمه واللبن متولد منها ففيه تلك
 المنافع (حم) عن طارق بن شهاب واسناده صحيح: (ان الله لم ينزل داء الا أنزل له
 شفاء الا الهرم) اى الكبر فانه لا دواء له (فعليكم بألبان البقر فانه يترم من كل الشجر)
 اى الزموا شرب لبنها لما تقدم وفى الحديث صحة علم الطب وندب التطيب (ك) عن
 ابن مسعود قال الحماكم حديث صحيح: (ان الله تعالى لم ينزل داء الا أنزل له دواء علمه
 من علمه وجهله من جهله) اى الدواء موجود ولا يحصل البرء الا بموافقة الدواء الداء
 وهو قدر زائد على مجز وجوده لىكن لا يعلمه الا من شاء (الا السام) بالسين المهملة غير
 مهموز (وهو الموت) اى المرض الذى قدر على صاحبه الموت فانه لا دواء له (ك) عن
 ابى سعيد الخدرى قال المناوى صحح هذا الحديث ابن حبان: (ان الله تعالى لم يحرم
 حرمة الا وقد علم انه) اى النسيان (سيطلعها) بفتح المثناة التحتية وشدة الطاء المهمة
 وكسر اللام (منكم مطلع) قال المناوى بوزن مقفعل اسم مفعول اى لم يحرم على آدمى
 شيئا الا وقد علم انه سيطلع على وقوعه منه اه ويحتمل ان مطلع اسم فاعل والمعنى
 لم يحرم الله على آدميين حرمة الا وقد علم الله ان بعضهم سيوقع فيها (ألا) بالتحفيف
 (وانى ممسك يحجزكم) جمع حجرة وهو معتد الازار (ان تها فتوا فى النار) بحذف احدى
 التاءين للتحفيف (كما يتهافت الفراش والذباب) والفراش جمع فراشة بفتح الفاء دويبة

الذي سقانا عذبا فراقنا برحمته ولم يجعله ملحا جاك إن ارتكبهتم ما حرم الله عليكم أن
 مالك (إن الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة حتى يسأله ما كناية عن الأمر والنهي
 تنكره) قال العلقمي قال في النهاية المنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمة وكرهه
 فهو منكر (فإذا لقن الله العبد حجة) قال في النهاية المحجة الدليل والبرهان (قال يارب
 رجوتك) الرجاء التوقع والامل أي أملت عفوك (وفرت من الناس) بفتح الفاء وكسر
 الراء وسكون القاف من باب تعب أي خفت من أذاهم وهذا فيمن خيف سطوته ولم
 يمكن دفعه ولا فلا يقبل الله معذرتة بذلك (حمه حب) عن أبي سعيد الخدري
 باسناد لا بأس فيه (إن الله تعالى ليضحك إلى ثلاثة) قال الدميري الضحك استعارة
 في حق الرب سبحانه لانه لا يجوز عليه تغير الحالات فهو سبحانه وتعالى منزوع عن ذلك
 وإنما المراد الرضى بفعل هؤلاء والثواب عليه وجد فعلهم لأن الضحك من احداثنا
 يكون عند موافقة ما يرضيه وسروره به (الصف في الصلاة) يجوز جزؤه وما بعده على أنه
 بدل من ثلاثة لكن ظاهر شرح المناوي انه مرفوع فانه قال أي الجماعة المصطفون في
 الصلاة على سمت واحد (والرجل يصلي في جوف الليل) أي يتنقل في سدسه الرابع
 والخامس (والرجل يقاتل خلف الكتيبة) بمئة أو فوقية فتحتية فهو حدة أي يقاتل
 الكفار قال المناوي أي يتواري عنهم بها ويقاوم من ورائها وفي نسخة للرجل بلام
 الجحر في الموضعين (ه) عن أبي سعيد الخدري (إن الله تعالى ليطلع في ليلة النصف
 من شعبان فيغفر لجميع خلقه) أي ذنوبهم الصغار وأعم (الامشرك) أي كافر وخص
 الشرك لعلبته حالته (أو مشاحن) أي معاد عداوة نشأت عن النفس الامارة بالسوء
 (ه) عن أبي موسى الأشعري وهو حديث ضعيف (إن الله تعالى ليحب من
 الشباب) أي يعظم قدره عنده فيجزل له أجره (ليست له صبوة) أي ميل إلى الهوى
 بحسن اعتياده للخير وقوة عزيمته في البعد عن الشر في حال الشباب الذي هو مظنة
 لضد ذلك (حم طب) عن عقبة بن عامر الجهني باسناد حسن (إن الله تعالى ليملئ
 للظالم) أي يمهل ويؤخر ويطيّل له في المدة زيادة في استدرأجه فيكثر ظلمه فيزداد
 عقابه (حتى إذا أخذه لم يفلته) أي لم يخلصه أي إذا أهلكه لم يرفع عنه
 الهلاك وقال في النهاية لم يفلته أي لم ينفلت منه ويمحوز أن يكون بمعنى لم يفلته منه
 اخذ أي لم يخلصه اه فان كان كافرا خلد في النار وان كان مؤمنا عوقب
 بقدر جنائته ان لم يعف عنه (ق ت ه) عن أبي موسى الأشعري (إن الله
 تعالى لينفع العبد بالذنوب يذنبه) أي لانه يكون سببا لقراره إلى الله من نفسه
 والاسبغ معاذة به والالتجاء اليه من عذوقه وفي الحكم رب معصية أورت ذلا
 وانكسار أخير من طاعة أورت عزاء واستكبارا (حل) عن ابن عمر قال
 المناوي وفيه ضعف وجهالة (إن الله تعالى مجسن) أي الاحسان

ما لا يظهر الا في الاثرة ومنها ما ظهر به فانه يجب من تخلق بشئ من صفاته (عد) عن
 الى ذل العبودية وانه ليس بضعيف (ان الله تعالى مع القاضي) اي بتأييده وتسديده
 واعانتة وحفظه (ما لم يحف) اي يتجاوز الحق ويقع في الجور (عمدا) تخلى الله عنه وتولا
 الشيطان (طب) عن ابن مسعود (حم) عن معقل بن يسار وهو حديث ضعيف
 (ان الله تعالى مع القاضي ما لم يجز فاذا جاز تبرأ الله منه والزمه الشيطان) اي صيره
 ملازمه في جميع اقضية لا ينقل عن اضلاله قال المناوي وفي لفظ ولزمه بغير همز
 (ك) عن ابن أبي أوفى وهو حديث صحيح (ان الله تعالى مع الدائن) اي باعانتة
 على وفاء دينه (حتى يقضى دينه) اي يؤديه الى غريمه وهذا فيمن استدان لواجب
 او مندوب او مباح ويريد قضاءه كما يشير اليه قوله (ما لم يكن دينه فيما يكره الله) اما اذا
 استدان لمحرر او مباح وعزم على عدم قضائه ولم يعزم لكن صرفه فيما زاد على حاجته
 ولا يرجوه وفاء فلا يكون الله معه بل عليه وهو الذي استعاذ منه صلى الله عليه وسلم
 (نحوه) عن عبد الله بن جعفر قال الحاكم صحيح وأقروه (ان الله تعالى هو الخالق)
 اي بجميع المخلوقات (القابض) اي الذي له ايقاع القبض والاقتار على من شاء والقابض
 للقلوب عن الايمان (الباسط) اي الرازق لمن يشاء من عباده او الباسط بشرح القلوب
 للايمان (الرازق) اي من شاء ما شاء (المسعر) اي الذي يرفع سعر الاقوات ويضعها
 فليس ذلك الا له وما تولا بنفسه ولم يكله لعباده لا دخل لهم فيه (واني لا رجو) اي
 أوئل (ان أبق الله تعالى) اي في القيامة (ولا يظلمني احد) بتسديد الطاء وتحقيق
 النون (بمظلة) بفتح الميم وكسر اللام اسم لما اخذ ظملا (ظلمتها اياه في دم) اي في سفكه بغير
 حق (ولا مال) اراد بالمال التسعير قال العلقمي وسببه كما في ابن ماجه عن انس بن مالك
 قال غلا السعر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد غلا السعر
 فسعر لنا فقال ان الله فذكره والتسعير هو ان يأمر السلطان او نائبه في ذلك اهل
 السوق ان لا يبيعوا متعتهم الا بسعر كذا اما ان يمنع الزيادة بمصلحة عامة او يمنع النقصان
 لمصلحة اهل السوق فاستدل بالحديث على ان التسعير حرام ووجه الدليل انه جعل
 التسعير مظلة والظلم حرام ولقوله ان الله هو المسعر لا غيره فقيه دلائل ان الناس
 مسلطون على اموالهم وفي التسعير حجر عليهم ولان الامام مأمور برعاية مصلحة الكافة
 وليس نظره في مصلحة المشترى برخص الثمن اولى من نظره في مصلحة البائع بوفور الثمن
 فاذا تقابل الامر ان وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لا تقسمهم ولذلك جعل صلى الله
 عليه وسلم التسعير ظملا على ما يفهمه الحديث لان فيه الزامه ببيع سلعته بما لا يرضاه
 وهو يتا في قوله تعالى الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والصحيح انه لا فرق بين حالتي
 الغلا والرخص ولا بين المجلوب وغيره لعموم الحديث وبه قال ابو حنيفة والجمهور ولو باعوا
 كارهين السعر صح غير اننا نكره الاتباع منهم الا اذا علم طيب نفوسهم قاله المساوردي

ونقل عن مالك جواز التسعير والاصح عندنا أنه لا يجوز التسعير وفيه دلالة على أن
 من أسماه القبايض والباسط والمسر قال الدميري قال الخطابي والحلي لا ينبغي أن
 يدعى ربة أسجانه وتعالى بالقبايض حتى يقال معه الباسط (فائدة) قال الدميري يقال
 أن سليمان عليه الصلاة والسلام سأل الله تعالى أن يأذن له أن يضيف جميع الحيوانات
 يوماً فآذن له فأخذ سليمان في جمع الطعام مدة فأرسل الله تعالى حوتاً واحداً من البحر
 فاكل ما جمع سليمان في تلك المدة ثم استزاده فقال له سليمان عليه الصلاة والسلام لم يبق
 عندي شيء ثم قال له أنت تاكل كل يوم مثل هذا فقال له رزقي كل يوم ثلاثة اضعاف هذا
 وليكن الله لم يطعمني اليوم الا ما أعطيتني فليتك لم تصفني فاني بقيت جائعاً حيث كنت
 ضيفك ذكره القشيري والقرطبي وغيرهما (حمدت هـ حب) عن انس قال الترمذي
 حسن صحيح (ان الله تعالى وتر) اي واحد في ذاته فلا شبيه له واحد في فعله فلا شريك له
 (يحب الوتر) اي صلاته واعلم اي يثيب عليه والعرش واحد والكرسي واحد والقلم واحد
 واللوح واحد واسماؤه تعالى تسعة وتسعون (ابن نصر عن ابى هريرة وعن ابن عمر)
 ورواه عنه احمد ايضا ورجاله ثقات (ان الله تعالى وتر يحب الوتر فأوتروا يا اهل القرآن)
 قال المناوي اراد المؤمنين المصدقين له المنتفعين به وقد يطلق ويراد به القراءة وخص
 الثناء بهم في مقام الفردية لان القرآن انما نزل لتقرير التوحيد وقال العلقمي قال الخطابي
 تخصيصه اهل القرآن بالا مربه يدل على أن الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاماً
 واهل القرآن في عرف الناس هم القراء والمخفاط دون العوام اهـ (ت) عن علي (هـ)
 عن ابن مسعود واسناد الترمذي حسن (ان الله تعالى وضع عن امتي الخطأ
 والنسيان وما استكرهوا عليه) قال المناوي حديث جليل ينبغي أن يعد نصف
 الاسلام لان الفعل اما أن يصدر عن قصد واختيار او لا الثاني ما يقع عن خطأ او اكره
 او نسيان وهذا القسم معفو عنه اتفاقاً قال المؤلف كغيره قاعدة الفقه ان النسيان
 والجهل يسقطان الاثم مطلقاً ما الحكم فان وقع في ترك ما مود لم يسقط بل يجب تداركه
 او فعل منهي ليس من باب الاتلاف فلا شيء اوفيه اتلاف لم يسقط الضمان فان اوجب
 عقوبة كان شبهة في اسقاطها وخرج عن ذلك صور نادرة (هـ) عن ابن عباس قال
 المناوي قال المؤلف في الاشباه انه حسن وقال في موضع آخر له شواهد تقويه بتقضي له
 الصحة اي فهو حسن لذاته صحيح لغيره انتهى (ان الله وضع عن المسافرين الصوم) اي اباح
 له الفطر مع وجوب القضاء لكن الاولى الصوم ان لم يتضرر (وشطر الصلاة) اي نصف
 الصلاة الرباعية وانما يباح الفطر وقصر الصلاة في السفر بالشرط المذكورة في كتب
 الفقه (حم ٤) عن انس بن مالك الكعبي (القشيري) ابن امية قال الترمذي (وماله
 غيره) قال العراقي وهو كما قال (ان الله تعالى وكل) بتشديد الكاف (بالرحم) هو
 ما يشتمل على الولد يكون فيه خلقه (ملكاً) بفتح اللام (يقول) اي الملك عند استقرار

النطقة في الرحم التماسا لاتمام الخلقة (اي رب) بسكون الياء في المواضع الثلاثة اي
 يارب (نطقة) اي منى (اي رب علقه) اي قطعة من دم جامدة (اي رب مضغة) اي قطعة
 لحم بقدر ما يمتنع قال المناوي وفائدته ان يستفهم هل يتكون فيها ام لا فيقول نطقة عند
 كونها نطقة ويقول علقه عند كونها علقه ويقول مضغة عند كونها مضغة فيبين
 القولين اربعون يوما وليس المراد انه يقوله في وقت واحد اه ونطقة وعلقه ومضغة
 يجوز رفع كل منها على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه ونصبه بتقدير فعل اي جعلت
 او صيرت او خلقت قال المظهرى ان الله تعالى يحول الانسان في بطن امه حالة بعد حالة
 مع انه تعالى قادر ان يخلقه في لحظة وذلك ان في التحويل فوائد وعبر امنها انه لو خلقه دفعة
 واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة لذلك فجعل اول نطقة لتعتاد بها مدة ثم علقه
 وهلم جرا الى الولادة ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا له حيث
 قلب كلامهم من تلك الاطوار الى كونه انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة
 متزينا بالفهم والقطانة ومنها ارشاد الانسان وتبنيه على كمال قدرته على الخير
 والشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة يتدر على
 صبر ورته ترايا ونفخ الروح فيه وحشره في المحشر وحسابه والجزاء فاذا اراد الله ان يقضى
 خلقه اي يأذن في اتمام خلقه (قال اي رب شقي او سعيد) اي قال الملك يارب هل اكتبه
 من الاشقياء ام من السعداء فيبين له (ذكر اوائى) مبتدأ خبره محذوف اي اذكر في
 علمك او عندك اوائى وروى بالنصب اي اترى اوتخلق فيبين له (فما الرزق) يعنى اي
 شئ قدرته فاكتبه (فما الاجل) يعنى مدة قدر اجله فاكتبها (فيكتب) بالبناء للفعول
 (كذلك في بطن امه) اي يكتبه الملك كما بين الله قبل بروزه الى هذا العالم قال العلقى
 واما صفة الكتابة فظاهر الحديث انها الكتابة المعهودة في صحيفة ووقع ذلك صريحا
 في رواية لمسلم في حديث حذيفة ثم يطوى الصحيفة فلا يزد فيها ولا ينقص وفي حديث
 ابى ذر فيقضى الله ما هو قاض ويكتب ما هو لاق بين عينيه ونحوه من حديث ابن عمر
 في صحيح ابن حبان وزاد حتى النكبة ينكبها اه قلت ولا مانع من كتابة ذلك في
 الصحيفة وبين عينيه اذ ليس في رواية منها نفي الاخرى (حمق) عن انس بن مالك
 * (ان الله تعالى وهب لامتى) اي امة الاجابة (ليسلة القدر) اي خصمهم بها
 (ولم يعطها من كان قبلهم) اى من الامم المتقدمة فيه دليل صريح على انها من
 خصائص هذه الامة (فر) عن انس وهو حديث ضعيف * (ان الله تعالى وملائكته
 يصلون على الذين يصلون الصغوف) اي يرحمهم ويأمر الملائكة بالاسستغفار لهم
 (ومن سد فرجة رفعه الله به ادرجة) اي في الجنة والفرجة هي الجبل الذي يكون
 بين المصلين في الصغوف فيستحب ان تسد الفرجة في الصغوف لينال هذا الثواب
 العظيم ويستحب الاعتدال في الصغوف فاذا وقفوا في صف فلا يتقدم بعضهم بصدده

ولا غيره ولا يتأخر عن الناس ويستحب أن يكون الامام وسط القوم (حمه حبك) عن عائشة قال الحكم صحيح وأقروه (ان الله وملائكته يصلون على الصف الاول) وهو الذي يلي الامام أي يستغفرون لاهله لما روى البزار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للصف الاول ثلاثا والثاني مرتين والثالث مرة فيستحب ان يتقدم الناس في الصف الاول ويستحب اتقاه ثم الذي يليه وأن لا يشرع في صف حتى يتم ما قبله وهذا الحكم مستمر في صفوف الرجال وكذا في صفوف النساء المنفردات بجاعتهم عن جماعة الرجال أما اذا صلت النساء مع الرجال جماعة واحدة وليس بينها حائل فأفضل صفوف النساء آخرها (حمده ك) عن البراء بن عازب (ه) عن عبد الرحمن بن عوف (طب) عن النعمان بن بشير البزار عن جابر ورجاله موثقون (ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف) الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار أي يستغفرون لمن عن يمين الامام من كل صف قال العلقمي قال الغزالي وغيره ينبغي لداخل المسجد أن يقصد ميمنة الصف فانها بمن وبركة وان الله تعالى يصلي على أهلها انتهى قلت وهذا اذا كان في ساعة ولم يؤذ أهلها ولا تتعطل مسيرة المسجد فان قلت ينافيه أي هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم من عمر مسيرة المسجد كتب له كفلان من الاجر قلت لا منافاة لانه قد يحصل لصاحب الميمنة ما يوازي ذلك او يزيد وقد يحصل لصاحب المسيرة ما يزيد على صاحب الميمنة بسبب نيته واخلاصه وسبب الحرص على ميمنة الامام ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا أحرص الناس على تحصيل القربات فلما حدث النبي صلى الله عليه وسلم على ميمنة الصف ازدجوا عليهم فاعتظمت المسيرة فقال ذلك (ده حب) عن عائشة باسناد صحيح (ان الله تعالى وملائكته يصلون على اصحاب العمام) أي الذين يلبسونها (يوم الجمعة) فيتأكد لبسها في ذلك اليوم ويندب للامام أن يزيد في حسن الهيئة (طب) عن ابي الدرداء وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى وملائكته يصلون على المتسبحين) أي الذين يتنابحون السجود بعد نصف الليل بقصد التقوى به على الصوم فلذلك تأكد ندب السجود (طب طس حل) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله تعالى لا يجمع امتي) أي علماءهم (على ضلالة) لأن العامة تأخذ عن ادينها واليهما تنزع في النوازل فاقتضت حكمة الله ذلك (ويد الله على الجماعة) أي ان الجماعة المتفهمة من أهل الاسلام في كنف الله ووقايته (من شد شد الى النار) بالذال المعجمة أي من انفرده عن الجماعة اذا انفراده الى ما يوجب دخول النار فأهل السنة هم القرقة الساجية دون سائر الفرق (ت) عن ابن عمر بن الخطاب (ان الله لا يحب الفاحش) أي ذا الفحش في اقواله وافعاله (المتفحش) أي الذي يشكف ذلك ويتعمده (ولا الصياح في الاسواق) بالتشديد أي كثير الصياح فيها (خد) عن جابر ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغيره

* (ان الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات) قال العلقي يعني السريبي النكاح السريبي
 الطلاق (طب) عن عبادة بن الصامت * (ان الله لا يرضى لعبده المؤمن اذا ذهب
 بصفيه من أهل الارض) اي أماته قال في النهاية صفي الرجل هو الذي يضافه الود
 فعيل بمعنى فاعل او مفعول (فصير) أي على فقده (واحتسب) اي طلب بفقده
 الاحتساب أي الثواب (بشواب دون الجنة) أي دون ادخاله الجنة مع السابقين
 الأولين او من غير عذاب او بعد عذاب يستحق ما فوقه (ن) عن ابن عمرو بن العاص
 * (ان الله لا يستحي) أي لا يأمر بالحياء في الحق أو لا يفعل ما يفعله المستحي (من
 الحق) من بيانية أي من ذكره فكذا أنا لا أمتنع من تعليمكم أمر دينكم وان كان في لفظه
 استحياء والحياء انقباض النفس مخافة الذم فاستعمله الله مجاز على سنبل التمثيل
 (لأننا نوال النساء في ادبارهن) قال الدميري اتفق العلماء الذين يعتد بهم على تحريم وطئ
 المرأة في دبرها قال اصحابنا لا يحل الوطئ في الدبر في شيء من الآدميين ولا غيرهم من
 الحيوانات في حال من الاحوال قال العلماء وقوله تعالى فأتوا حرائكم أني شئتم اي في
 موضع الزرع من المرأة وهو قبلها الذي يفرغ فيه المنى لا بتغاء الولد فقيه اباحه وطئها
 في قبلها ان شاء من بين يديها وان شاء من ورائها وان شاء مكبوبة وأما الدبر فليس
 هو موضع حرث ولا موضع زرع ومعنى قوله تعالى اني شئتم اي كيف شئتم اه (ن ه)
 عن خزيمه بن ثابت قال المناوي يأسانيد احدها جيد * (ان الله تعالى لا يظلم المؤمن
 حسنة) وفي رواية مؤمننا اي لا ينقصه ولا يضع اجر حسنة مؤمن (يعطى عليها) بالبناء
 للمفعول وفي رواية لها اي يعطى المؤمن بتلك الحسنة اجرا (في الدنيا) وهو دفع البلاء
 وتوسعة الرزق ونحو ذلك (ويثاب عليها في الآخرة) اي يدخله ثوابها في الآخرة ولا
 مانع من جزائه في الدنيا والآخرة وقد ورد به الشرع فيجب اعتقاده (واما الكافر فيطعم
 بحسناته في الدنيا) اي يجازى فيها بما فعله من قرب لا محتاج لنية كصلة الرحم والصدقة
 والعتق والضيافة ونحوها (حتى اذا افضى الى الآخرة) اني صار اليها (لم تكن له حسنة
 يعطى بها خيرا) قال العلماء اجمع العلماء على ان الكافر اذا مات على كفره لا ثواب له
 في الآخرة ولا يجازى فيها بشيء من عمله في الدنيا متقربا الى الله تعالى واما اذا فعل
 الكافر مثل هذه الحسنات ثم أسلم فانه يثاب عليها في الآخرة على المذهب الصحيح (حم)
 م) عن انس * (ان الله تعالى لا يعذب من عباده الا المارء المتمرء) اي العاقب الشديد
 المفرط في الاعتداء والعناد (الذي يتمرء على الله وأبي ان يقول لا اله الا الله) اي امتنع
 ان يقولها مع قرينته او بقرينة شرطها قال العلقي وسيبه كفاي ابن ماجه عن ابن عمر
 قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض غزواته فمر بقوم فقال من القوم
 فقالوا نحن المسلمون وامرأة تحصب تنورها ومعها ابن لها فاذا ارتفع وهج التنور نحتت به
 فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انت رسول الله قال نعم قالت بأبي انت وامحى

أليس الله أرحم الراحمين قال بلى قالت أوليس الله أرحم بعباده من الام بولدها قال بلى
 قالت فان الام لا تلقى ولدها في النار فأكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ثم رفع
 رأسه فقال ان الله قد ذكره وتحصب بالمثناة القوقية والحما والصاد المهملة أي ترمي
 فيه بما يؤقده قال شيخنا قال في المصباح الحصب ما يحصب به في النار وقال أبو عبيدة
 في قوله تعالى حصب جهنم كل القيسة في النار فقد حصبته به (ه) عن ابن عمر واسناده
 ضعيف (ان الله تعالى لا يغلب) بضم اوله وفتح ثانيه (ولا يخلب) بالحاء المعجمة أي
 لا يخدع قال في المصباح خلبه يخلبه من باب قتل وضرب خدعه والاسم الخلبة
 والفاعل خلوب مثل رسول أي كثير الخداع (ولا ينما بما لا يعلم) بتشديد الباء الموحدة
 أي لا يخبر بشيء لا يعلمه بل هو عالم بجميع الامور ظاهرها وخفيها (طب) عن معاوية
 وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه) قال المناوي أي
 مجوئا محوه فانترعا مقول قدم على فعله وقال العلقي انتزاعا مقول مطلق على معني
 يقبض وينتزع صفة مبنية للترع (من العباد) أي من صدورهم لانه وهمهم اياه فلا
 يسترجعه منهم وقال ابن المنير محو العلم من الصدور جائز في القدرة الا أن هذا الحديث
 دل على عدم وقوعه (ولكن يقبض العلم بقبض العلماء) أي بموتهم ونقل العلقي
 عن الدميري انه جاء في الترمذي عن ابي الدرداء ما يدل على أن الذي يرفع هو العمل ثم
 قال ولا تباعدنيهما فانه اذا ذهب العلم بموت العلماء خلفهم الجهال فأفتوا بالجهل فعمل
 به فذهب العلم والعمل وان كانت المصاحف والكتب بأيدي الناس كما اتفق لاهل
 الكتابين من قبلنا (حتى اذا لم يبق عالما) بضم اوله وكسر القاف أي الله وفي رواية يبق
 عالم بفتح الباء والقاف (اتخذ الناس رؤسا) قال النووي ضبطناه بضم المهملة والتنوين
 جمع رأس اه وقال العلقي وفي رواية ابي ذر بفتح المهملة وفي آخره همزة أخرى
 مفتوحة جمع رئيس وفي هذا الحديث الحث على حفظ العلم والتحذير من ترئيس الجهلة
 وفيه ان القموى هي الرئاسة الحقيقية وضم من يقدم عليها بغير علم (جهلا لا فستلوا
 فأفتوا بغير علم) في رواية برأيهم أي استكبارا وأنفة عن أن يقولوا لا نعم (فضلوا) أي
 في أنفسهم (واضلوا) من أفتوه قال العلقي وكان تحديد النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك في حجة الوداع كما رواه أحمد والطبراني من حديث ابي امامة قال لما كنا في حجة
 الوداع قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا العلم قبل أن يقبض او يرفع فقال اعرابي
 كيف يرفع فقال الا ان ذهاب العلم ذهاب جملته ثلاث مرات (حمق ت ه) عن ابن
 عمرو بن العاص (ان الله تعالى لا يقبل صلاة رجل مسبل ازاره) أي لا يقبل
 رجلا على صلاة ارنخ فيها ازاره الى اسفل كعبية اختيا الا ومجبا وان كانت ضخمة
 قال العلقي واوله وسببه كما في ابي داود عن ابي هريرة قال بينما رجل يصلي
 مسبلا ازاره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فتوضأ فذهب

فتوضأ فقال له رجل يا رسول الله مالك امرته ان يتوضأ اى وهو قد دخل
 فى الصلاة متوضئاً ثم سكبت بتشديد المنة الفوقية عنه فقال انه كان يصلى وهو مسبل
 ازاره وان الله فذكره قال ابن رسلان ويحتمل والله اعلم أنه امره باعادة الوضوء دون
 الصلاة لان الوضوء مكفر للذنوب كما ورد فى احاديث كثيرة منها رواية ابى يعلى والبراز
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور الرجل لصلاته يكفر الله بظهوره ذنوبه وصلاته
 له نافلة فلما كان اسبيل الازار فيه من الاثم العظيم ما فيه امره بالوضوء ثانياً ليكون تكفيراً
 لذنوب اسبيل الازار واثمة ولم يأمره باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل (د) عن ابى
 هريرة (ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصاً) اى عن الرياء والسمعة
 (وابتغى به وجهه) قال المناوى ومن اراد بعمله الدنيا وزينتهدون الله والاخرة فحظه
 ما اراد وليس له غيره والرياء من اكبر الكبائر وأخبرت السرائر شهدت بمقتة الايات
 والاثر وتواترت بذمة القصص والاخبار ومن استحيى من الناس ولم يستح من الله فقد
 استهان به وويل لمن ارضى الله بلسانه وأسخطه بجنانه اه قال العلقمى وسببه كما فى
 النساءى عن ابى امامة الباهلى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرأيت
 رجلاً غزى ليمس الاجر والذكر ما له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاشئ له فأعادها
 ثلاث مرات ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاشئ له ثم قال ان الله فذكره اه
 (ن) عن ابى امامة واسناده جيد (ان الله لا يقبل صلاة من لا يصيب أفضه الارض)
 اى فى السجود وقال المناوى فوضع الاتف واجب لهذا الحديث عند قوم والجمهور على
 أنه مندوب وجملاوا الحديث على أن المنفى كمال القبول لأصله (طب) عن ام عطية
 الانصارية وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى لا يقدر سائمة) اى لا يظهر جماعة
 (لا يعطون الضعيف منهم حقه) قال المناوى فى رواية فيهم بدل منهم لتركهم الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر (طب) عن ابن مسعود وهو حديث ضعيف (ان الله
 تعالى لا ينام ولا ينبغي له أن ينام) لما كانت الكلمة الاولى يدل ظاهرها على عدم صدور
 النوم عنه تعالى اكدها بذكر الكلمة الثانية الدالة على نفى جواز صدور النوم عنه اذ
 لا يلزم من عدم الصدور عدم جواز الصدور قال النووى معنى الحديث الاخبار بانه
 سبحانه وتعالى لا ينام وأنه مستحيل فى حقه النوم فان النوم انما هو غلبة على العقل
 يسقط به الاحساس والله تعالى منزّه عن ذلك (يخفّض القسط ويرفعه) قال العلقمى
 قال عياض والنووى قال ابن قتيبة القسط الميزان وسى قسط لان القسط العدل
 وبالميزان يقع العدل قال والمراد أن الله تعالى يخفّض الميزان ويرفعه بما يوزن من اعمال
 العباد المرتفعة اليه ويوزن من اوزانهم النازلة اليهم فهذا تمثيل لما يقدر تنزيله فشبهه
 بوزن الوزن وقيل المراد بالقسط الرزق الذى هو قسط أى نصيب كل مخلوق ومنخفضه
 فيقدره ويرفعه فيوسعه اه قال المناوى أو أراد بالقسط العدل اى يرفع بعدله

الطائع ويخفض العاصي (يرفع اليه) بالبناء للجهول قال المناوي أى الى خزائنه فيضبط
الى يوم القيامة (عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل) قال العلقمي وفي
الرواية الاخرى عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار فغنى الاول والله أعلم يرفع اليه عمل
الليل قبل عمل النهار الذي بعده وعمل النهار قبل عمل الليل الذي بعده ومعنى الرواية
الثانية يرفع اليه عمل النهار في اول الليل الذي بعده وعمل الليل في اول النهار الذي بعده
فان الملائكة المحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضاءه في اول النهار ويصعدون
بأعمال النهار بعد انقضاءه في اول الليل اه قال المناوي ولا تعارض بينه وبين
ما ياتي ان الاعمال تعرض يوم الاثنين والخميس لان هذا أى العرض يوم الاثنين
والخميس عرض خاص كما في خبر ان الله تكفل بأرزاق جميع الخلائق وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها ووجه الجمع أن الاعمال تعرض كل يوم فاذا كان يوم الخميس
عرضت عرضا آخر يطرح منها ما ليس فيه ثواب ولا عقاب أى من الاعمال المباحة
ويثبت ما فيه ثواب أو عقاب (حجابه النور لو كشفه) قال المناوي بتذكير الضمير وفي
نسخة لو كشفها (لا حرق سبحات وجهه) أى ذاته (ما انتهى اليه بصره من خلقه) قال
العلقمي السبحات بضم السين والبناء ورفع التاء في آخره وهو جمع سبعة قال صاحب
العين والبروي وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والمحدثين معنى سبحات
وجهه نوره وجلاله وبهاؤه واما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب
انما تكون للجسام المحدودة والله سبحانه وتعالى منزّه عن الجسم والحد والمراد هنا
المانع من رؤيته وسمى ذلك المانع نورا ونارا لانها بمنعان من الادراك في العادة
لشعاعها والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره من خلقه جميع المخلوقات
لان بصره سبحانه محيط بجميع الكائنات ولقطة من ايمان الجنس لا للشبعض والتقدير
لو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا ونارا تجلّى لخلق لا حرق جلال ذاته
جميع مخلوقاته قال المناوي والضمير من اليه عائد الى وجهه ومن بصره عائد الى ما ومن
خلق له وخالفه الشيخ فجعل الضمير من اليه عائد الى ما ومن بصره عائد الى الله
سبحانه وتعالى وما قاله الشيخ هو ظاهر شرح العلقمي وهو الصواب (م) عن ابى موسى
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس (ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم وأموالكم) قال
المناوي الخالية عن الخيرات اه ومعنى نظر الله أى مجازاته أى لا يشيكم عليها (ولكن)
انما ينظر (الى قلوبكم) أى الى طهارتها فحق العالم بقدر اطلاع الله تعالى على قلبه ان يقتس
عن صفات قلبه واحوالها لا مكان ان يكون في قلبه وصف مذموم بمقتضى الله سبحانه
وتعالى بسببه وفي الحديث ان الاعتناء باصلاح القلب مقدم على الاعمال بالمجوارح
اذ لا يصح عمل شرعى الا من مؤمن عالم بالله مخلص له فيما يعمل ثم لا يكمل ذلك الا بمراقبة
الحق فيه وهو الذي عبر عنه بالا حسان حيث قال ان تعبد الله كأنك تراه ويقول

ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله وفي شرح
 العلقي أنه لما كانت القلوب هي المصححة للأعمال الظاهرة وأعمال القلب غيبت عنا
 فلا تقطع بغييب المأثر من صور أعمال الطاعة والمخالفة فلعل من يحافظ على
 الأعمال الظاهرة يعلم الله في قلبه وصفامذموم لا يصح معه تلك الأعمال ولعل من رأينا
 عليه معصية يعلم الله أن في قلبه وصف محمودا يغفر له بسببه فلا أعمال أمارات ظنية
 لا أدلة قطعية ويترب عليه اعدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا صالحة وعدم
 احتقار مسلم رأينا عليه أفعالا سيئة بل يحقر ويذم تلك الحالة السيئة لا تلك الذات
 السيئة (وأعمالكم) قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا قال المناوي
 فمعنى النظر الاحسان والرحمة والعطف (م) عن أبي هريرة (ان الله تعالى لا ينظر الى
 من يجتزأه) أي يسبله الى تحت كعبيه (بطرا) للكبر والخيلاء ومعنى لا ينظر الله اليه
 أي لا يرجه ولا ينظر اليه نظر رجة والاسبال يكون في الازار والقميص والعمامة
 ولا يجوز الاسبال تحت الكعبين ان كان للخيلاء فان كان لغيرها فهو مكروه وظاهر
 الاحاديث في تعييدها بالخيلاء يدل على أن التحريم مخصوص بالخيلاء وأجمع العلماء
 على جواز اسبال الازار للنساء وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الاذن لمن في
 ارخاء ذيولهن ذواعا وأما القدر المستحب فيما ينزل اليه طرف القميص والازار فنصف
 الساقين والجائز بلا كراهة ما تحتها الى الكعبين وأما الاحاديث المطابقة بأن ما تحت
 الكعبين في النار فالمراد بهما كان للخيلاء لانه مطلق فوجب جملة على المقيد وبالجملة
 يكره كل ما زاد على الحاجة المعتادة في اللباس من الطول أو السعة (م) عن أبي هريرة
 (ان الله تعالى لا ينظر الى مسبل ازاره) أي الى أسفل كعبيه بطرا كما علم مما تقدم
 وازار مجرور باضافة مسبل اليه (حم) عن ابن عباس (ان الله تعالى لا ينظر الى من
 يخضب) أي يغير لون شعره (بالسواد) أي لا ينظر اليه نظر رجة (يوم القيامة) فهو حرام
 لغير المجاهد (ابن سعد عن عامر مرسلا) قال المناوي لعل مراده الشعبي (ان الله تعالى
 لا يهتمك) أي لا يرفع (ستره فيه مثقال ذرة من خير) قال المناوي بل يتفضل عليه
 بستره ويوبه في هذه الدار ومن ستره فيها لم يفضحه يوم القرار (عد) عن انس واسناده
 ضعيف (ان الله تعالى لا يؤخذ المزاح) أي الكثير المزاح الملائف بالقول والفعل
 (الصادق في مزاحه) الذي لا يسوب مزاحه بكذب أو بهتان بل يخرج به على ضرب من
 التورية ونحوها كقول المصطفى صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وذاك الذي
 في عينه بياض ونحو ذلك (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) (ان الله تعالى يؤيد
 هذا الدين) أي دين الاسلام (بأقوام لا خلاق لهم) قال المناوي لا أوصاف لهم حميدة
 يتلبسون بها (ن حب) عن أنس بن مالك (حم طب) عن أبي بكره بفتح الكاف
 باسناد جيد (ان الله تعالى يباهي بالطائفين) أي يباهي ملائكمته بالطائفين بالكعبة

أى يظهر لهم فضلهم ويعرفهم انهم اهل الخطوة عنده (حل هب) عن عائشة
واسناده جيد (ان الله تعالى يباهى ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة) أى الواقفين
بها أى يظهر لهم فضلهم (يقول انظروا الى عبادى) أى تأملوا هياثم (الوفى) أى حلوا
بيدي اعظامى وتقر بالما يقربهم منى (شعنا) بضم الشين المججمة وسكون العين المهملة
آخره مثله أى متغيرى الابدان والشعور والملايس (غبرا) أى غير منظمين قد
علاهم غبار الارض قال المناوى وذائقته الغفران وعموم التكفير (حم طب) عن
ابن عمرو بن العاص ورجال أجد موثوقون (ان الله تعالى يباهى بالشباب العابد
الملائكة يقول انظروا الى عبدى ترك شهوته من أجل) أى قهر نفسه بكفها عن
شهواتها ابتغاء لرضاءى (ابن السنى) (فر) عن طلحة بن عبيد الله باسناد ضعيف
(ان الله تعالى يتلى عبده المؤمن) قال المناوى يتحن القوى على احتمال ذلك
(بالسقم) بضم فسكون أى بطول المرض (حتى يكفر عنه كل ذنب) فالبراءة فى الحقيقة
نعمة يجب الشكر عليها لا تقمة (طب) عن جبير بن مطعم (ك) عن ابى هريرة باسناد
حسن (ان الله تعالى يتلى العبد) أى يحتبره (فيما أعطاه) له من الرزق (فان رضى
بما قسم الله له بورك له) أى بارك الله له فيه (ووسعه) عليه (وان لم يرض) أى به
(لم يبارك له) فيه (ولم يزد على ما كتب له) لان من لم يرض بالمقسوم كأنه سخط على ربه
فيسحق حرمان البركة (حم) وابن قانع (هب) عن رجل من بنى سليم ووجه الرجل
الصحيح (ان الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار
ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) قال النووى معناه يقبل التوبة
عن المسيئين نهارا و ليلا حتى تطلع الشمس من مغربها ولا يختص قبولها بوقت وبسط
اليد استعارة فى قبول التوبة اه وقال المناوى يعنى يبسط يد الفضل والانعام لا يد
المجازحة فانهم لو ازم الاجسام فاذا طلعت الشمس من مغربها غلق باب التوبة
(حم) عن ابى موسى (ان الله تعالى يبعث لهذه الامة) أى يقيض لها (على رأس كل
مائة سنة من يجدد لها دينها) قال المناوى رجلا أو أكثر أى بين السنة من البدعة
ويدل أهلها قال ابن كثير وقد ادعى كل قوم فى امامهم أنه المارد والظاهر رحمه على العلماء
من كل طائفة اه وقال العلقمى معنى التجديد احيل ما ندرس من العمل بالكتاب
والسنة والا امر بمقتضاها واعلم ان المجد دائما هو بعلبة الظن بقرائن أحواله والاتفااق
بعلمه (دك) والبيهقى فى المعرفة عن ابى هريرة (ان الله تعالى يبعث ريحان من اليمن)
قال العلقمى جاء فى آخر مسلم ريحان من قبل الشام وريحان بوجهين أشهر ريحان شامية
ويمانبة ويحتمل ان مبتدأها من احد الاقليمين ثم تصل الاخر وتنتشر عنه (الين من
الحريز) قال العلقمى فيه اشارة الى الرقيق بهم والا كرام ثم قال الابى رقيقا بهم واكراما
لهم قلت هذا من السياق والا فليس التسهيل دليلا على التكرمة ولا التصعيب دليلا

على الشقاء فكلم شق على سعيد وسهل على شق ففن زيد بن اسلم عن ابيه اذ ابقي على
 المؤمن شئ من درجاته لم يبلغه من عمله شدة الله عليه الموت ليبلغ بكرهه درجته في
 الآخرة وان كان للكافر معروف لم يجزيه في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب
 معروفه ليصير الى النار وعن عائشة رضي الله عنها لا تعبط أحد سهل عليه الموت بعد
 الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح
 ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت ان لموت سكرات فقالت فاطمة
 واكرهه لكره بك يا أبا عبد الله فقال لا كرب لا يبك بعد اليوم (فلا تدع أحدا في قلبه مثقال
 حبه) في رواية ذرة في وزنها (من إيمان) قال العلقمي فيه بيان للذهب الصحيح الظاهر
 أن الاسلام يزيد ونقص (الاقبضته) أي قبضت روحه زاد العلقمي في كتاب القنن
 حتى لو أن أحدا دخل في كبد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس
 قال النووي وقد جاء في معنى الحديث أحاديث منها لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق
 وهذه كلها وما في معناها على ظاهرها وأما الحديث الآخر لا تنزل طائفة من أمته
 ظاهرين على الحق الى يوم القيامة فليس مخالفا لهذه الاحاديث لان معنى هذا الايزالون
 على الحق حتى تقبضهم الرح اللينة قرب القيامة وعند تظاهرها شرطا لها فاطلاق في هذا
 الحديث بقاءهم الى قيام الساعة على أشرطها ودنوها المتناهي في القرب (ك) عن أبي
 هريرة (ان الله تعالى يبعث السائل المحلف) بفتح المثناة التحتية قال العلقمي قال في
 النهاية يقال ألمح في المسألة يلحف الحافا ذالح فيها ولزمها اه وقال المناوي المحلف
 الملح الملازم قال وهو من عنده غناء ويسأل عشاء (حل) عن أبي هريرة وهو حديث
 ضعيف (ان الله تعالى يبعث الطلاق) أي قطع النكاح بلا عذر شرعي (فوجب
 العتاق) بفتح العين قاله الجوهري قال المناوي لم يافيه من فك الرقبة (فر) عن معاذ بن
 جبل وفيه ضعف وانقطاع (ان الله تعالى يبعث المبلغ من الرجال) أي المظهر
 التفتيح (الذي يتخال بلسانه مثل الباقرة بلسانها) قال العلقمي قال في النهاية أي
 يتشدد في الكلام بلسانه ويبلغه كما تلف البقرة الكلا بلسانها الفا اه وخص البقرة
 لان جميع البهائم تأخذ النبات بأسمانها وهي تجمع بلسانها أمانا من بلاغته خلقه فخير
 من بغوض (حمدت) عن ابن جبرو بن العاص قال الترمذي حديث غريب (ان الله
 تعالى يبعث البندخين) بموحدة وذال وخاء مجتمعين من البذخ الفخر والتطاول
 (الفرحين) أي فرحا مطلقا (المرحين) قال المناوي من المرح وهو الخيلاء والتكبر
 الذين اتخذوا الشماخة والتكبر والفرح بما اوتوا دينا وشعارا (فر) عن معاذ بن جبل
 وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبعث الشيخ الغريب) بكسر الهمزة أي الذي
 لا شبيب او الذي يسود شيبه بالخضاب قال الشيخ وليس ذلك على ظاهره بل المراد اما
 التحبيب في الشيب والترغيب فيه او هو مغرور بسواد شعره مقيم على الشبوبة من

اللعيب واللهو قال فيه بمعنى الذي اى الذى يعمل عمل اسود اللحية (عد) عن ابى هريرة
وهو حديث ضعيف (ان الله تعالى يبغيض الغنى الظلوم) اى الكثير الظلم لغيره قال
المنافى بمعنى انه يعاقبه ويبغيض الفقير الظلوم لكن الغنى اشد (والشيخ الجوهري) اى
بالفروض العينية او الذى يفعل فعل الجاهل وان كان عالما (والع لى المحتمل) اى
الفقير الذى له عيال محتاجون وهو محتال اى متكبر عن تعاطى ما يقوم

٢٢٢ (طس) عن على "واسناده ضعيف" (ان الله تعالى يبغيض

الفاحش) قال المنافى الذى يتكلم بما يكره سماعه او من يرسل

لسانه بما لا يبغي (المتفحش) اى المبالغ فى قول الفحش او فى

فعل الفاحشة لانه تعالى طيب جميل يبغيض من ليس

كذلك قاله المنافى ويحتمل ان المراد المنة قصدا لذلك

ليخرج ما لوصد ذلك من غير قصد (حم)

عن اسامة بن زيد بأسانيد احدها

رجالها ثقات تم الجزء الاول من

شرح الجامع الصغير ويليه

الجزء الثانى اوله ان الله

يبغيض المعجبس فى

وجوه اخوانه

تم تم